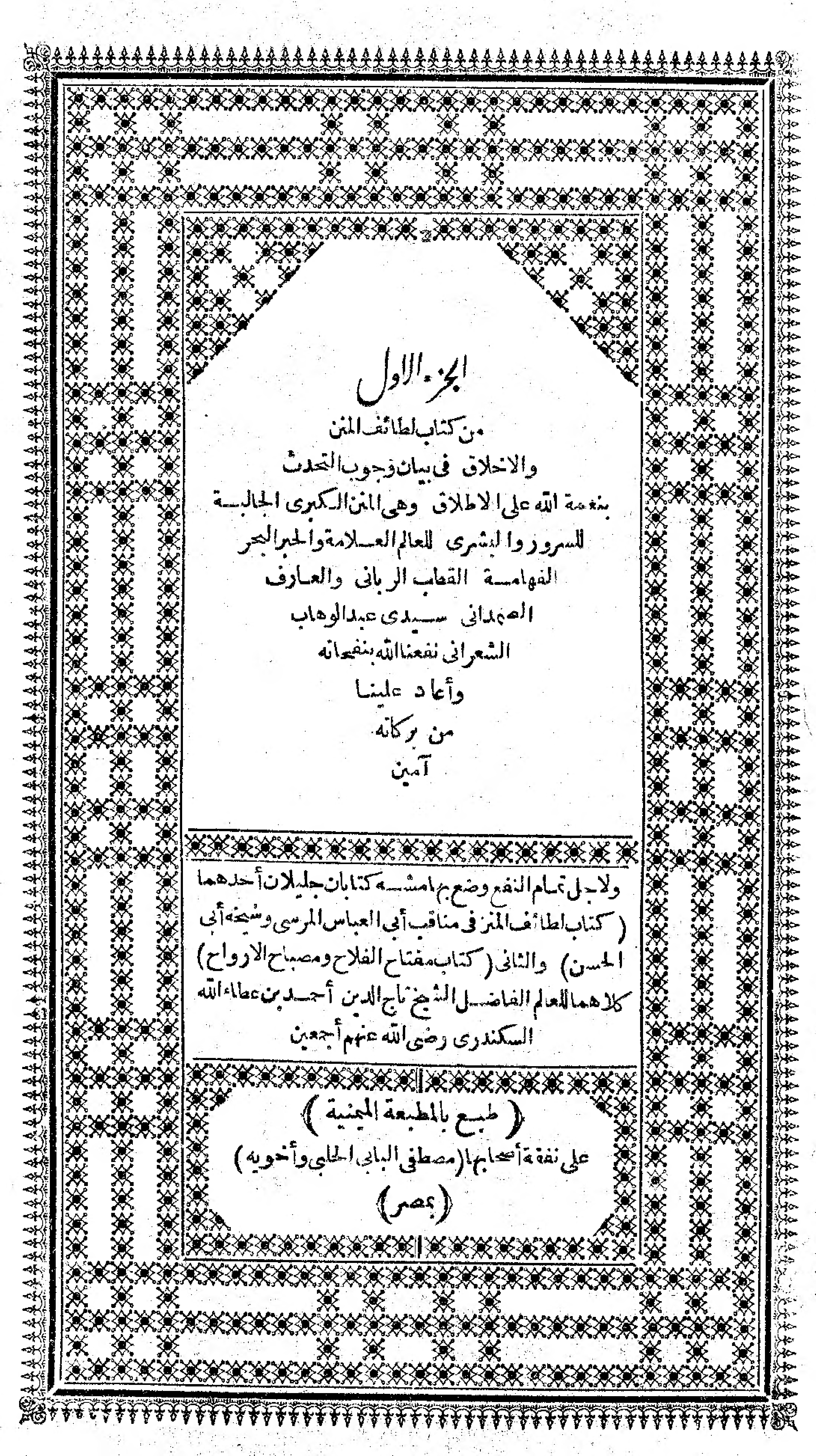
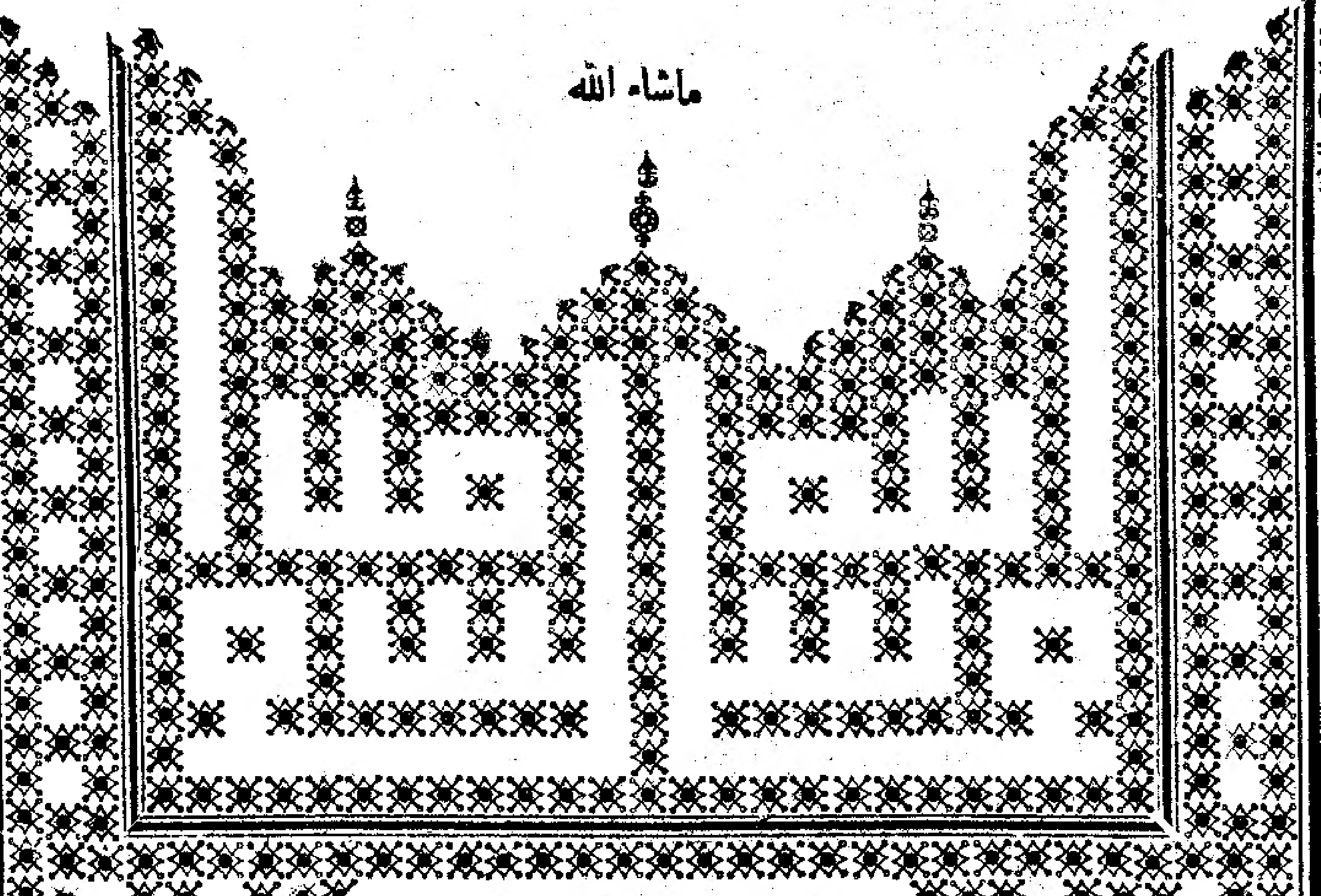


الجزء الاول

من كتاب لطائف المنن
والاخلاق في بيان وجوب التحدث
بنعمة الله على الاطلاق وهي المنن الكبرى الجالبة
للسرور والبشرى للعالم العلامة والحبر البحر
الفهامة القطب الرباني والعارف
الصمداني سيدي عبدالوهاب
الشعراني نفعنا الله بنفحاته
وأعاد علينا
من بركاته
آمين

ولاجل تمام النفع وضع بهامشه كتابان جليلان أحدهما
(كتاب لطائف المنن في مناقب أبي العباس المرسي وشيخه أبي
الحسن) والثاني (كتاب مفتاح الفلاح ومصباح الارواح)
كلاهما للعالم الفاضل الشيخ تاج الدين أحمد بن عطاء الله
السكندري رضي الله عنهم أجمعين

(طبع بالمطبعة الميمنية)
على نفقة أصحابها (مصطفى البابي الحلبي وأخويه)
(بمصر)



(يقول) الفقير الى الله تعالى عبد الوهاب بن أحمد بن على الشعرانى الشافعى عفا الله عنه وعن مشايخه ووالديه وجميع من شاء الله من الموحدين (أحمد) الله رب العالمين وأصلى وأسلم على سيدنا محمد وعلى سائر الانبياء والمرسلين وعلى آلهم وصحبهم أجمعين (وبعد) فهذه جملة من النعم والاخلاق التى تفضل الحق تعالى بها على أوائل دخولى فى محبة طريق القوم رضى الله تعالى عنهم أجمعين كان الباعث لى على تأليفها ورقمها فى هذه الطروس أمورا * أحدها ليقتدى بى اخوانى فيها فيتخلقوا بها ويشكروا الله تعالى على ذلك وقد مكثت متخلقا بها عدة سنين ولا يشعر اخوانى بذلك وكنت آمرهم بالتخلق بها فلا يسمعون فقال لى يوما جماعة منهم هذه الاخلاق التى تأمرنا بها لم نجد أحدا تخلق بها من أهل عصرنا حتى نقتدى به فيها فاستخرت الله تعالى وأظهرت لهم تخلقى بها قطعا لحجتهم وقلت لهم انظروا الى هذه الاخلاق التى أذكرها لكم فى هذا الكتاب فكل خلق رأيتمونى متخلقا به فاتبعونى عليه وما بقى لكم حجة فى ترك التخلق به فلولا ذلك لربما كان الكتمان لها أولى كما سيأتى بيانه ان شاء الله تعالى فى المقدمة وكان ذلك من جملة شكر نعمة الله تعالى على اذ خلقنى بهذه الاخلاق بعد أن كنت معرى منها كما أن من أنقذه الله تعالى من الغرق يتأكد عليه ان ينقذ كل من رآه غريقا * ثانيها قصدى بذلك دوام الشكر لله تعالى بعد موتى مدة بقاء الكتاب فان شكر اللسان ينقضى بموت العبد وشكر الله فى الكتاب قد يتأخر أثره بعده فيكون كالنائب فى الشكر عن المؤلف وكأن ذلك الشاكر لم يمت * ثالثها اعلام أهل عصرى بدرجتى فى العلم والعمل ليقتدوا بى فى حفظ كتب الشريعة والتخلق بما قسم لى من ذلك فان طريق القوم محررة على الكتاب والسنة كتحرير الذهب والجوهر فيحتاج سالكها الى ميزان شرعى فى كل حركة وسكون * رابعها استغناء من يريد من اخوانى أن يذكر شيأ من مناقبى عن الفحص عنها والتتبع لها وربما زاد فيها أو نقص كما يقع فيه من يجمع مناقب العلماء والصالحين ثم بتقدير صدقه فيما يذكره بواسطة أحد من الثقات فهو لا يبلغ الى مرتبة ما يذكره الانسان عن نفسه اذا كان صادقا فان غاية ما يحكيه الانسان عن غيره بواسطة انما هو الظن لا اليقين وفى الحديث فليقل أحسبه كذا أو أظنه كذا ولا يزكى على الله أحدا أى لانه تعالى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذى فتح لأوليائه باب محبته وأنشط نفوسهم من عقال القطيعة فقاموا له بوجود خدمته وأمد عقولهم بنوره فعاينت عجائب قدرته وحرس قلوبهم من الاغيار ومحا منها صور الآثار حتى ظفرت بمعرفته كشف لأرواحهم عن قدس كماله ونعوت وجود جلاله فهم سبايا حضرته متع أسرارهم بقربه بخطفات جذبه فحققوا بشهود أحديته أخذهم منهم وأفناهم عنهم غرقوا فى بحور هويته فرق جيوش التفرقة بكتائب الجمع لأهل خصوصيته وحمى حمى الاسرار بعدد الانوار أن يكون مظاهر الغير فرديته أطلع كواكب العلوم فى سماء الفهوم تهدى السائرين لحضرة ربوبيته وأضاء قمر التوحيد فى قيد التفريد فانطوت الكائنات فى وجود أزليته وما كانت معه حتى تكون معه بأبديته بل هو الاول

هو أعلم بمن اتقى وكان الشيخ محيي الدين بن العربي يقول ليس فوق مرتبة من زكى نفسه اذا كان صادقا الا مرتبة من زكاه الحق تعالى عموما أو خصوصا كما في نحو قوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس وكما في نحو قوله تعالى في حق يحيي عليه الصلاة والسلام وكان تقيا وبرا بوالديه ولم يكن جبارا عصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا مع نحو قول عيسى عليه الصلاة والسلام وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة مادمت حيا وبرا بوالدتي ولم يجعلني جبارا شقيا والسلام علي يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا فان بعض العلماء قال ان سلام الله تعالى على يحيي وتزكيته له أعلى مرتبة من سلام عيسى على نفسه وتزكيته لها في الجملة مع انه عليه الصلاة والسلام معصوم عن أن يخبر عن نفسه بخلاف الواقع قال وسلام عيسى على نفسه أعلى مرتبة من سلام الحواريين عليه انتهى * [illegible] الاقتداء في ذلك بالسلف الصالح رضي الله عنهم وقد سبقني الى مثل ذلك جماعة ذكروا مناقبهم في طبقاتهم تحدثا بنعمة الله عز وجل وتعريفا بأحوالهم ليأخذ الناس عنهم العلم والطريق منهم الشيخ الامام الفقيه المحدث عبد الغافر الفارسي أحد حفاظ الحديث ومنهم الشيخ الامام العالم العلامة العماد الكاتب الاصفهاني ومنهم الشيخ الامام المقرى الفقيه ياقوت الحموي ومنهم الشيخ الامام العالم العلامة لسان الدين بن الخطيب ومنهم الشيخ العارف بالله تعالى أبو عبد الله القرشي ومنهم شيخه العارف بالله تعالى أبو الربيع المالقي ومنهم الشيخ العارف بالله تعالى صفي الدين بن أبي المنصور ومنهم الشيخ الامام المجتهد الزاهد أبو شامة ومنهم الشيخ الامام المحدث الحافظ تقي الدين الفارسي ومنهم الشيخ الامام الورع الزاهد أبو حيان ومنهم الشيخ الامام المحدث الحافظ ابن حجر ومنهم تلميذه خاتمة الحفاظ بمصر الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى فانه ذكر مناقب نفسه في طبقات الفقهاء وفي طبقات المحدثين وفي طبقات المفسرين وفي طبقات النحاة وفي طبقات الصوفية وفي طبقات المقرئين وقال في كتابه التحدث بالنعمة انما ذكرت مناقبي اقتداء بالسلف الصالح وتعريفا بحالي في العلم ليأخذه الناس عني وتحدثا بنعمة الله عز وجل لا افتخارا على الاقران ولا طلبا للدنيا ومناصبها وجاهها معاذ الله تعالى ان أقصد ذلك وأي قدر للدنيا حتى يطلب تحصيلها بما فيه ذهاب الدين واللعنة والطرد عن حضرة الله تعالى وقد ظهر شيبي ومضى أطيب عمري وعيشي ودنار حيلي انتهى وكذلك أقول فلم أقصد بما ذكرته لك من الاخلاق في هذا الكتاب الافتخار على الاقران معاذ الله ان أهدي الى حضرته تعالى كتابا مشتملا على ما استحق به اللعنة والطرد هذا هو قصدي الآن وأرجو من الله تعالى دوام هذه النية الصالحة الى الممات وما ذلك على الله بعزيز فاياك يا أخي ان تبادر الى الانكار على أولئك القوم الذين اقتديت بهم أو علي في ذكر مناقبي وأخلاقي التي تفضل الله تعالى بها علي في هذا الكتاب وغيره وتقول انه ليس من الادب أن يذكر العبد مناقبه في كتاب فان ذلك جهل وسوء ظن بالعلماء والعارفين الذين ذكرناهم بل الواجب عليك أن تحمل القوم على المحامل الحسنة كنحو أنهم ما ذكروا لاخوانهم شيأ من مناقبهم وأحوالهم الا ليقتدوا بهم فيها هذا هو اللائق بمقام العلماء كما سيأتي بسطه في المقدمة ان شاء الله تعالى واعلم يا أخي ان مما جرأني على ذكر مناقبي وأخلاقي في هذا الكتاب مع علمي بالمحو والاثبات حسن ظني بالله عز وجل وأنه لا يسلب مني ما وهبه لي على عادة الكرام وهو تعالى أكرم الاكرمين وأيضا فان المعارف لا تسلب وانما تسلب الاحوال لسرعة استحالتها من حال الى حال اذ هي كالثوب الذي يخلع ويلبس بخلاف المعارف فانها كالذوات لا يدخل فيها محو ولا اثبات وجميع ما ذكرناه في هذا الكتاب انما هو من قسم المعارف لا الاحوال ولولا ان أولياء الله تعالى يعلمون من كرمه وفضله تعالى أنه تعالى لا يسلبهم ما وهبهم من المعارف والاخلاق ما وضعوها في كتاب ولا نشروها في المجالس لان أفعالهم وأقوالهم حينئذ تكذب دعواهم ثم لا يخفى عليك يا أخي أن التحدث بالنعم لا يشترط في ذكره تكرارها على العبد طول عمره بل يكفيه أنه ينتفع بها أو يتخلق بها ولو لحظة واحدة من عمره قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فمن تخلق بخلق ولو لحظة صار من أهل ذلك الخلق على كل حال فاذا قال أعطاني الله كذا وكذا فقد صدق وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول أذكر كمالاتك ما استطعت فان بذلك يكثر شكرك لله واياك والاكثار من ذكر نقائصك فان بذلك يقل

الآخر لا بالاضافة لبريته والظاهر الباطن كذلك وما الكون حتى يقاس بقدوسيته أحمده والحمد واجب لصفات جلاله وعظمته وأشكره والشكر مستحق له لسبوغ نعمته وأرجوه وكيف لا أرجوه وهو الذي وسع كل شيء رحمته وغمر العباد في الغيب والشهادة بطول منته واعترف له بالتقصير عن القيام بحقوق أحديته وأعلم أنه لا يحاط بذاته وصفته ليس للعبد منه الا ما من به عليه ولا يضاف له من المحاسن الا ما أضافه اليه ولا يتصرف في المصادر والموارد الا بالتوكل عليه العزيز القادر الحكيم القاهر الرقيب على فعل كل فاعل ونظر كل ناظر لا يخفى عليه ما في الضمائر ولا يعزب عن علمه مستكنات السرائر أظهر في ملكه حكمته وفي ملكوته قدرته وتعرف لكل شيء ولا شيء يجحد ربوبيته ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وكل شيء

شكرك فبار بحثه من جهة نظرك الى عيوبك خسرته من جهة تعاميك عن محاسنك التي جعلها الله فيك وكان يقول شهود كم المحاسن فيكم هو الاصل وأما النقائص فانما طلب من العبد النظر فيها بقدر الحاجة حتى لا يعجب بنفسه لا غير وكان يقول اياكم ومجالسة الاكابر من الملوك والعلماء خوفا أن تستصغروا ما أنعم الله تعالى به عليكم بالنظر لما رأيتموه من نعم هؤلاء انتهى ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة اياك ومجالسة الاغنياء وكان يقول من كمال الكمل شدة الخوف من الله تبارك وتعالى على الدوام وعدم طمأنينتهم من الطرد عن حضرته في ليل أو نهار حتى ان سيدى عبد القادر الجيلي رحمه الله كان يقول أعطاني الله أربعين عهدا وميثاقا أنه لا يمكر بي حين رأيته في المنام ومع ذلك فانا غير آمن من مكره تعالى بي لعلي بسعة اطلاقه وأنه يفعل ما يشاء اهـ وقد وقع لي أنني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرني ان الله تعالى غفر لي جميع ذنوبي ومع ذلك فانا غير آمن من نحو الخسف والمسخ كما سيأتي بسطه آخر الكتاب ان شاء الله تعالى وقد شيدت مبنى هذا الكتاب وأخلاقه بجملة من أخلاق سيدنا وقدوتنا الى الله تعالى الشيخ ابراهيم المتبولي وجملة من أخلاق تلميذه العارف بالله تعالى سيدى على الخواص وجملة من أخلاق أخي الشيخ الصالح أفضل الدين الاحمدي رضي الله عنهم وانما خصصت تشييد الكتاب باخلاق هؤلاء الاشياخ الثلاثة دون غيرهم لما تواتر عن أصحابهم انهم كانوا يقولون ان مشايخنا أخذوا طريقهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة ومشافهة بالشروط المعروفة بين القوم فبيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق سيدى ابراهيم المتبولي رجلان ومن طريق غيره رجل واحد كما سيأتي بيانه في المقدمة ان شاء الله تعالى فكل أخلاق هؤلاء الثلاثة محمدية فاياك والمبادرة الى اعتراضك على شئ مما أذكره عنهم في هذا الكتاب ببادئ الرأى من غير تثبت فتخطئ طريق السنة فاني لم أر أحدا من مشايخ العصر متخلقا بشئ من أخلاقهم الا قليلا وفي كلام الفضيل بن عياض رحمه الله الزم طريق الهدى ولا يضرك قلة السالكين واياك وطريق البدعة ولا يضرك كثرة الهالكين وقد فصلت لك يا أخي الاخلاق والنعم تفصيلا فجعلت كل خلق أو نعمة في مبحث ليسهل اطلاع الناظر فيه على كل مبحث أراد مطالعته كما سيأتي بيانه في الفهرسة وكررت فيه بعض النعم عمدا لا سهوا بقصد تأكيد العمل بها والاعتراف بها لكن بعبارة أخرى واخترت فيه من صيغ التراجم قولي ومما أنعم الله به على كذا أو ومما من الله به على كذا اشارة الى أنه ليس قصدى بذكر مفاخرى وأخلاقي ومناقبي الفخر على الاخوان وانما قصدى بذلك الاعلان بكثرة شكر الله عز وجل بالاصالة (ثم) ان لزم من ذلك مدح نفسى فليس ذلك مقصودا بالاصالة وانما هو باللازم ولازم المذهب ليس بمذهب على الراجح عند علماء الاصول ويؤيده قول علمائنا لو قرأ الجنب القرآن لا بقصد قرآن جاز قالوا لانه لا يكون قرآنا الا بالقصد فمرادى بقولي ومما أنعم الله تعالى به على كذا مثلا الاعلام بان ذلك من فضل الله عز وجل لا بحولي ولا بقوتي ولا باستحقاقي لشئ منه وأنا أحث جميع الاخوان على مطالعة هذا الكتاب وطلب التخلق بما فيه واحذرهم من أن يطالعوا فيه ثم يتخذوا ذلك ميزانا يزنون بها على الناس وينسوا نفوسهم كما هو شأن غالب مريدى هذا الزمان فترى أحدهم يقول ما بقي أحد من أهل هذا الزمان يصدق عليه اسم المريد ويقصد بذلك غيره بدليل انه يتكدر ممن ينفيه من طريق المشيخة فضلا عن طريق الارادة وقد قالوا من علامة انتفاع المريد بشيخه ان يصير يعتقد في الناس كلهم الخير الا نفسه فلا يكاد يرى في أحد نقصا واذا سمع أحدا ينقصه لم يتغير منه شعرة بل يرى ان ذلك المنقص له صادق فيما قال فاذا الواجب على كل من يطالع كلام القوم أو غيرهم مما يطلب العمل به أن ينظر في نفسه فاذا رآها متخلقة بذلك الامر فليشكر الله تعالى وان رآها متجردة عنه فليستغفر الله تعالى ويأخذ في تحصيل طريق الوصول الى التخلق به على اني لم أذكر فيه مما تخلقت به من أخلاق المريدين الا نبذة يسيرة تأنيسا للاخوان فان الداعي الى خير ان لم يكن متخلقا به قبل المدعو بن قل نفعهم به وكان يقول انظروا الى كل شئ تخلقت به فاتبعوني فيه وما لم أتخلق به فانا وأنتم فيه سواء فاكرم به من كتاب احتوى على غالب ما يسهل التخلق به على من يريده في هذا الزمان (وسميته) بحمد الله تعالى بلطائف المنن والاخلاق في بيان وجوب التحدث بنعمة الله على الاطلاق ورتبته على مقدمة وستة عشر بابا وخاتمة وضمنت كل باب منه جملة صالحة من الاخلاق

يشهد بأحديته في الوهيته وأشهد أن محمدا عبده ورسوله المصطفى من خليقته المشهود له في الغيب والشهادة بكمال خصوصيته القائم لمولاه بكمال الوفاء في عبوديته صلى الله عليه وعلى آله وصحابته صلاة تدوم بدوام أبديته وسلم تسليما كثيرا أما بعد فاني قصدت في هذا الكتاب أن أذكر فيه جملا من فضائل سيدنا ومولانا الامام قطب العارفين علم المهتدين حجة الصوفية مرشد السالكين منقذ الهالكين الجامع من علم الاسماء والحروف والدوائر * المتكلم بنور بصيرته الكامل في السرائر * كهف الموقنين ونخبة الواصلين مظهر شموس المعارف بعد غروبها ومبدى أسرار اللطائف بعد عزوبها الواصل الى الله والموصل اليه شهاب الدين أبي العباس أحمد ابن عمر الانصاري المرسي أسكنه الله تعالى حضيرة قدسه ومتعه على ممر الساعات بوارد أنسه واذكر شيخه الذى أخذ عنه ومنازلاته التي نقلت عنه وسمعتها منه وكراماته وعلومه وأسراره ومعاملاته مع الله سبحانه وتعالى وما قاله في تفسير آية من كلام الله عز وجل واظهار لمعنى خبر نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلام على حقيقة نقلت عن أحد من أهل الطريق وأشكل معناها ولم

الاخلاق الحسنة والنعم الجليلة بحسب الوارد فلا أزال أقول ومما من الله به على كذا أو ومما أنعم الله به على كذا الى أن يفرغ الوارد وقدمت فهرسة الابواب والخاتمة ليكون ذلك أهون في الكشف على من يريد الاطلاع على خلق من الاخلاق أو نعمة من النعم فينظر أولا فهرسة الباب لينظر مظنة تلك المنة أو ذلك الخلق هل هو في أوائل الباب أو وسطه أو آخره والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه * اذا علمت ذلك فاقول وبالله التوفيق (المقدمة) هي كالدهليز الذي يدخل منه الى صحة الاعتقاد في العارفين وقلة الاعتراض عليهم وفيها بيان مقام سيدي على الخواص الذي ورثنا هذه الاخلاق عنه فانه كان من أكابر الاولياء المجهولين عند غالب الناس فمن لم يطالع هذه المقدمة وعمي من النظر فيها فبعيد عليه أن ينتفع بشيء من أخلاق هذا الكتاب (الباب الاول) وفيه من النعم نعمة شرف نسبي لكوني من ذرية الامام محمد بن الحنفية ثم حفظي للقرآن العظيم وأنا في سن التمييز ومواظبتي على الصلوات الخمس في أوقاتها من حين كان عمري ثمان سنين فلا أتذكر أني أخرجت صلاة عن وقتها عمدا الى وقتي هذا ثم حفظي من الآفات وأنا يتيم من الابوين وتسخير التمساح لي حين غرقت في بحر النيل فوقف تحت رجلي حتى استرحت وعمت ثم مهاجرتي من بلاد الريف الى مصر لقراءة العلم ثم حفظي لمتون كتب العلم التي لم يحفظها أحد من أهل عصري وبيان عددها بذكر أسمائها ثم قرحي لمحفوظاتي على الاشياخ كالشيخ زكريا والشيخ برهان الدين بن أبي شريف والشيخ عبد الحق السنباطي والشيخ أمين الدين والشيخ شهاب الدين الرملي واضرابهم وكذلك بيان قراءتي لتفسير القرآن العظيم وعلم الحديث عليهم وبيان ما كنت أطالعه من الكتب حال القراءة عليهم مما لم يتيسر مطالعته لاحد من أقراني ثم أخذي بالاحوط فالاحوط في ديني وعدم الاخذ بالرخص الا بالطريق الشرعي ثم عدم التعصب لمذهبي من غير دليل مع اعتقادي ان سائر أئمة المسلمين على هدى من ربهم ولكن كل من حكم الحديث لقوله فهو أرجح عندي ثم كثرة تأويلي للقوم كلامهم وزجر كل من طعن في طريقهم من غير دليل شرعي ثم عدم جزمي بما فهمته انه مراد الله تعالى أو مراد رسوله صلى الله عليه وسلم أو مراد أحد من الائمة ومقلديهم وذلك لان الكلام على مراد صاحب الكلام من غير توقيف منه لا يكون الا بكشف صحيح أو الهام لا يخطئ أو نحوهما وأنى لي بذلك الا بعناية الله تعالى ثم حفظي من دعوى العلم على وجه التكبر به على أحد من العوام والاقران ثم اذن سيدنا ومولانا شيخ الاسلام الشيخ زكريا بتدريس علم الفقه والتفسير والتصوف ثم عدم المبادرة الى القول بتعارض الادلة وأقوال الائمة بل أتربص وأتحيل لهما محملا صحيحا أدبا مع الشارع فان منصبه ومنصب الائمة يجل عن التعارض ثم حفظي من الجدال ورفع الصوت مع اخواني المخالفين لي في الفهم فضلا عن الاشياخ ثم كثرة مطالعتي لكتب الشريعة وآلاتها من تفسير وحديث وأصول وتصوف ثم بيان عدد الكتب التي طالعتها ثم مطالعتي لكتب مذاهب الائمة الثلاثة زيادة على مذهبي لا تحرز من مخالفة الائمة في أعمالي كلها وليكون عملي موافقا لهم حسب الطاقة ثم كثرة توجيهي وتقريري لمذاهب المجتهدين حين تبحرت في العلم حتى كأني واحد من أمهر فحول مقلدي ذلك المذهب وذلك لاطلاعي على أدلة الائمة وما استندوا اليه من نص أو قياس أو اجماع ثم اعطائي الفهم في القرآن والحديث وكلام الائمة ثم تأليفي كتبا كثيرة في الشريعة وغالبها لم أسبق اليه انما استنبطته من الشريعة وذلك ككتاب العهود وكتاب المنن وكتاب مشارق الانوار القدسية وغير ذلك ثم اجازة علماء المذاهب الاربعة لمؤلفاتي ومدحها ومدح مؤلفها خلاف ما أشاعه الحسدة عني في مصر والحجاز ثم موت جميع أشياخي في الفقه والتصوف وغيرهما وهم عني راضون ثم انشراح صدري من حين كنت صغيرا للعمل بالكتاب والسنة وانقباض خاطري عن العمل بالبدعة خلاف ما أشاعه الحسدة عني ثم الهامي لمجاهدة نفسي بغير شيخ لما تبحرت في العلم ثم بشيخ ليساعدني على ازالة الموانع التي توقفني عن العمل بما علمته ومبالغتي في الورع حتى كنت لا أمر في ظل عمارة أحد من الولاة ثم ظهور ان جميع ما كنت عليه من الاعمال بلا شيخ كأنها كانت رياء وسمعة ونفاقا بالنسبة لما نبهني عليه الشيخ ثم اعطاؤه تعالى لي الفهم في القرآن على مصطلح العارفين ثم اعطاؤه لي تعالى الفرقان بين المقامات والعلوم وما كل الرجال أعطوا الفرقان ثم

يفهم مغزاها وما نقله عن شيخه الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه وما قاله هو من الشعر أو قيل بحضرته أو قيل فيه مما يتضمن ذكر الطريق وأهلها وأنقل ما أمكن اثباته من أخباره كثيرها وقليلها وكان أصحاب الشيخ الامام القطب أبي الحسن قدس الله روحه قد أثبتوا اجلا من كلامه وان كان هو رضي الله تعالى عنه لم يضع كتابا وقد بلغني عنه انه قيل له يا سيدي لم لا تضع الكتب في الدلالة على الله تعالى وعلوم القوم فقال رضي الله تعالى عنه كتبي أصحابي وكذلك شيخنا أبو العباس رضي الله عنه لم يضع في هذا الشأن شيأ والسبب في ذلك ان علوم هذه الطائفة علوم التحقيق وهي لا يحتملها عقول عموم الخلق ولقد سمعت شيخنا أبا العباس رضي الله تعالى عنه يقول جميع ما في كتب القوم عبارات من سواحل بحر التحقيق ولا أعلم ان أحدا من أصحاب شيخنا أبي العباس رضي الله تعالى عنه تصدى الى جمع كلامه وذكر مافيه وأسرار علومه وغرائبه فدعاني ذلك الى وضع هذا الكتاب بعد أن استخرت الله تعالى وطلبت منه المعونة وهو خير معين وسألته أن يهديني الى الطريق المستبين * وقسمته الى مقدمة وعشرة أبواب وخاتمة أما المقدمة فتشتمل على اقامة الدليل على ان نبينا محمدا صلى الله

سكون القلب عن طلب الاجر على الاعمال لعلمي بان الله تعالى لا يضيع أجر من أحسن عملا ثم علمي بكون الحق تعالى يكرهني أو يحبني وذلك بوزني اعمالي على الكتاب والسنة ثم قصدي بتعليم العلم نفسي أولا ثم الخلق ثانيا والله تعالى أعلم (الباب الثاني) وفيه من النعم نعمة نفرة نفسي ممن يزعم أنه يعلم علم جابر أو يفتح المطالب من حين كنت صغيرا وفيها الخيص رسالة الشيخ أفضل الدين في بيان الحجر المكرم ومراتب أهل ذلك العلم ثم بلوغي مقام الزهد الى أن صار عندي الذهب والتراب على حد سواء من غير ترجيح ثم بعد أن أحكمت ذلك المقام رجحت الذهب على التراب عملا بما جعله الله تعالى فيه من الحكمة ثم ذكرت اني بلغت في مقام الزهد الى أنه لو أمطرت السماء ذهبا وصار الناس ينتهبونه لم أجد لي داعية الى أخذ شئ منه الا لامر مشروع ولو انني مررت على تلال الذهب والفضة من غير مزاحم عليها من أبناء الدنيا ولا حساب عليها في العقبى لم أتناول منها دينارا واحدا الا لضرورة شرعية ولو أن البغلة دخلت داري في الليل محملة ذهبا من مطلب ونحوه أخرجتها من داري بذهبها خوفا من طول الحساب يوم القيامة ثم انه لو كان عندي ما شاء الله من الذهب فسرقه انسان أو أخذه من بين يدي وأنا أنظره لا أتبعه ولا بوكيلي هوانا بالدنيا ثم كراهتي لاكل من شئ أعطيته من الناس على أني من الصوفية لانه أكل بالدين ثم كثرة شفقتي على جميع المسلمين وولاة أمرهم حتى اني ربما أمرض لمرض صاحبي أو ولي أمري وأشفى لشفائه وحتى اني أحفظ جميع الولاة وبيوت الناس وحوانيتهم وزروعهم وجسورهم كل يوم وليلة وقد يغفلون هم عن ذلك وفيها ذكر رؤيتي اني شربت من عين العرش في واقعة ثم عدم مدحي لاصولي وفروعي عند من لا يعرفهم الا لغرض شرعي ثم تمييزي لحظ نفسي من حظ البارى جل وعلا فلا أحب انه يعفو عني من حيث ان في ذلك راحة لي وانما أحب العفو من حيث انه يحب العفو فلولا محبته تعالى للعفو ما أحببت العفو وان كان في جزء يحب العفو فهو جزء ضعيف لا أكاد أحس به ثم عدم بداءتي بالزيارة لمن علمت انه يكافئني على ذلك خوفا من تكليفه لزيارتي نظير البداءة بالهدية كما أشار اليه عند بعضهم قوله تعالى ولا تمنن تستكثر ثم عدم نصي على الناس حتى يحبوني أو يأخذوا عني أدب القوم بايهامهم اني أعرف علم الكيمياء وان كل من صحبني علمته ذلك كما وقع فيه بعض أهل هذا العصر ثم الهامي جوامع الكلم من التسبيح والاستغفار حيث ذهلت عما ورد في السنة لدهشة وارد أو نحوه ثم ترادف رؤيتي للعلماء والمشايخ الذين ماتوا لما دخلت سنة احدى وستين وتسعمائة وأمرهم لي بطلب التزود والرحيل من هذه الدار ثم نظري الى الوقت الذي أنا فيه دون الماضي والمستقبل ثم نعي لاصحابي عما صرحت به الشريعة فقط تخفيفا عليهم الان أجمع العلماء على ذلك الامر ثم فراري الى الله تعالى في جميع الشدائد قبل خلقه ثم تربية الحق لي برؤيتي العبر في غيري ثم نفرة نفسي من الدنيا وممن يحبها ثم حمايتي من الاتباع الذين يتعصبون لي بالباطل ثم كثرة اعتقادي في أهل عصري من غير مطالبة بدليل ثم غيبتي عن التطلع لما في أيدي الخلائق ثم دوامي على التقشف النسبي الى وقتي هذا ثم كتماني ما أطلعني الله عليه من غالب الحوادث المستقبلة ثم عدم تسابقي على مقامات الصالحين ثم وجود الرجاء والخوف عندي في وقت واحد ثم توبتي كلما أتناول شهوة ثم حفظه تعالى لفرجي من الفواحش ثم عدم اشتغالي بالنعمة عن الله ثم فناء اختياري مع الله تعالى بقدر الطاقة البشرية ثم عدم شهوة أعضائي للمعصية من حين بلغت الاربعين سنة ثم حمايتي من وقوع الانتظار لرزق معين ثم معرفتي بالله عز وجل بحيث لا تزلزلني النقول ثم كتمان مصائبي عن الخلق ثم عدم وعدي لاحد بما لا أقدر على الوفاء به ثم حمايتي من أكل الشبهات ثم توالي الالام على جسدي ثم رضائي بالدون من الدنيا ثم عدم قولي في دين الله بالرأي ثم كثرة شكري لله تعالى اذا زوى عني الدنيا ثم حمايته تعالى لقلبي أن يقيم فيه محبة أحد من الخلق الا باذنه تعالى ثم كثرة حبي لاصحابي على كثرة ذكر الله محبة في الله لا لعلة أخرى ثم فرحي بالفقر اذا أقبل ثم عدم تدبيري مع الله تعالى اذا نزل بي بلاء ثم عدم بغضي أو محبتي لاحد بحكم الطبع ثم عدم تكدري من صاحبي اذا فارقني وعاداني ثم محبتي لكثرة مخالطتي للعلماء والصالحين مع الاعتراف بعجزي عن القيام بواجب حقوقهم ثم صبري على جفاء من دعوتهم الى خير وأبوا ثم عدم سخطي على مقدور اذا نزل بي ما أكره ثم كونه تعالى لم يجعل الدنيا أكبر همي من صغري الى وقتي هذا ثم ملاطفتي لمن رأيت عنده حسدا

عليه وسلم أفضل بني آدم بل أفضل (٦) البشر وأفضل الخلق كافة وأفردت كل مقام باقامة الدلالة عليه من كتاب الله تعالى وسنة فيه صلى الله عليه وسلم وبينت أن مدد الاولياء من الحقيقة المحمدية وان الاولياء انما هم مظاهر أنوار النبوة ومطالع شوارقها وأعلمت ان أنوار الولاية قائمة الثبوت لزوم دوام أنوار النبوة وذكرت الفرق بين الرسالة والنبوة والولاية وبينت من هو الاولى بالميراث في قوله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وبينت ماهو العلم الذي أثنى الله تعالى عليه ومن هم العلماء الذين هم أولى بالزلفى لديه وبينت أن الاولياء الظاهرين في أوقات الظلمة أولى بان يكثر الله أنوارهم ويجزل لهم من وجوه اليقين ما يوجب انتصارهم ليدافعوا ظلمة الاوقات وليهزموا بعساكر أنوارهم جيوش الغفلات وذكرت أقسام الولاية وغزارة قدر الولي وفخامة رتبته وتفوق منزلته مما تضمنه الكتاب العزيز والاحاديث النبوية ليكون ذلك توطئة لك بتصديق ما يرد عليك من أخبار أوليائه وكرامات أصفيائه وأما الابواب * فالباب الاول في التعريف بشيخه الذي أخذ عنه هذا الشاب وشهادة من عاصره من العلماء الاعيان انه قطب

لاخيه المسلم وصبرى عليه حتى يرجع عن حسده ثم اطلاعه تعالى لى على بعض المنعمين والمعذبين فى قبورهم ثم
نجى عن ذلك رحمة من الله تعالى بى ثم عدم أمنى من مكر الله تعالى فى ساعة من ليل أو نهار وعدم اغترارى بما
أعطاه الله تعالى لى من المكاشفات والكرامات ثم عدم التمادى فى استحسان شئ من أحوالى وأقوالى ثم حمايتى
من الحاجة الى سؤال الناس وغناى عنهم بالقناعة فلم أجده يحوجنى قط تعالى الى كتابة قصة لاحد ليعطينى
شيأ من الدنيا ثم عدم طمأنينة نفسى الى دوام النعمة على لعدم استحقاقى لها ولكثرة التحويل والتغيير لمثلى
عقوبة له على سوء أدبه ثم فزعى الى ذكر الله والى الصلاة اذا احتجت الى شئ من أمور الدنيا ثم تقديمى الاهم فالاهم
من المأمورات الشرعية من حين كنت صغيرا ثم عدم محبتى للشبع من الحلال فضلا عن الاكل من الحرام
والشبهات ثم عدم صبرى على البعد من حضرته تعالى ساعة من ليل أو نهار كلما أغفل أو أخرج من الحضرة ثم
رمى للدنيا الزائدة عن حاجتى الحالة الراهنة فى بداية أمرى ثم أخذى لها وجمعها فى آخر عمرى تحققا بالفقر
والفاقة لفضل الله وكف نفسى عن السؤال لعيالى وأصحابى ثم مبادرتى الى تفتيش نفسى اذا دعوت الله فى حاجة
ولم يجب دعائى لان الاجابة ربما توقفت لاجل معصية ارتكبتها والله أعلم (الباب الثالث) وفيه من النعم نعمة
ردنفسى فورا الى الرضا بقدر الله عز وجل اذا حصل عندى لمحة خاطر اشمئزاز منه ثم عدم طلبى لشئ من مناصب
الدنيا من منذ وعيت على نفسى ثم عدم تسليمى للنفس ماتدعيه من ترك الحظوظ فان لها غوائل ثم تسليمى لمن
ادعى انه خرج عن حظوظ نفسه وصارت ارادته موافقة لارادة ربه ثم تنبيهى بتصاريف القدرة فى بما أكره
على وجود ذكر الله لى وعدم غفلتى عن التمادى فى الغى وحظوظ النفس ثم حسن ظنى بربى اذا قسى على
قلوب عباده وكف لسانهم عن حمدى وأطلق لسانهم على بالذم ثم معرفتى بمداواة من رأيته يتسخط اذا سأل
ربه شيأ ولم يعطه ثم وجود منازعة نفسى لى وميلها الى الشهوات المباحة وأخر عمرى ليحصل لى أجر مجاهدتها
فأفارق الدنيا على المجاهدة ثم عدم سؤالى الله تعالى شيأ الا مع التفويض اليه فيه لكونه أعلم بمصالحى من نفسى
ثم مبادرتى لشكر ربى اذ حفظنى من مضلات الفتن دون العجب ورؤية النفس على من وقع فيها ثم مداومتى على
الاعمال التى كنت أعملها أيام بدايتى الى وقتى هذا ثم شهودى أن صفات نفسى الناقصة دائمة معى على الاعمال
حتى أموت فلا أمان لى من الوقوع فيما الا بجعل لى ثم عدم شهوة نفسى لشئ من المطاعم والملابس اذا دخلت سوق
الطعام واللباس ثم غضبى باطنا على كل من رأيته يدعى التلبس بشئ من مقامات القوم دعاوى باطلة ثم اعلامى له
بكذبه فيما بينى وبينه ليتوب من الدعوى ثم طلبى لكل حاجة احتجت اليها من باب الله تعالى دون خلقه الا
بجعل خلقه بابا من أبوابه كالقناة الجارى لنا منها الماء فقط ثم عدم استبعادى على نفسى أنها تقع فى أكبر
الكبائر ولو صارت معدودة من مشايخ العصر ثم عدم اعتمادى على غير الله عز وجل فى الشدائد ثم كثرة أدبى مع
ولاة الزمان ظاهرا وباطنا من حيث كون الحق تعالى ولاهم علينا وجعلنا تحت حكمهم ثم كراهتى لتردد
أحد منى الا كابرالى من عالم أو صالح أو أمير اجلالا لهم وتعظيما ثم ردى كل شئ يأتينى من مال الولاة وان قبلته
رميته بين الحاضرين ولا آخذ منه شيأ ثم عدم خوفى من أحد من الولاة لانهم لا يسلطون الا على من يحب الدنيا
غالبا ثم حبى للعلماء الذين يدخلون على الامراء ولا ينصحونهم على العجز دون المداهنة لاجل دنياهم ثم عدم خوفى
من مخلوق مطلقا من حية أو عقرب أو تمساح أو لص أو جن أو غيرهم الا عملا بأمر الشارع صلى الله عليه وسلم
لى بالذب عن بدنى ثم تنبيهى فى المنام على الامور التى تقع منى فى المستقبل أو فى الماضى ولم أشعر بكونها مذمومة
ثم محبتى لرفع صوتى مخلصا بالذكر حتى أود أن يسمع ذكرى أهل المشرق والمغرب ضدما كنت عليه فى بداية
أمرى ثم محبتى للتقلل من مجالسة الاكابر من العلماء والصالحين وقضاة العسكر ونحوهم خوفا من اخلالى
بواجب حقهم ثم كثرة تعظيمى للشرفاء ولو من جهة الام فقط وان طعن الناس فى صحة نسبهم ثم معرفتى بصوت
الشريف وتمييزه عن غيره اذا كلمنى من وراء جدار مثلا ولو لم اجتمع به قبل ذلك ثم كراهتى لاكل من الصدقات
الخاصة دون العامة كالاوقاف على فقراء المسلمين ثم استئذانى بقلبى لربى أو لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو
أحد أئمة العلماء اذا كنت أقرأ القرآن أو الحديث أو العلوم الشرعية وكلمنى انسان فى حاجة بنحو قولى

بالتمام واخباره هو عن نفسه بما من به عليه من النعم الجسام وشهادة الاولياء له انه بلغ من الوصول الى الله لافضل مرام * الباب الثالث فى تجرباته ومنازلاته وما اتفق لاصحابه معه ومكاشفاته * الباب الرابع فى علمه وزهده وورعه ورفع همته وحلمه وصبره وسداد طريقته * الباب الخامس فى آيات من كتاب الله تكلم على تبيين معناها واظهار فواها * الباب السادس فيما فسره من الاحاديث النبوية وابداء أسرار فيها على مذهب أهل الخصوصية * الباب السابع فى تفسيره لما أشكل من كلام أهل الحقائق وحمله لذلك على أجمل الطرائق * الباب الثامن فى كلامه فى الحقائق والمقامات وكشفه فيها الامور المعضلات * الباب التاسع فيما قاله من الشعر أو قيل بحضرته أو قيل فيه مما يتضمن ذكر خصوصيته * الباب العاشر فى ذكره ودعائه عقب كلامه وحزبه الذى رتبه للآخذين من علومه وافهامه ولوازم ذلك
من ذكر شيخه أبي الحسن وحزبه ليتم العقد بنظامه وأما الخاتمة ففى اتصال نسبتنا اليه ووصايا نثرا ونظما تنهض الى الله وتجمع عليه وهى

دستور يارب أكام عبدك فلانا في حاجته ثم أقبل عليه أو دستور يارسول الله أو دستور يا محمد يا ابن ادريس ونحو ذلك بحسب الكلام الذي أقرره ثم كراهتي لمد رجلي في ساعة من ليل أو نهار الا بعد قولي دستور يا ألله أو دستور يارسول الله أو دستور يا أولياء الله ثم أمدها بعد ذلك ثم شدة كراهتي للنوم على حدث أكبر أو أصغر أو على الاصرار على شئ من الذنوب خصوصا على نحو غل أو حسد أو كبر أو محبة للدنيا ونحو ذلك ثم شدة كراهتي للنوم في الثلث الآخر من الليل كشدة كراهة وقوعي في المعاصي الظاهرة والله تعالى أعلم (الباب الرابع) وفيه من النعم نعمة كثرة ثنائي على الله تعالى اذا نزل بي ما يسوءني عادة ثم عدم استعمالي الدواء الا ان كان الداء يشغلني عن الله تعالى ثم شدة كراهتي لخطاب الحق وفي بدني نجاسة ثم حضوري مع الحق تعالى عند الاكل والشهوات ثم كثرة مراعاتي اليتيم ولامرأة الجار اذا غاب زوجها أكثر من مراعاتي لمن له والد ولمن زوجها حاضر ثم نفرتي من اعتقاد الناس في ثم عدم اجابتي للتصدر في نحو دعاء الاستسقاء ثم احساسي بمشاركة جميع المسلمين في جميع البلايا والمحن التي تصيبهم حتى اني قد أشارك المعاقبين في بيت الوالي وأشارك المرأة حال طلقها وأحس بالولادة ثم مساعدة أصحاب النوبة في حفظ ادراكهم في سائر أقطار الارض ثم استئذاني أصحاب النوبة كلما خرجت من بيتي لحاجة أو الى سفر أو رجعت منها أو دخلت بيت حاكم أو طلعت القلعة لشفاعة ثم حفظي من تصريف أرباب الاحوال في مع كثرة شفاعتي عند الحكام وكثرة معارضتي اياهم من حيث لا أشعر ثم حمايتي من الوقوع في المعاصي والشهوات اذا كنت في جملة وسيأتي شروط قضاء الحوائج عند الحكام ثم الهامي الى أني أطلب الحوائج من أبوابها دون غيرها ثم قضاء الحوائج من الحكام مع عدم الوقوع فيما ينقص ديني بسبب ذلك من تزكية نفسي على ألسنة الوسائط أو غيرها ثم كثرة توجيهي لكلام الائمة من المجتهدين والصوفية وليس في هذا الكتاب أطول من هذه القولة وفيه ذكر افتراء الحسدة على أنني ادعيت الاجتهاد المطلق وبيان من امتنع من الكتابة على السؤال ومن وقع ثم عدم قطعي للبر والاحسان عن كفر بتربيتي ونكث عن صحبتي بل أدوم على الاحسان اليه ثم عدم طلبي للثواب على شئ من أعمالي الا من باب الفضل والمنة دون الاستحقاق ثم عدم تكدري اذا قدر الله تعالى علي سهوا أو نسيانا في الصلاة بل أفرح لكوني أحتاج الى الوقوف بين يديه تعالى زمنا آخر بسبب الاعادة أو التدارك ثم عدم طلب نفسي مقاما عند الخلق دون الله تعالى ثم عدم احتياجي لقبولي مرتبا من بيت مال المسلمين أو منهم ولو سألوني في ذلك ثم حمايتي من الاكل من هدايا الظلمة وأعوانهم ثم انصافي لكل من عاملني في بيع أو شراء واذا استأجرني شخص دولابا أو رزقة أو مركبا ولم ينتفع بها الا آخذ منه أجرة ولو سألني هو فيها رددتها عليه ثم شهودي ان جميع ما أقاسيه من الشدائد في هذه الدار انما هو كالادمان على تحمل أهوال يوم القيامة فهو رحمة بي ثم حمايتي من الاكل من طعام من شفعت عنده أو شفعت له أو قبولي هدية من أحدهما ثم عدم قبولي هدية أعانني بها صاحبها مثلا قبل مجيئها الي ثم عدم تخلي بشئ دخل في يدي من الدنيا على من يستحقه سواء النقود وغيرها ثم غلبة الحياء علي من الله تعالى ومن الخلق حتى اني أجعل الطيلسان على رأسي من شدة الحياء وتحرزا عن فضول النظر ثم كراهتي للاكل من ضيافة الاوقاف التي تحت نظري أو نظر غيري وعدم استقرارها في جوفي اذا أكلت منها ولو سهوا ثم جعلي الحظ الاوفر للوقف اذا زرعت في أرضه فاعطي جهة الوقف الاكثر من الخراج أو الحب فانه كمال اليتيم في يد وليه والله أعلم (الباب الخامس) وفيه من النعم نعمة كراهتي للاكل من صدقة أو هدية علمت أن في بلد المتصدق أو المهدي من هو أحوج الى ذلك مني بل ان قدر أني قبلتها صرفتها فيما أعلم انه أرجح في ميزانه من أكلي منها ثم كراهتي لشئ يقيم في باطني من محاب الدنيا سواء كان ولدا أو زوجة أو نقدا أو ثيابا أو نحو ذلك ثم كثرة اضافة الافعال المذمومة الى نفسي الامارة قبل اضافتها الى ابليس عكس ما عليه غالب الناس ثم عدم مبادرتي الى سوء الظن بأحد من المسلمين ثم عدم مطالبتي أحدا من الخلق بالوفاء بعهدي وهو يخل بعهود الله ورسوله ثم كثرة توجهي الى الله تعالى في تسهيل رزق عيالي من غير حصول منة لاحد من الخلق في طريقه ثم محبتي لكل تقدير شئ ينكس رأسي بين يدي الله أو يورثني الحياء منه من حيث التقدير لا من حيث الكسب وهروبي من كل شئ

آخر الكتاب وليس كل شئ سمعته من الشيخ رضي الله تعالى عنه استحضرته وقت وضعي لهذا الكتاب ولا كل شئ استحضرته يمكن اثباته وقصدت بذلك ان تنتفع به هذه الطائفة خصوصا وغيرهم عموما اليؤمن بأحوال هذه الطائفة من قسم الله له نصيبا من المنة وجعل في قلبه نورا من الهداية وليرجع المكذب الى الاعتراف والمكابر الى وجود الانصاف وليستبين ان أراد الله تعالى به الهدى الحجة وتقوم على من لم تنصره عناية الله تعالى الحجة فيكون للمصدق بتصديقه بهذه الطائفة نصيب من الولاية وذنوب من العناية وقد قال الجنيد رضي الله تعالى عنه التصديق بعلمنا هذا ولاية واذا فاتتك المنة في نفسك فلا يفتك ان تصدق بها في غيرك فان لم يصبها وابل فطل وقد قال بعض العارفين التصديق بالفتح لا يكون الا بفتح ومصداق ما قال هذا العارف قول الله سبحانه وتعالى ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور وقال سبحانه وتعالى وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وقال ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد وقال انما يتذكر أولوا الالباب واذا أراد الله بعبد خيرا جعله من المصدقين لاولياء الله تعالى فيما جاؤا به وان قصر عقله عن ادراك

رفع رأسي بين الناس ويورثني العجب والزهو ثم رؤية منة الله تعالى على اذا أقامني بين يديه في الاسحار ولم أجد لذة في مناجاته ثم عدم الجهر بالقرآن في صلاة الليل وذهاب الخشوع مني اذا جهرت ثم عدم نوم قلبي ليلة الاحد فتنام عيني فيها ولا ينام قلبي بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم شهودي عدم كمال الاخلاص في كل عبادة فعلتها ثم عدم مبادرتي الى الرحمة والشفقة لمن رأيته جيعانا أو عطشانا أو عريانا بل أتربص في ذلك فربما فعل الحق تعالى معه ذلك لحكمة لانه أرحم مني به بيقين ثم شدة قربي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وطي المسافة بيني وبينه حتى اني في بعض الاوقات أضع يدي على قبره الشريف وأنا في مصر ثم تعويلي في الشدائد كلها على الله تعالى ثم على رسوله صلى الله عليه وسلم ثم جعلي عبادتي كلها مقاصد لا وسائل ثم سترتي لمن دخل علي من الفقهاء وقرر كلام القوم على غير وجهه ثم عدم تزوجي لابنة شيخي اجلالا لها ثم سترتي لمن أطلعني الله تعالى عليه أنه ارتكب معصية ولم يتب ثم شهودي أن جميع ما بيدي من الخير انما هو ببركة ملاحظة أشياخي لي بارادة الله تعالى ثم محبتي لاطعام الطعام لكل داخل علي ثم سياحتي في الجبال والبراري حتى وصلت الى مواضع قل من سلكها ثم اقامة العذر للفقيه اذا بادر الى الانكار على بعض أهل الطريق ثم كثرة أدبي مع المجاذيب وأرباب الاحوال ثم وجود البركة في رزقي حتى ربما أقدم للضيف ما يأكله واحد فيكفي العشرين نفسا ثم طاعة الجن لي واعتقادهم في الصلاح والعلم ثم كراهتي للاكل من طعام العزاء والجمع وتمام الشهر ثم عدم مبادرتي الى الانكار على من تزيا بزي الفقراء حتى المطاوعة الا أن أرى منهم ما يخالف الشريعة ثم عدم حرماني للسائل ولو كان قويا على الكسب فربما يكون له عذر ثم تفقد قلبي صباحا ومساء من دخول الصفات المخالفة للاخلاق الحميدة ثم ندمي في بعض الحيثيات على كل نومة نمتها في ليل أو نهار ثم معرفتي الولي اذا زرته في قبره هل هو حاضر أو غائب وغير ذلك (الباب السادس) وفيه من النعم نعمة كراهتي للاختصاص عن الفقراء بشئ ولو أنه موقوف علي وحدي ثم تعففي عن الاكل من طعام كل شخص عرف بالكرم في هذا الزمان ثم حمايتي من أخذ معلوم على فعل شئ من القربات الشرعية الالضرورة شرعية ثم عدم قبولي شيأ أعطاه الي الناظر من وقف المرتب زائدا على رفقتي من المستحقين ولو عزم علي به ثم عدم مطالبتي لمن لي عليه حق دنيوي مادمت أجد الرغيف والخلقة ثم عدم رؤيتي أنني أحق بشئ مما في يدي من الدنيا من المحتاجين ثم عدم التفات نفسي الى شئ من الدنيا اذا ضاع مني سواء قل أو كثر الا أن يكون لغيري ثم عدم مزاحمتي لشئ مما فيه رياسة دنيوية أو بذل الى الدنيا من جاه أو شرصيت ثم كثرة حذري من ابليس كلما ترقيت في مقامات الطريق ثم كثرة تعظيمي لاخواني عند كل أمير صحبته حتى ربما يترك صحبتي ويصحبهم ثم انشراح صدري لتقديم زيارتي لمن يكرهني على زيارة من يحبني ثم قصدي بزيارتي نفعه هو بالاصالة وفيه ذكر سيدي علي المرصفي رضي الله عنه ثم حسن سياستي لمن رأيته ينقص أخاه المسلم حتى يتوب من التنقيص ثم عدم تقديم نفسي على اخواني في أمور الدنيا باختيار مني وطيب نفس ثم عدم شهودي الملك الحقيقي لشئ أعطانيه الله في الدنيا والآخرة لانني عبده في الدارين ثم خفض جناحي لفسقة المسلمين حتى يسمعوا نصحي ثم كثرة نصحي لاخواني ثم عدم ترددي الى بيوت الحكام لغير ضرورة شرعية لكن ان بدأني أحد منهم بالزيارة كافأته على ذلك بالتردد اليه مرات وفاء بحقه وبه قال جماعة ثم عدم تكدري على شئ فاتني من الدنيا أو ممن صدها عني عادة ثم انشراح صدري اذا أصبحت أو أمسيت وليس عندي شئ من الدنيا ثم عدم مبادرتي للانكار على من رأيته باخذ مال الولاة فربما أخذه للضرورة الشرعية ثم شكري لله عز وجل اذا ضيق علي الرزق كشكري له اذا وسعه علي من حيث خوف الطغيان ثم رضاي عنه اذا قدر علي شيأ من المعاصي من حيث علمي بانه حكيم حليم فأستغفره من حيث الكسب وأرضى عنه من حيث التقدير ثم عدم اعتمادي على شئ من طاعاتي دون فضل الله عز وجل ثم حسن سياستي للمقاربض في أعراض الناس ثم عدم اعتقادي في نفسي انني من علماء الزمان العاملين ثم نفرة نفسي ممن مدحني في المجالس بنظم أو نثر ثم موافقة من مدح عدوي في المدح ثم عدم المبادرة الى الانكار على من رأيته يسعى

لهم سوء الخاتمة وقد قال أبو تراب النخشبي من لم يصدق بهذه الكرامات فقد كفر أي غطي عليه الامر وستر عنه شهود قدرة الله تعالى جعلنا الله واياك من المعترفين بفضله في عباده ومن المصدقين بآثار عنايته في أهل وداده انه ولي ذلك والقادر عليه ولم أخل الكتاب من الكلام على الشئ المشكل وحل الامر المعضل والتنبيه على أمور جليلة واظهار أسرار أبصار من لم يؤمن بهذه الطائفة عنها كليلة فالله سبحانه وتعالى يجعل ذلك لوجهه خالصا ومن أوحال القطيعة خالصا وان يمن علينا بالصدق في الاقوال والافعال والاحوال وان يجعلنا من العارفين به في الحال والمآل وان يتفضل علينا بالفهم عنه وحسن الاستماع منه انه الاله القدير وبالاجابة جدير *(وسميته)* لطائف المنن في مناقب الشيخ أبي العباس وشيخه أبي الحسن وهذا أوان

ابتدائي بما قصدت واظهار ما أردت وبالله أستعين وعليه أتوكل

على وظائف الناس ثم حسن سياستي للامير الذي صحبه أحد من اخواني للخدمة وفيه ذكر حمزة الكاشف والشيخ أبي المجد الزفتاوي ثم عدم عداوتي لاحد من يحضر المواكب الالهية كالمؤذنين وأضرابهم ثم كثرة أدبي مع قضاة زماني وعدم قولي ببطلان أحكامهم الا بطريق شرعي ثم موالاتي لمن والى شيخي أو امامي ثم كثرة أدبي مع الامام مالك وأصحابه لكونه شيخا لامامي في الجملة ثم حمايتي من الاكل من طعام المتهورين في مكاسبهم كالظلمة واضرابهم ثم عدم أكلي من طعام من يعتقد في الصلاح خوفا من الاكل بديني ثم عدم أكلي من طعام العباد الذين لا حرفة لهم ويأكلون بدينهم ثم حمايتي من الاكل من طعام النذور والعرس والعزاء ونحو ذلك ثم حمايتي من الاكل من طعام الصنائعي الذي يعمل بالقوت ثم حمايتي من الاكل من طعام من علمت ان عليه دينا وهو قادر على وفائه فضلا عن كونه عاجزا ثم حمايتي من الاكل من هدية علمت بالقرائن أن لها قدرا عظيما عند صاحبها ثم كراهتي للاكل وحدي ثم عدم ردي للسائل المحتاج ثم اعتقاد الجن وكثير من المسلمين والنصارى وغيرهم في الصلاح ثم كثرة تصديقي وتسليمي لكل من ادعى مكافي العادة حتى القطبية الكبرى ثم كشف الحجاب عني حتى سمعت تسبيح الجمادات ثم عدم قولي بالجهة في جانب الحق جل وعلا ثم عدم تسليمي للنفس ما ادعته من العجز عن القيام الى الصلاة في المرض الا بعد امتحانها ثم حمايتي من الاكل من طعام من شفعت فيه شفاعة ثم كراهتي لقبول شئ من هدايا الولاة والعمال ثم عدم مزاحمتي على صحبة أحد من الولاة وعدم صحبتي للامير اذا لم ترجح صحبته شرعا على تركها ثم كثرة قبول شفاعاتي عند الامراء ومشايخ العرب والعمال ثم حسن سياستي للامير الذي أشفع عنده وفيه ذكر محمد العبادي فاقول للامير اذا كان التأديب بلغ حده في فلان فشفعنا فيه والا فنحن معكم على تأديبه ثم حمايتي من الاكل من ضحايا الولاة التي يرسلونها الى الزاوية ثم حمايتي من مساعدة الظلمة لي في حماتي الثلاث ثم حمايتي من وقوع مجاورتي بمكة لعجزي عن القيام بآداب المجاورة وفيه ذكر شروط ذلك ثم حمايتي من الاكل من صدقات الناس ثم كثرة شكري لله تعالى اذا زوى عني الدنيا ثم عدم شهود فضلي على من أحسن الله تعالى اليه على يدي ثم انشراح صدري للاسرار بالصدقة والله تعالى أعلم (الباب السابع) وفيه من النعم نعمة عدم تشوف نفسي الى مكافأتي على هديتي ثم كثرة رحمتي وشفقتي على من غير وبدل من الفقراء أو رجع الى محبة الدنيا ثم عدم قطع بري لمن كفر بوساطتي في رزقه ثم عدم شح نفسي على الهرة بالدجاجة وعدم تمكيني أحدا يتبعها اذا خطفتها من السفرة خوفا من ازعاجها ثم حضوري مع الله تعالى حال أكلي وشربي كما أحضر في الصلاة ثم عدم التكدر ممن ذهبت الى زيارته فلم يفتح لي الباب وفيه ذكر الخطيب الشربيني وأدبه ثم صحة توجهي الى الله تعالى في دفع الدنيا عني ثم تنبيهي على ما أكلته من الحرام والشبهات بعلامات أعرفها ثم عدم تقديمي للضيف ما فيه شبهة وعدم تكلفي له ثم كتماني لعمل وليمة أو مولد عملتهما عن أصحابي خوفا من أن يتكلف أحد منهم ويساعدني ثم حمايتي من التداوي باشارة يهودي ثم شهودي ان الابتلاء الذي يقع لي انما هو بمحبة الحق تعالى لي ثم تحملي عن بعض المرضى مرضه ثم عدم غفلتي عن الصلاة اذا مرضت ثم ارسال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي رسولا كلما أمرض يبشرني بالخلاص من ذلك المرض ثم رضاي عن ربي اذا قسم لي يسيرا من الطاعات ثم أخذي كل كلام سمعته من واعظ أو خطيب في حق نفسي دون غيري ثم فرحي بكل شيخ سكن في حارتي وانقلب اليه جماعتي حتى لم يبق أحد منهم حولي ثم حفظي للادب مع أصحاب الوقت من العلماء والصالحين فلا أجلس مجلس وعظ مثلا حتى أقول دستور يا أصحاب الوقت حتى لا يرتج علي الكلام ثم شهودي أن جميع الكرامات التي تقع على يدي ليس لي فيها تعمد وانما هي كلها فعل الله وحده حقيقة ثم عدم مبادرتي للانكار على من رأيته يلبس ملابس أهل الدنيا عادة من العلماء والصالحين وفيه ذكر سيدي محمد البكري ثم كراهتي للجلوس في المسجد على حدث أصغر ثم كراهتي اخراج الريح في المسجد ثم كثرة تبجيلي لاخواني في غيبتهم وحضورهم ولا أواجه أحدا منهم بنصح في الملا الا ان كان قد بايعني على ذلك ثم محبتي لزيارة جميع أقراني الا الحسود وفيه ذكر اجلالي للخطيب الشربيني وسيدي محمد البكري وكثرة توجهي الى الله تعالى ان لا يمشي أحد منهما الى تعظيمي ثم كراهتي لحضور

وبجاه سيد المرسلين أتوسل وهو حسبي ونعم الوكيل (أما المقدمة) فاعلم ان الله سبحانه وتعالى لما أراد اتمام عموم نعمته وافاضة فيض رحمته واقتضى فضله العظيم أن يمن على العباد بوجود معرفته وعلم سبحانه وتعالى عجز عقول عموم العباد عن التلقي من ربوبيته جعل الانبياء والرسل لهم الاستعداد العام لقبول ما يرد من الهيته يتلقون منه بما أودع فيهم من سر خصوصيته ويلقون عنه جعلا للعباد على أحديته فهم برازخ الانوار ومعادن الاسرار رحمة مهداة ومنة مصفاة حرر أسرارهم في أزله من رق الاغيار وصانهم بوجود عنايته من الركون الى الآثار لا يحبون الا اياه ولا يعبدون ما سواه يلقي الروح من أمره عليهم ويواصل الامداد بالتأييد اليهم وما زال ذلك النبوة والرسالة دائرا الى ان عاد الامر من حيث الابتداء وختم بمن له كمال الاصطفاء وهو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم هو السيد الكامل القائم الفاتح الخاتم نور الانوار وسر الاسرار والمجلي في هذه الدار وفي تلك الدار على المخلوقات أعلى المخلوقات منارا وأتمهم فخارا دل على ذلك الكتاب المبين قال الله سبحانه وما أرسلناك الا رحمة للعالمين ومن رحم به غيره فهو

المحافل

المحافل الكثيرة التي لم يشرع لنا حضورها ثم حمايتي من النوم على غير وتر ثم عدم اجابته تعالى دعائي على أحد من المسلمين وسؤالي له قبل ذلك ان لا يستجيب لي فيهم دعوة حال غضبي ثم عدم مجادلة من جادلني بغير حق حتى تخمد نار نفسه وينزل الشيطان من على ظهره ثم كثرة مشاورتي لاصحابي في كل أمر لم يأمرني به الشارع بخصوصه ثم عدم هجري أحدا من المسلمين لحظ نفسي فوق ثلاث ثم حضوري مع الله تعالى حال جماعي كما في الصلاة في أصل الحضور وان تفاوت الحضور ان من حيثيات أخر بجامع الامر بكل منهما ثم عدم جماعي مع الغفلة أو أنا مخاصم لاحد أو محب للدنيا فربما أتى الولد على صورة والده حال الوقاع وفيه ذكر الشيخ أحمد بن عاشر ثم عدم بخلي على عيالي باجرة دخولهن الحمام كلما أجامع ولو تكرر ذلك كل يوم ثم تقبيلي لرجل العالم أو الصالح اذا زرته بحضرة تلامذته بقصد زيادة اعتقاد مريديه فيه ثم أرى فعلي ذلك من بعض حقوقهم على ثم تحفظي من طول الجلوس عند أحد من اخواني خوفا من وقوعي أو وقوعه في غيبة أحد فقل مجلس طال وسلم من ذلك ثم كثرة سترى لعورات المسلمين الذين لم يتجاهروا بالمعاصي لاسيما عدوي ثم عدم مبادرتي الى الرد على من أشيع عنه أنه قال ما يخالف الشرع أو جمهور العلماء وفيه ذكر واقعة الشيخ عبد الحميد الناموني المقيم بالمحلة الكبرى في قولنا اللهم صل وسلم على أفضل مخلوقاتك وأنه نهى عن مثل ذلك وبيان ان ذلك كذب عليه وافتراء ثم مشاركتي لجاري في الفرح والسرور اذا ولد له مولود مثلا ثم عدم مبالاتي بالاكل على صاحبي اذا حصل بيني وبينه وقعة ولا أقول له تذكر العيش الذي بيننا وبينك ثم معرفتي بحال قضاة الزمان في تشوشهم ممن يصلح بين الناس ويعطل محاكمهم وأنهم معذورون في مثل ذلك ثم عدم جمعي بين الضرتين ولو باذن القديمة منهما لان ذلك أمر لا يدوم والله أعلم (الباب الثامن) وفيه من النعم نعمة عدم بغضي أحدا من الاشراف أو الانصار ولو طعن الناس في نسبهم ثم حفظي لحرمة مشايخي الاحياء والاموات فلا أرى نفسي أهلا لخدمتهم ولو بلغت مقام مشايخ العصر ثم عدم مزاحمتي لاحد من مشايخ عصري على المشيخة كأخذ العهد وتلقين الذكر ورؤيتي أنهم أفضل مني ثم عدم افتتاحي مجلس الذكر وهنالك من هو أكبر مني سنا أو أحد من الاشراف ولو صغيرا ثم عدم أخذي العهد على مريد نكث عهد شيخه وعدم اظهاري البشاشة له وفاء بحق شيخه الذي نكث عهده ولو لم يعلم بذلك شيخه ثم عدم تقييدي على أحد ممن صحبني أنه لا يجتمع بغيري أو لا يصلي الجمعة الا عندي أو انه يجلب أحد الصحبتي الا لغرض شرعي ثم حمايتي من الوقوع في شيء يغير قلب شيخي على يوما من الدهر ثم عدم تغير خاطري على مريدي اذا زار غيري من مشايخ العصر ولا أظهر له التغير الا بطريق شرعي ثم عدم تكدري من شيخ عقد له مجلس ذكر تجاه مجلسي ولو في زاويتي بل أذهب بجماعتي اليه وأكون في طاعته لكل خير ظاهرا وباطنا وآمر أصحابي كلهم بذلك ثم كراهتي للتميز عن اخواني في مجلس علم أو ذكر ولا أجلس على سجادة مثلا الا لعذر شرعي ثم كراهتي للاكل من طعام مريدي الا ان كان يعتقد أن جميع ما بيده كالملك لي دونه ثم عدم تكدري ممن صحبني من الامراء ومشايخ العرب مثلا اذا زار أحدا من أقراني بل أحسن اعتقاده في جميع أهل الخير من أقراني ليصحبهم ويتركني ثم كثرة ارشادي لاصحابي أن ينظروا في أنفسهم اذا خالفهم خادمهم أو زوجهم فربما كان سبب مخالفة الخدم والعيال مخالفة الانسان لربه عز وجل مجازاة ثم كثرة ارشادي للمريدين أن يتحملوا كثرة الاذى من الناس ولا يجيبوا عن أنفسهم بجواب الا لغرض شرعي ثم حفظي للادب مع أقراني حال غيبتهم عني وذكر مناقبهم ومفاخرهم في كتاب الطبقات وقل من يفعل مثل ذلك مع أقرانه ثم عدم أمري للذاكرين بالسكوت آخر المجالس الا بعد قولي بقلبي دستور بالله أسكتهم فانهم ملوا أو وراءهم ضرورات ثم اذن شيخي الشيخ محمد الشناوي لي بأني آخذ العهد على المريدين وأربيهم ثم كثرة محبتي وتعظيمي لاولاد مشايخي من ذكور وانات في حياة والدهم وبعد مماته وكذلك محبة جميع أصحابهم ثم شهودي فضل معلمي على ولو جاوزت مقامه في زعمي ثم ارشادي لاخواني من الامراء والمباشرين وغيرهم اذا عزل أحدهم من ولايته مثلا أن يكثر من الاستغفار ويتفقد ذنوبه التي عملها طول عمره ويتوب منها كلها فان ذلك أسرع في تحصيل غرض أحدهم ثم عدم غفلتي عن نصح أصحابي اذا سلك أحدهم بنفسه مسالك التهم ثم كثرة احترامي للاولياء بعد مماتهم فلا أتزوج

أفضل من غيره والعالم كل موجود سوى الله تعالى وأما تفضيله على بني آدم خصوصا فمن قوله صلى الله عليه وسلم انى سيد بني آدم ولا فخر وأما تفضيله على آدم عليه السلام فمن قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وآدم بين الماء والطين ومن قوله آدم فمن دونه من الانبياء يوم القيامة تحت لوائي وبقوله اني أول شافع واني أول مشفع وأنا أول من تنشق الارض عنه وحديث الشفاعة المشهور الذي أخبرنا به الشيخ الامام الحافظ بقية المحدثين شرف الدين أبو محمد عبد المؤمن بن خلف بن أبي الحسن الدمياطي بقراءتي عليه أو قرئ عليه وأنا أسمع قال أخبرنا الشيخان الامام فخر الدين وفخر القضاة أبو الفضل أحمد بن محمد بن عبد العزيز الحباب التميمي وأبو التقى صالح بن شجاع ابن سيدهم المدلجي الكناني قالا أخبرنا الشريف أبو المفاخر سعيد بن الحسين بن محمد بن سعيد العباسي المأموني قال أخبرنا أبو عبد الله الفراوي قال أخبرنا عبد الغافر الفارسي قال أخبرنا أبو أحمد محمد بن عيسى ابن عمرويه الجلودي قال أخبرنا أبو اسحق ابراهيم بن محمد بن سفيان الفقيه قال حدثنا أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري قال حدثنا

لاحد منهم زوجة ولا غيرذلك مما فيه اخلال بواجب حقوقهم ثم محبة نفسي للجلوس في طرف الحلقة ثم ذهاب
فهمي الى الاتعاظ اذا سمعت القرآن أو الحديث قبل ذهابه الى الاستنباط للاحكام ونحو ذلك ثم عدم احتجابي
عن المكروب والملهوف ثم أدبي مع أصحاب الحضرة الالهية في ليل أو نهار فلا أسبق للوقوف بين يدي الله تعالى
قبلهم الالعذر كأن أعلم ان ذلك أرضى لله تعالى ثم محبتي لجميع الطاعات لكون مجالسة الحق تعالى تحصل فيها
وبغضي للمعاصي من حيث حجابي عن الحق تعالى فيها فلا أحب ولا أبغض لعلة ثواب ولا عقاب ثم رؤية نفسي
أن لحيتي تحت نعل كل عالم أو صالح زرته فضلا عن كوني أرى نفسي مثله وفيه ذكر جماعة من العلماء يعتقدوني
بغير دليل كالطبلاوي والرملي ثم تصديقي للصالحين في كل شيء يخبرون به في وقائعهم مما تحيله العقول عادة
ثم نفرتي بالطبع ممن يقبل يدي في المحافل أو يمشي معي الى الباب اذا خرجت من عنده الالغرض شرعي والله
تعالى أعلم (الباب التاسع) وفيه من النعم نعمة كثرة اكرامي لاهل الحرف النافعة ثم عدم ازدرائي لاحد منهم الا
بطريق شرعي فأزدري صفاتهم وأفعالهم لاذواتهم ثم تخفيفه تعالى على مدة المرض في الغالب وكثرة ضجيجي
الى الله تعالى دون اظهاري التجلد قال سيدي عمر * ويقبح الا العجز عند الاحبة * ثم هروبي من تحمل منن
الاخوان وان لم يقع منهم من على ثم محبتي لتحمل بلاء جاري عنه حتى اني أود أن كل بلاء نزل عليه كان نزل على
وفاء بحقه ثم كثرة محبتي واكرامي لاهل العلم والقرآن من حيث كونهم حملة شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا لعلة أخرى ثم ستري لطالب العلم فلا أقول له قط قرر كلام القوم الان علمت منه انه يقرر الكلام على مصطلح
القوم نحو فان يتضح عند الحاضرين من الفقراء ثم كراهتي للتقدم للامامة في الفرائض وغيرها خوفا من
تحمل نقص صلاة المامومين ثم مبادرتي للشكر اذا قدر الله لي خيرا أو الى الاستغفار لو قدر على شرا ثم تحملي هم
أصحابي اذا خرج أحدهم لزيارتي ولم يجدني في البيت ولذلك كنت لا أخرج من بيتي قط الان قلت بتوجه تام
اللهم ان كان أحد خرج لزيارتي فعوقني له وان كان لم يخرج فعوقه عن الخروج حتى أرجع الى بيتي ثم صلاتي
للاستخارة كل يوم على مصطلح القوم ثم أقول اللهم ان كنت تعلم ان جميع ما أتحرك فيه أو أسكن أو يتحرك فيه
غيري أو يسكن في حق نفسه أو نفسي أو أحد من المسلمين خير لي في ديني ومعاشي الى آخره ثم كثرة اجتماعي
بالاموات وهم في قبورهم ثم رؤيتي للاولياء الذين ماتوا في المنام ومباسطتهم لي كالامام الشافعي وغيره ثم اطلاعه
تعالى لي في المنام على أوقات الحوادث التي تقع في مستقبل الزمان ثم رؤيا جماعة من الحكام وغيرهم في المنام
ما يزيد بهم اعتقادا في ثم شهودي بعين قلبي تصور أعمالي صورا وهي صاعدة الى المكان الذي منه برزت من
عرش أو كرسي أو سماء لا بعين بصري ثم ترتيب أورادي فابدأ بالافضل فالافضل وبجوامع الكلم قبل غيرها
ثم احترامي لكل من كان له جمعية قلب مع الله تعالى أو مع رسوله صلى الله عليه وسلم فاتحمل منه الاذى مالا
أتحمله من غيره ثم عدم دعائي على الشريف اذا وقع منه شيء يؤذيني ثم حصول الفرح والسرور اذا جفاني
أصحابي الذين ليس لي بهم نفع بل أعد عدم زيارتهم لي يوم عيد ثم كثرة المعتقدين في من الفلاحين حتى ان
أولادهم يحلفون بي ثم عدم اهتمامي بشيء من أمور الدنيا فلا أعمل قط عرسا وأحضر الطباخين ثم عدم وجود
احد من الزوار حولي كما هو الغالب على العلماء والفقراء ثم كراهتي لسماع الآلة المطربة ثم حسن ظني
باهل الخرق كالاحمدية والبرهامية والمطاوعة فلا أنكر عليهم الا ما خالف صريح الشرع أو خالف الاجماع ولا
أنكر عليهم شيأ من المختلف فيه الاعلى وجه التنزيه ثم عدم تحجيري على مريدي أن لا يصلي الجمعة الا عندي
وقد مرت هذه أوائل الباب أيضا ثم حفظي لمقام صاحبي أو مقام من أكلت عنده خبزا وملحا يوما من الدهر ثم
نفرتي بالطبع فضلا عن الشرع من كل من ينقل الى نقائص الناس من فسق أو غيره بغير غرض صحيح وفيه
ذكر الشيخ زين العابدين البلقيني ثم حفظي لمقام العالم أو الصالح اذا خاصمه أحد بغير حق فلا أقول مالهذا
الصالح يتخاصم مع فلان وانما أقول مالهذا الفاسق وذي سيدي الشيخ مثلا ثم صبري على غضب صاحبي
الاحق اذا أمرته بمعروف وتكدره مني ثم قلة عيادتي للظلمة اذا مرضوا الالمصلحة شرعية ثم مداواة المريد اذا
تكدر من شيخه اذا لم يعده في مرضه ثم صبري على عوج زوجتي وخادمي اذا اعتقدت ان أصل ذلك العوج مني

أبو الربيع العتكي قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا معبد بن هلال العنزي وحدثنا سعيد بن منصور واللفظ له قال
حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا معبد بن هلال العنزي قال انطلقنا الى أنس بن مالك وتشفعنا بثابت فانتهينا اليه وهو يصلي الضحى فاستأذن لنا ثابت فدخلنا عليه وأجلس ثابتا معه على سريره فقال له يا أبا حمزة ان اخوانك من أهل البصرة يسألونك ان تحدثهم حديث الشفاعة قال حدثنا محمد صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة ماج الناس بعضهم الى بعض فيأتون آدم صلى الله عليه وسلم فيقولون اشفع لذريتك فيقول لست لها ولكن عليكم بابراهيم عليه السلام فانه خليل الله فيأتون ابراهيم عليه السلام فيقول لست لها ولكن عليكم بموسى عليه السلام فانه كليم الله فيأتون موسى فيقول لست لها ولكن عليكم بعيسى عليه السلام فانه روح الله وكلمته فيأتون عيسى عليه السلام فيقول لست لها ولكن عليكم بمحمد صلى الله عليه وسلم فيأتوني فأقول أنا لها فانطلق
فاستأذن على ربي فيؤذن لي فاقوم بين يديه فاحمده بمحامد لا أقدر عليه الآن يلهمنيه الله عز وجل ثم أخرله

ثم

ثم خدمة زوجتي اذا مرضت ثم كراهتي للخلوة بالاجنبية ثم عدم معاتبتي لاحد تخلف عن الصلاة على ميتي ثم حسن تدبيره تعالى لي في الحملات الثقيلة التي أدخل فيها ثم عدم قبولي هدية ممن تحملت حملته ثم كثرة حنيني الى الوحدة وكراهتي لتردد الناس الي الا لمصلحة ثم تفتيشي لجوارحي صباحا ومساء لاشكر الله على عافيتها واستغفره من معصيتها ثم عدم اعتمادي على شئ من أعمالي دون الله تعالى وقد تقدمت هذه المنة مرارا ثم عدم اتعاب سري في تحرير كتاب صنفته خوفا من حصول العجب فيه ثم جمعه تعالى في جميع الاخلاق المذكورة في هذا الكتاب ثم اطلاعه تعالى لي في واقعة على جميع ما يتفضل به علي في الدار الآخرة الا ما استثناه الشرع

(الباب العاشر) وفيه من النعم نعمة حمايتي من أني لم أدع أحدا من الصالحين والعلماء الى زفة عرس أو ختان اجلالا لهم وفيه ذكر سيدي محمد البكري نفعنا الله ببركاته ثم عدم تمكيني لاحد من أصحابي أن يتصدر للرد على أحد من الفرق الاسلامية الا اذا خالفوا صريح السنة المحمدية أو قواعد علمائها ثم عدم تنفيذ غضبي فيمن غضبت عليه عند القدرة ثم حفظي للادب مع أشياخي وأصحابي فلا أمدح أحدا منهم الا بحضرة من يعتقدهم خوفا أن يسبهم كما يقع للروافض في حق أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ثم عدم اعتنائي بحضور عمارة بيت أو مركب أو غرس بستان أو شجرة ثم عدم اهتمامي بشئ من ملابس الدنيا والتعنت في شرائها ثم تعففي عن المبادرة الى اجابة من دعاني الى التنزه في بستانه أنا وجماعتي خوفا من قطع الثمار قبل كمالها أو تكليف صاحب البستان ونحو ذلك ثم حيائي من الله عز وجل اذا مشيت وحدي في طريق من شدة هيبة الله عز وجل ثم كراهتي لكثرة تردد الاخوان الي خوفا من العجز عن مكافأتهم وقد تقدمت هذه المنة مرارا بغير هذه العبارة ثم حفظ جوارحي من حضور الاعراس التي لا تنضبط أصحابها على الشرع ثم محبتي للاشراف ولو كانوا من جهة الام فقط وان كانوا على غير قدم الاستقامة وقد تقدمت هذه المنة مرارا ثم زيارتي كل قليل لاهل البيت المدفونين في مصر وقراها ولو بعض أعضائهم بقصد صلة رحم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كثرة اهتمامي بشأن الامير الذي يجتمع على أحد من أقراني اذا حصلت له بلية وفاء بحق صاحبي لاسيما ان كان من المحسنين الي ثم عدم شهودي أني وفيت بحق الله عز وجل أو حق أحد من عباده في حال من الاحوال ثم عدم مجادلتي مع من غلب عليه حكم الطبع ومحبة الرياسة ثم حث جميع الاخوان على عمل الحرف والصنائع وتقديم ذلك على حضور مجلس وردي أو وعظي الا لغرض شرعي ثم عدم شهودي أني بلغت مقام من هو فوقي في الكمال في اسلامي أو ايماني أو احساني ثم حمايتي من أني ادعي مقاما لم أبلغه خوف الحرمان له ثم تفويضي الى الله تعالى في تربية أولادي وأصحابي لكن مع مناقشتهم في الافعال والاقوال البارزة على يدهم ووزنها على الكتاب والسنة ثم شهودي الكمال في صاحبي وشهودي النقص في نفسي ولذلك كنت لا أحب العزلة عن الاخوان الا بحكم الشرع لا الطبع ثم عدم الركون والميل الى أحد من اخواني دون الله تعالى وقد تقدمت هذه المنة مرارا ثم شهودي ان الله تبارك وتعالى أرحم بنفسي مني ببادئ الرأي من غير تفكر في ذلك ثم كوني لا آكل ولا ألبس الآن وجدت ذلك من مالي دون الدين الا لضرورة ثم عدم الاكباب على معاشرة الناس وعدم انقباضي عنهم ثم كثرة صبري على كتمان سري وعدم افشائه لاعز أصدقائي الا لغرض صحيح ثم عدم كثرة امتحاني لاصحابي خوفا من ظهور عيوبهم لي ولو بالمكاشفة ثم عدم تنفيري للاخوان ان يرسلوا الي طعاما من بيوتهم أو هدية من غير استدعاء مني ثم كثرة مسامحتي للاخوان فيما يتعلق بالاخلال في الادب معي وعدم مسامحتهم في ذلك في حق غيري ثم عدم اغتراري برؤيا صالحة رأيتها أو رؤيت لي ثم شهودي لمحاسن العوام من المحترفين وتفضيلهم على نفسي ثم اقامة العذر باطنا للاخوان اذا أخرجوا أخلاقهم الرديئة على بعضهم بعضا ثم عدم اعطائي الحكمة غير أهلها أو الادب غير أهله ثم عدم مشاورتي للنساء والعباد بغير علم في فعل شئ أو تركه لنقص عقول النساء وجهل العباد بخلاف العارفين ثم كراهتي لتعلم علم الحرف والرمل والهندسة والسيمياء وغير ذلك من علوم الفلاسفة ثم هروبي من كثرة النصح للاخوان على طريق التجسس خوفا من الاستدراج لي ثم ردي للامانات التي جعلها الحق تعالى عندي اليه تعالى من مال أو علم أو قال أو حال ثم عدم جوابي لمن سألني مسئلة في العلم وقلبه غافل عن العزم على

ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فاقول ربي أمتي أمتي فيقال انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من برة أو شعيرة من ايمان فاخرجه منها فانطلق فافعل ثم أرجع الى ربي فاحمده بتلك المحامد ثم أخر له ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فاقول أمتي أمتي فيقال انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فاخرجه منها فانطلق فافعل ثم أعود الى ربي فاحمده بتلك المحامد ثم أخر له ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فاقول يا رب أمتي أمتي فيقال لي انطلق فمن كان في قلبه أدنى أدنى أدنى من مثقال حبة من خردل من الايمان فاخرجه من النار فانطلق فافعل هذا حديث أنس الذي أنبانا به فخرجنا من عنده فلما كنا بظهر الجبانة قلنا لو دخلنا الى الحسن نسلم عليه وهو مستخف في دار أبي خليفة فدخلنا وسلمنا عليه قلنا له يا أبا سعيد خرجنا من عند أخيك أبي حمزة فلم نسمع بمثل حديث حدثنا به في الشفاعة قال هيه فحدثناه الحديث فقال هيه قلنا ما زادنا قال قد حدثنا به من منذ عشرين سنة وهو يومئذ جميع ولقد ترك شيئا ما أدري أنسي

العمل بها اجلالا للعلم ومصلحة للسائل ثم اذعاني وخمدتي بالطريق الشرعي لكل من ظهر بمظهر دعوى العلم والمعرفة بطريق القوم ثم شدة حرصي على وقوع ماينفع الاخوان في دينهم ودنياهم ثم شدة حذري من صحبة العارفين والعلماء العاملين مع محبتي للقرب منهم وقد تقدمت هذه المنة في الابواب السابقة ثم كثرة نصحي للاخوان من التجار والمباشرين وغيرهم وتحذيري لهم من الاسراف في مأكل وملبس في هذا الزمان لكساد البضائع وقلة الرزق ثم حرصي على حصول الخير لطلبة العلم والذاكرين بتعليمهم آداب العلم والذكر *(الباب الحادي عشر)* وفيه من النعم نعمة غيرة نفسي من الصفات التي يكرهها الله تعالى وحبي للصفات التي يحبها سبحانه وتعالى ثم تعليمي لمن عزل من ولايته مثلا طريق اقامة الحجة على نفسه دون الله تعالى ودون خلقه ثم معرفتي بطب أرباب الاحوال اذا مرضوا امن الحال على اختلاف طبقاتهم ثم سروري بالمرض اذا جاء وتمنيه بطريقه الشرعي اذا أبطأ طلبا لتكفير سيآتي ثم عدم معاجلتي بالجواب في مجلس المذاكرة والمناظرة في العلم ثم عدم طلبي أحدا يساعدني اذا عارضني أحد من أرباب الاحوال ثم ميلي الى الدواء اذا حصل عندي مرض فابادر الى التداوي بكل مايصفه لي الطبيب المسلم ولا أترك التداوي على زعم التوكل فان التداوي لا ينافيه ثم اخذي بالاحتياط في عدم كتابتي في المحاضر التي يبنون عليها تولية أحد من أرباب الولايات ولا أكتب فيها ولا أزكي أحدا من أصحابها الا ان غلب على ظني صلاحيته لتلك الولاية وتعينها على مثله خوفا من أن أكون شريكا له في ظلمه في تلك الولاية ثم اعطاء الحق تعالى لي جانبا عظيما من علم الفراسة الناشئة من نور الايمان لا على طريقة أرباب الطبائع من الفلاسفة ثم معرفتي بالآفات التي تطرق الانسان في أعماله وعقائده وأحواله ثم نظري الى أدب ذوي البيوت من الاكابر فان معهم من الآداب مالا يوجد في كتاب ولا أنظر الى شئ من مساويهم ثم حفظي للادب مع سائر المسلمين على اختلاف طبقاتهم ثم عدم سياحة فكري فيما تشابه من آيات الكتاب العزيز ثم حمايتي من كثرة النوم الزائد على العادة في الليل والنهار ثم محبتي لمن يبصرني بعيوبي ونقائصي وتقديمه في المحبة على الصديق الذي يداهنني ثم كراهتي من أصحابي أن يكثروا اللغو عندي ويجروا في الولاة وغيرهم خوفا على دين نفسي وعليهم ثم كثرة ارشادي لطلبة العلم أن لا يكثروا من الجدال ورفع الصوت عند قراءة التفسير للقرآن أو الشرح للحديث وربما أغار على أحدهم أن يذكر اسم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهو على غير طهارة ثم مطابقتي بين ماعليه العارفون من أسرار الطريق وبين ماقاله الائمة المجتهدون ومقلدوهم من معتمد الاحكام الشرعية عندهم ثم العمل على طهارة ايماني بالتوبة واصلاح الطعمة ثم عملي على تحصيل مقام الصديقية والشهادة بحكم الارث لابي بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما ثم حفظي من الندم على فوات معصية أو طاعة بطريقه الشرعي ثم نهيي لمن استشارني في الاخذ عن أحد من مشايخ العصر الذين جلسوا بانفسهم من غير اذن من شيخهم أن لا يأخذوا عنه ثم كراهتي للاكل من الاطعمة الفاخرة في أواني الصيني أو الفرنجي ونحوها ثم تشريفي برؤيا البارى جل وعلا مرتين في المنام وبالاجتماع برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالسيد عيسى عليه السلام مرارا وبالخضر وبالقطب عليهما السلام مرارا ثم عدم شكوى من يؤذيني الى الله تعالى أو الى نفسي لان ولينا كلنا الله تعالى وهو بربهم يسمع مايقع من عباده ثم ايماني بالغيب من صغري سواء كان من الغائب عن بصري أو عن عقلي ثم جعله تعالى لي محمدي المقام لجمعه مقامات جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام ثم زهدي في الدنيا من حيث كونها مبغوضة لله عز وجل لا لعلة أخرى وزهدي فيما بأيدي الناس ليحبوني فيشفعوا الى عند الله تعالى لا لعلة أخرى ثم حصول مقام التجريد في الباطن حتى اني لو تعريت عن لبس مازاد على العورة لشاكلت باطني ولم يكن على بذلك لوم ثم حفظي من أكل من أموال الناس بغير اذنهم من حين شهدت انهم لا يملكون مع الله شيأ في الدار من الى وقتي هذا ثم عدم ادعائي لمقام المحبة المشهور بين القوم ثم خوفي من وقوع يدي على ذكري في ليل أو نهار في عبادة أو غيرها ثم عدم مبادرتي الى الاخذ للعهد على مريد طلب مني أن يكون تحت تربيتي واشارتي حتى أعلم صدقه ثم رؤيتي في نفسي اذا جلست مع الفقراء في مجلس خير أنني أكثرهم ذنوبا ولذلك أنا أتأثر منهم لما يقبلون يدي ولكن أعذرهم لغيبتهم عن مشهدي والله أعلم *(الباب الثاني عشر)* وفيه من النعم نعمة ايثار جناب

الحق

الشيخ أم كره أن يحدثكم به قلنا له حدثنا فضحك وقال خلق الانسان من عجل ماذكرت لكم هذا الا وأنا أريد أن أحدثكموه ثم قال ثم أرجع الى ربي في الرابعة فاحمده بتلك المحامد فاخر له ساجدا فيقول لي مثل ماقال في الاول فاقول يارب ائذن لي فيمن قال لااله الا الله قال ليس ذلك لك أو قال ليس ذلك اليك ولكن وعزتي وكبريائي وعظمتي لاخرجن من النار من قال لااله الا الله فاشهد على الحسن انه حدثنا به انه سمع أنس بن مالك قرأه قبل عشرين سنة وهو يومئذ جميع فانظر رحمك الله ماتضمنه هذا الحديث من فخامة قدره صلى الله عليه وسلم وجلالة أمره وان أكابر الرسل والانبياء لم ينازعوه في هذه الرتبة التي هي مختصة به وهي الشفاعة العامة في كل من ضمه المحشر فان قلت فما بال آدم أحال على نوح في حديث وعلى ابراهيم في هذا ودل نوح على ابراهيم وابراهيم على موسى وموسى على عيسى وعيسى على محمد صلى الله عليه وسلم ولم تكن الدلالة على محمد صلى الله عليه وسلم من الاول فاعلم انه لو وقعت الدلالة على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاول لم يتبين من نفس هذا الحديث ان غيره لا يكون له هذه الرتبة فاراد الله سبحانه

الحق جل وعلا على جنابي فلا أمكن مريدي من رسوخ محبتي في قلبه ثم كثرة ارشادي لفقراء الاحمدية والرفاعية والبرهامية وغيرهم ان يتلمذوا الشيخ يربيهم من الاحياء ولا يكتفوا بالاموات ثم عدم انكاري على أحد من أهل الكشف اذا رأيته يضرب انسانا مثلا من غير ذنب ظاهر ثم عدم اجابتي لامير أو شيخ عرب طاب ان يتلمذ لي لعجزه عادة عن استعمال ما أصفه له من الدواء النافع للمريد ثم سلبي من الحال التي تؤثر فيمن جنى على أو آذاني ثم تربيتي لخواص أصحابي بالنظر من غير قول ولا اشارة ولا أمر ولا نهي ثم اطلاعه تعالى لي على عدد أصحابي الذين انتفعوا بصحبتي ويحشرون معي وأحشر معهم ثم تقريب الطريق على الصادقين من أصحابي باشتغالهم بالتوحيد ثم عدم رجوعي في شئ خرجت عنه في سري لاحد ولو عمامتي أو جوختي ثم عدم اتباعها نفسي ثم كثرة أدبي مع كل من تزيا بزي القوم لاسيما حال بسطه وممازحته لي فلا أخالطه الا بالادب ثم كراهتي لوقوع شئ من الخوارق على يدي في هذه الدار ثم رؤيتي لاولاد كل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين التي كنت أنظر بها الى والدهم لو أدركته رضي الله عنهم أجمعين ثم رؤيتي بعض الصالحين الاثني عشر اماما من أهل البيت ووجوههم كالقمر وعليهم ثياب نفيسة فقال لهم ماجاء بكم فقالوا نسلم على عبد الوهاب فانه ليس في مصر أحد يحبنا الآن مثله ثم تقليدي للعارفين في كل ما فهموه من القرآن مما لم يذكره المفسرون ثم وصولي في مقام الايمان الى حد صرت أتألم كما يتألم أخي المؤمن وأحس بالمه كما يحس هو بالالم ثم افادتي لكل فقيه جلس الي بالادب عدة فوائد كلما جلس مما لم يكن عنده ثم اعطائي لارباب الاحوال كل ما يطلبونه مني ولو عمامتي ولا أشح عليهم بشئ لي قدرة عليه ثم عدم تشويشي من الفقير اذا دخل علي وتشرط علي في الاكل لاسيما بعد العشاء الآخرة ثم عدم اصغائي باذني الى من يقول بكفر الحلاج من صغري الى وقتي هذا ثم اجتماعي وصحبتي لاولياء الله الاكابر الظاهرين بالكرامات والخوارق ثم قراءة القرآن على الجني فيحترق في الوقت أو يحجب عن رؤيتي في الليل والنهار ثم صحبتي لجماعة من الاولياء يجتمعون بملك الموت وبجبريل في هذه الايام ثم اخذي الطريق عن أمي لا يقرأ ولا يكتب وهو سيدي علي الخواص رضي الله عنه لان علوم الاميين علوم وهب ثم تعظيمي للفقير الذي عليه زي الفقراء ببادئ الرأي ثم ندائي بقلبي لمن شئت من أصحابي أن يحضر فيحضر من غير لفظ أو يرد من غير لفظ ثم جعله تعالى لي ممن يحيي السنة ويميت البدعة بعد الفترة التي كانت بعد أشياخي وفيها ذكر الخطيب الشربيني والشيخ نجم الدين الغيطي وسيدي محمد البكري وسيدي علي المرصفي رضي الله عنهم ثم عدم الجزم بتفضيل أحد من علماء العصر وأوليائه على غيره ثم اقتدائي بالسلف الصالح في كتمان الاسرار التي منحتها بفضل الله تعالى وفيه ذكر سيدي محمد البكري ثم معرفتي باهل الدعاوى الصادقة والكاذبة ثم كثرة شفقتي على الايتام والعميان ثم عدم مروري على أحد من العلماء والصالحين أو الفقراء وأنا راكب ثم كراهة نفسي للقرب من الملوك والامراء الا ان أعطاني الله تعالى الكشف التام الذي احتمي به من سوء عاقبة ذلك ثم عدم طلبي لكثرة المريدين الا ان وطنت نفسي على تحمل كثرة البلاء الزائد على بلاء جميع الاقران ثم فلاح ولدي عبد الرحمن وحسن فهمه وعقله وافادته لي عدة فوائد وهو دون سبع سنين وفيه ذكر سيدي محمد البكري وسيدي علي بن المنير وسيدي زين الدين ابن سيدي علي المرصفي وجماعة من أولاد فقراء العصر ثم عدم عداوتي لاحد من مشايخ عصري من أقران مشايخي ثم حمايتي من صغري الى وقتي هذا من الوقوع في شئ من أعمال قوم لوط أو غيرهم مما أهلك الله به الامم السالفة ثم صحبتي لجماعة من الفقراء الكمل في مقام الايمان بحيث لا يختلج فيهم تهمة اذا ناموا عند عيالي في غيبتي مع ان ذلك لم يقع لي انما ذلك على سبيل الفرض ثم صحبتي لجماعة من ملوك الآخرة المطلعين على الاسرار والكوائن التي تقع في مستقبل الزمان ثم وقوفي عند ما حده لي شيخي من فعل كذا دون كذا حتى لو نهاني عن صحبة من يصحب الملوك ثم صحبتهم هو توقفت عن صحبته الا باذن جديد ثم عدم خروجي من بيتي في غالب الايام الى الزاوية أو غيرها الآن الا ان عامت من نفسي القدرة بارادة الله تعالى على آداب الخروج الثلاثة وهي النصيحة للخلق وترك المؤاخذة لهم على جنايتهم علي وعدم السكوت على ترك معروف أو فعل منكر ثم كوني لا آكل ولا أشرب ولا أجامع ولا أضحك اذا جنى علي أحد جناية حتى أتوجه الى الله تعالى في سؤال العفو عنه ويلقي في قلبي انه عفا عنه ثم وصولي بحمد

وتعالى أن يدل كل واحد على من بعده وكل واحد يقول لست لها مسلما للرتبة غير مدع لها حتى أتى عيسى عليه السلام فدل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنا لها وفي الحديث من الفوائد ان الايمان يزيد وينقص وفيه من الفوائد ان المعارف لا تتناهى لقوله لا أقدر عليه الا أن يلهمنيه الله عز وجل ويشهد له قوله صلى الله عليه وسلم لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ويشهد له قوله سبحانه وتعالى ولا يحيطون به علما الى غير ذلك من الفوائد التي لو تكلمنا عليها خرجنا عن غرض الكتاب ولقد سمعت شيخنا أبا العباس رضي الله تعالى عنه يقول جميع الانبياء خلقوا من الرحمة ونبينا صلى الله عليه وسلم هو عين الرحمة قال الله سبحانه وتعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فدعا صلى الله عليه وسلم الى الله تعالى بالبصيرة الواضحة والبينة الفائقة وقرب المدارك وبين المسالك وحث على سلوك سبيل الهدى واجتناب سبيل الردى فما ترك شيأ يقرب الى الله الا ودعا اليه ولا أدبا يصلح أن يكون العبد به مع الله تعالى الاحث عليه ولا شيأ يشغل عن الله تعالى الا وحذر العباد منه ولا عملا يقطعهم عن الله تعالى الا وأخرجهم عنه لا يألو نصحا في تخليص العباد من

الله تعالى الى مقام فى الايمان باحوال الساعة حتى لو كشف الغطاء ماازددت به يقينا ثم اجلالى لحانوت شيخى سيدى على الخواص رضى الله عنه كلما مررت عليه بعد موته وتاخذنى عند رؤيته رعدة وهيبة حتى كان شيخى جالس فيه حيا ثم معرفتى بالعمل الواقع على يدى هل هو حسن أو قبيح لاشكر الله على حسنه عادة واستغفره من قبحه كذلك والله أعلم *(الباب الثالث عشر)* وفيه من النعم نعمة كثرة شهودى لاصل ولاة الزمان حال ولايتهم وضخامتهم فلا يعجبنى أحد الحالين عن الآخر فاشهد الامير ترابا حال كونه أميرا ونحو ذلك ثم خوفى من فعل شئ يغير قلب أحد من الفقراء الذين ظهروا فى العصر وتعرفوا بنا وتعرفنا بهم ثم اطلاعى على اسرار الحروف أوائل السور والمفرقة فى الهجا على غير طريق أهل علم الحرف الآن ثم تكرمى بثيابى وما عندى من الطعام على كل محتاج سواء كان من المعارف أو غريبا من غير توقف ولا اتباع نفس ثم عدم غفلتى عن نصح الشباب المقيمين عندى فى الزاوية فلا أكاد اغفل عن رعايتهم لانهم بشعبة من الجنون ثم استحيائى من الله عز وجل ان أقرب من زوجتى أو أكثر من ملاعبتها لاستيلاء سلطان الغيرة الالهية على قلبى ثم حسن سياستى ونصحى لمن عرف بالفجور فى العبيد والمماليك مع عدم سوء الظن به ثم كتمى على الاموات من أصحابى ما رأيتهم فيه من العقوبة بعد موتهم ولا أخبر بذلك أحدا من أصدقائهم فضلا عن غيرهم ثم عدم كونى أتصدى للدعاء للخلق فى زوال ضروراتهم الا ان اجتمعت فى ثلاث خصال جمعية القلب على الله وعدم الالتفات الى غيره ووجود الاضطرار اليه ثم كثرة تصديقى للاولياء فيما يدعونه مما هو من رتبتهم عادة ثم عدم مبادرتى بالانكار على من قام وتواجد ولو كان من الظلمة فان فى لمحة تقع الصلحة ثم عدم رضائى بما يقع من اخوانى من البغى والفساد على بعضهم بعضا ثم حمايتى من جعلى قاضيا أو حاكما أو شاهدا لخفاء غالب القضايا على الحكام والشهود ثم شدة زجرى لاصحابى عن الكذب وتغيظى عليهم بسبب ذلك ثم عدم قبولى شيئا من النمام مطلقا ولو كان معدودا من مشايخ العصر ثم المبادرة الى التوبة فورا اذا جرى على قلبى غيبة أحد ولو لم أتلفظ بذلك ثم كسر قفص طبعى حتى خرجت عن الحياء الطبيعى ثم ارشادى لاخوانى المهمومين ان يأمر أحدهم أحدا من المحبين له أن يؤذن فى اذنه فانه يذهب همه لوقته ثم كثرة زجرى لمن رأيته من اصحابى يتجسس على عيوب الناس ثم شهودى ببادئ الرأى فضل من قبل صدقتى أو فضل من قضيت له حاجة ثم كثرة رفقى ورحمتى لمن شكا الى كثرة محبته للمعاصى ثم غض طرفى عن رؤيتى النساء الاجانب وما قاربهن ثم غيرتى على اذنى ان تسمع زورا أو باطلا أو عينى ان تنظر الى محرم أو لسانى ان يتكلم بباطل لاجل كونى اسمع كلام الله أو أنظر فى المصحف أو أتلو القرآن ثم شدة ندمى على اجتماعى باحد من الامراء وكراهتى للظالم منهم ولو أحبنى ثم اقامة العذر باطنا لمن قدر الله تعالى عليه شيأ من أمارات الساعة المذمومة وانكارى عليه ظاهرا قياما بواجب الشرع ثم كثرة محبتى لمن ينصحنى وزيادة محبته على من يحبنى ثم موت أبى وامى قبل بلوغى سن التكليف ثم عدم سؤالى الله تعالى ان يعطينى المنازل العالية فى الجنة الا بعد توطينى نفسى على كثرة الصبر على البلاء لكون البلاء مقرونا بذلك وعكسه ثم اعطائى الخبز حقه من الاكرام والتعظيم وتقبيله ووضعه على العين ثم عدم اجتماعى بمن دخل فى عهد شيخ قبلى أو بعدى الا ان علمت سلامته من الآفات عند اجتماعه بى ثم رؤية بعض الصالحين ان الائمة الاثنى عشر من أهل البيت دخلوا مصر لزيارتى وشهادتهم لى بالمحبة لاهل البيت ثم محبتى لعيالى محبة الاخوة فى الاسلام لا لمحبة الطبع فتزيد محبتها بالدين عندى وتنقص بقلة الدين ثم عدم مبادرتى لصحبة انسان الا بعد مجالستى له أياما كثيرة ومعرفتى بتعظيمه لاوامر الله عز وجل ثم عدم مطالبتى العارفين والعلماء العاملين بدليل فى جميع أحوالهم فان مثلهم لا يفعل ما هو بدعة ثم رؤيتى لجملة من مشايخى بعد موتهم وتعظيمى لهم وخدمتهم ثم حسن ظنى فى الله عز وجل انه يجيب دعائى ولو كنت أكثر أهل الارض خطايا وفيه ذكر بعض آداب الدعاء ثم عدم اقامتى ميزان عقلى على علماء عصرى وعدم سب احد منهم الا بطريق شرعى ثم حمايتى من الخديعة والغدر لاحد من المسلمين ثم حفظى من السرقة والخيانة من منذ وعيت على نفسى ثم حمايتى من أكل الحرام الصرف ثم عدم ذكرى للامير الذى دخلت عليه شيأ من اخبار الامير الذى كان قبله الا لمصلحة ثم تادبى مع الامير الذى كان لى عليه أيادى قبل أن يتولى تلك

أوحال القطيعة ومواطن الهلكة الى أن ترحل ليل الشرك وانقضت أغياره وأضاء نهار الايمان وأشرقت أنواره فرفع صلى الله عليه وسلم من الدين لواءه وتمم نظامه وقرر فرائضه وأحكامه وبين حلاله وحرامه وكما بين للعباد الاحكام كذلك فتح لهم باب الافهام حتى قال الراوى لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الطير ليتحرك فى السماء فنستفيد منه علما بحق قال الله تعالى لا اكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغى وقال سبحانه وتعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا وقال صلى الله عليه وسلم تركتها بيضاء نقية فجزاه الله خير ما جزى نبيا عن أمته ولما أكمل صلى الله عليه وسلم البيان لسبيل الرشاد وأظهر المسالك الموصلة الى الله تعالى للعباد توفاه الله تعالى الى الدار التى هى خير له وأولى بعد ان خير فاختار الرفيق الاعلى ثم جعل الله تعالى الدعاة فى أمته أبدا ودائما سرمدا بما ورثوا منه وأخذوا عنه وقد شهد لهم الحق بذلك وجعلهم أهلا لما هنالك قال الله سبحانه وتعالى قل هذه سبيلى أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى قال الشيخ أبو العباس رضى الله تعالى عنه أى على معاينة تعين سبيل

الولاية وعدم طلبي منه انه يدخل تحت حكمي كما كان معي قبل ولايته ثم كثرة تعظيمي وتبجيلي لكل من زاد على في كثرة تحمل البلاء من تجريح الناس في عرضه ونحو ذلك ثم الهامي لقراءة السور الفاضلة والآيات العظيمة التي وردانها تعدل ألف آية أو ربع القرآن أو نصف القرآن أو ثلث القرآن اذا ضاق على الوقت في قيام الليل أو نحو ذلك ثم عدم رؤيتي حماية نفسي حال طاعاتي من وقوع العذاب على عكس ما كان الحال في الزمن الماضي ثم عدم تكليفي لاصحابي مالا يطيقونه من الاعمال ثم شهودي قرب الحق مني في حال سجودي كحال قيامي على حد سواء ثم انشراح صدري لكثرة ذكر الله تعالى والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم من منذ وعيت على نفسي ثم مطابقة رؤيتي في المنام ما يطابق ما جاء عن الشارع وغير ذلك ثم عدم افشائي الاسرار المتعلقة بالتوحيد ودقائق الشريعة لاحد من الخلق الا بعد طول امتحان ثم شهودي ان ذاتي وروحي معي كاليتيم تحت كفالة وليه ثم حفظي للادب مع السلطان ونوابه فلا اعترض عليهم في فعل ماهو من ملازمهم عادة دون كاركابهم الفرنج الخيل ومعارضتهم لنا في هدم كنيسة ونحو ذلك ثم ملاطفتي لاخواني من الفقهاء فلا آمرهم الا بفعل ماهو من مقامهم في الورع الان طلبوا ذلك مني وفيه جواز اعارة الكتب المشروط عدم اخراجها لطالع الطالب فيها في مسجد آخر مثلا ثم صبري على مجالسة الثقلاء والله اعلم (الباب الرابع عشر) وفيه من النعم نعمة كثرة شفقتي على كل دابة ركبتها او كراهتي حملي سوطا اذا ركبت ثم عدم سبي ولعني الدابة اذا عثرت ورمتني على الارض على وحل أو قذر أو نحو ذلك ثم مواظبتي على الوضوء لكل ما يستحب له الوضوء ثم عدم غفلتي عن تبغيض كل من صحبني من الحشاشين في بلع الحشيشة وعدم زجري له عن ذلك بعنف ثم شهودي بنور الايمان وسر الايقان ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم أفضل خلق الله على الاطلاق فلا أحد من أهل السموات والارض يساويه في مقام من المقامات ثم عدم مزحي مع أحد وهو في عبادة من صغري الى الآن أدبا مع الله عز وجل ثم عدم مبادرتي للانكار على الولاة من أمير أو قاض في تغاليهم في شراء المماليك الصباح الوجوه ثم عدم الوسوسة في الوضوء والصلاة والقراءة فيهما مع أني بلغت الغاية في الورع التي لم يصل اليها هؤلاء الموسوسون ثم طيب نفسي بالقراءة على أقراني واظهار انني من طلبتهم ثم تعظيمي لاقراني كلما اختفى أمرهم ونفر عنهم المعتقدون ثم حمايتي من أن يكون لي ديوان سر بين أصحابي في تنقيص أقراني ثم اذا واجهتهم أكبرهم كما عليه طائفة اخرى ثم عدم احتقاري من رأيته على معصية الا ان اطلعني الله عز وجل على سوء عاقبته التي يبعث عليها ثم عدم سب السكران أو ضربه اذا طلع المسجد وخيف عليه من تنجيسه ثم كثرة اهتمامي بامر الضيف وغدائه وعشائه مع كثرة اشتغالي بامور أخر من تأليف وقراءة قرآن وتدريس علم وقضاء حوائج الفقراء عند الحكام غالب النهار وغير ذلك وفيه ذكر سيدي محمد البكري وسيدي محمد الرملي ثم رؤيتي لمحاسن أعمال العلماء والصالحين وسائر أعمال المسلمين وعدم التعرض لمقاصدهم في الباطن لان ذلك الى الله تعالى لا الى العبد ثم تفتيش نفسي والتوبة من كل صفة مذمومة كلما قمت الى الصلاة من حسد ومكر ونفاق ورياء وغير ذلك ثم عدم اكلي اذا ركبت حمارة باجرة أو عارية لكوني اصير بالاكل ثقيلا زيادة على ما كنت عليه حال استئجارها أو استعارتها ثم عملي بالامور التي علق الحق زيادة العمر أو الرزق أو الموت على الايمان بفعلها ولا أتكل على ماسبق به العلم ثم كثرة توجهي الى الله تعالى في حفظ رأس مال عمل كل من بات عندي في كل مولد عملته من النقص أو الاحباط من مقرئين ومداحين وسامعين خوفا ان يقع أحدهم في غيبة أو رياء فيحبط عمله أو ينقص ويرجع من مولدي خاسرا ثم عدم ظني النجاة في طاعة من الطاعات بعد اذ سمعت قوله تعالى وبدا لهم من الله مالم يكونوا يحتسبون ثم تصويبي لكل من زهد في صحبتي وفارقني وقولي ان فلانا قد أصاب في مفارقتي مثلا ثم تنزيل الناس منازلهم في الاكرام بحسب ماهم عليه من ذل النفس ثم عدم تكديري ممن أمرته بأمر فلم يمتثل ذلك الامر عملا بقوله تعالى ما على الرسول الا البلاغ ثم مبادرتي الى النظر في حكمة كل شئ وقع في الوجود من المعاصي والمخالفات دون الاعتراض فلا اعترض الا بعد ذلك ثم عدم تكديري ممن لم يحضر مولدي أو لم يساعدني فيه بماله أو ببدنه ثم شهودي في نفسي انني دون من اربيه من المريدين في المقام لانهم مشايخي في الحال وأنا

كل أحد من الاتباع فتحمله عليها ودليل ما قال الشيخ رضي الله تعالى عنه اختلاف وصاياه صلى الله عليه وسلم لاصحابه على حسب اختلاف سبلهم فقال لبلال رضي الله تعالى عنه أنفق بلالا ولا تخش من ذي العرش اقلالا وقال لآخر أراد أن ينخلع عن ماله كله أمسك عليك مالك فانك ان تدع ورثتك أغنياء خير لك من أن تدعهم عالة يتكففون الناس وقال رجل أوصني فقال له صلى الله عليه وسلم استح من الله كما تستحي من رجل صالح من قومك وقال له آخر أوصني فقال له لا تغضب وسمعت شيخنا أبا العباس يقول فتح الحق سبحانه وتعالى بقوله ومن اتبعني باب البصائر للاتباع يريد الشيخ ان قول الله سبحانه قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني أي ومن اتبعني يدعو الى الله على بصيرة على ما يقتضيه اللسان لانك اذا قلت زيد يدعو الى السلطان على نصيحة هو وأتباعه أي وأتباعه يدعون اليه على نصيحة اذا ثبت هذا فالرسول صلى الله عليه وسلم يدعو على بصيرة الرسالة الكاملة والاولياء يدعون على حسب بصائرهم قطبانية وصديقية وولاية وقد قال صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وقال صلى الله عليه وسلم فان الانبياء لا يورثون

شيخهم بالقال ثم شهودي في نفسي انني من جملة العصاة على الدوام اما لوقوعي في المخالفة واما بتقصيري في العبادة ثم عدم تكديري ممن نفاني من طريق الصوفية وقال فلان ليس هو من أهل الطريق ولا ذاق منها شيأ ثم تسليمي لكل من ادعى من الفقراء انه من أهل الكشف ولكنه تنزه عنه ثم عدم تغييري ما كنت عليه من الضحك والمزح اذا دخل علي من يستحي منه عادة خوفا من النفاق ثم عدم محبتي للبس ثياب مخصوصة دون غيرها لحظ نفسي ثم تحبيبي لمن أراد من الناس ان يأخذ عن أحد من أقراني في الاخذ عنه ثم تكديري اذا دخل علي أحد من الامراء والاكابر وأنا في قراءة حزبي أو محفلي صباحا ومساء مثلا ثم خوفي من المواظبة على الاذكار ومجالس الخير أن يكون ذلك رياء ودوامه استدراجا ثم عدم اخذ اخواني معي في الولائم الا ان غاب الاخلاص في ذلك ثم اخذي كل كلام وعظت به الناس في حق نفسي أولا وفي حق الناس ثانيا واستغفاري من ذلك ثالثا ثم عدم تمكيني أحدا من الاخوان يمشي بين يدي اذا ركبت في وليمة أو حاجة ثم شهودي في نفسي انني عاجز عن رد كيد ابليس عني فضلا عن رد كيده عن مريدي ثم عدم تمكيني أحدا من الاخوان ان يتفوه باني من الاولياء والصالحين لانه غرور وجهل ثم محبتي لكل من انتسب الى هذه الطائفة ثم عدم سؤالي عن ثمن قمح أو حطب أو غير ذلك بحضرة من يساعدني في حقه من الاخوان خوفا أن يتكلف معي في ثمنه ثم عدم تعاطي أسباب تميل خاطر الاغنياء الي الا لغرض صحيح ثم محبتي لكل من كان أكثر طاعة لله مني وتقديمه على نفسي لكون الحق تعالى يحب من أطاعه أكثر ثم انشراح صدري لتقديم الناس أحدا من أقراني الذين اخذوا معي على شيخ واحد علي في المقام ثم عدم ميلي لخروجي مع الناس للاستسقاء الا بشرط عدم رؤية نفسي على الناس اذا خصني نائب السلطان بالخروج بالناس دون أحد من اقراني ثم عدم امتناعي من الاجابة الى وليمة اذا علمت أن أحدا من اقراني هنالك ثم اذا دخلت قبلت ركبته أو رجله بحضرة ذلك الجمع العظيم وأجعل المجلس كله له ثم عدم تعريضي لاصحابي أن يحملوا كل شيء صدر من افعالي واقوالي على المحامل الحسنة وذلك لعدم عصمتي بل احثهم على أن ينصحوني جهدهم ثم شهودي نقص نفسي اذا سمعت القرآن أو الحديث أو كلام السلف الصالح ولم أبك دون قولي ان البكاء لا يكون الا للناس الناقصين دون الكاملين ثم عدم اغتراري بكثرة أتباعي المعتقدين في وكلما كثروا رأيت ذلك من جملة الابتلاء وانه قد يكون من الاستدراج واخاف أن اشتغل بهم عن الله عز وجل والله أعلم * (الباب الخامس عشر) وفيه من النعم نعمة سماعي للقرآن في زاويتي ليلا ونهارا على التواصل في اغلب الاوقات فلا ينتهي قارئ الا ويبتدئ قارئ آخر وكذلك لا يفرغ قارئ كتب الحديث أو التصوف أو الفقه من كتاب الا ويبتدئ قارئ في كتاب آخر وهذا لا يكاد يوجد الآن في زاوية من زوايا مصر الا نادرا ثم نعمة ارساله تعالى لنا في الزاوية شخصا اسمه الشيخ منصور فيطلع المنارة من أول نصف الليل الثاني فلا يزال يذكر الله تعالى بصوت عال يسمعه من بعد من الزاوية حتى يوقظ أهل الزاوية وأهل الحارة فيواصل الذكر والقراءة من حين يصعد المنارة الى ضحوة النهار ثم من جملة فقراء الزاوية شخص آخر اسمه محمد الترساوي يقرأ في الليل قراءة تحن لها القلوب القاسية ويطرب لها الحيوان لا يكاد يغفل ليلة واحدة بجواري وهذا لا يكاد يوجد الآن عند أحد من فقراء مصر ثم تتعاقب بعده جماعة أخرى الى الفجر ثم كثرة وجود الرزق عندي في الزاوية حتى انه يفيض عن أهلها وأهدي منه الى الاصحاب في دورهم من ارز وعسل ودجاج واوز وغير ذلك ثم اصلاح زوجاتي الاربع اللاتي تزوجتهن على التعاقب في أمر دينهن ثم تأهلي لخدمة الفقراء القاطنين عندي للاشتغال بالعلم والقرآن والادب والاوراد من منذ ثلاثين سنة من غير تقلق مني ولا تعب في تحصيل امر معاشهم ثم محبة الفقراء الطالبين للآخرة في الاقامة عندي من بلاد شتى ولو بذلوا لاحدهم مال الآخر بلا ليفارقني لم يفعل ثم كثرة تفرقتي على الفقراء كل ما يدخل الزاوية على اسمي أو على اسمهم فافرق عليهم كل سنة أكثر من عشرين ألف نصف ولا أشاركهم في شيء سوى اللقمة ثم بلغ من العميان عندي نحو ثلاثين نفسا وزوجت من المجاورين نحو أربعين نفسا وغير ذلك ثم تيسير الفرن الذي يخبز فيه للفقراء في البيت وتيسير الوقود فما أتينا كذا كذا وسقا في المركب الى أن ترسي على الزاوية فتصير نساء المجاورين يخبزن بتبن طاهر طول السنة دون الزبل ثم تيسير جميع

الله عليه وسلم لم يقل علماء أمتي كرسل بني اسرائيل فمن الناس من ظن ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي نبئ في نفسه والرسول هو الذي أرسل لغيره وليس الامر كما ظن هذا القائل وان كان كذلك فلم خص الانبياء دون الرسل بالذكر في قوله علماء أمتي كانبياء بني اسرائيل ومما يدلك على بطلان هذا المذهب قوله سبحانه وتعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الآية فدل على ان حكم الارسال يعمهما وانما الفرق ما قال بعض أهل العلم ان النبي لا يأتي بشريعة جديدة وانما يجيء مقررا الشرع من كان قبله كيوشع ابن نون فانه انما أتى مقررا الشريعة موسى عليه السلام وآمرا بالعمل بما في التوراة ولم يأت بشرع جديد والرسول كموسى عليه السلام انما أتى بشرع جديد وهو ما تضمنته التوراة فقال صلى الله عليه وسلم علماء أمتي كانبياء بني اسرائيل أي يأتون مقررين ومؤكدين وآمرين بما جئت به لا أنهم يأتون بشرع جديد (اعلام وبيان) اعلم ان قوله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء علماء أمتي كانبياء بني اسرائيل

ما يحتاج اليه في الزاوية من طعام ولباس وغيرهما من غير سؤال ولا ذل في طريق الوصول الى ذلك ثم ارسال الحق جل وعلا الى كل سنة من العسل النحل نحو عشرة قناطير ومن عسل القصب نحو خمسة عشر قنطارا ومن القمح ثلاث مائة أردب وغير ذلك مما سيأتي بيانه في هذا الكتاب ثم ارساله تعالى لنا كل سنة من البطيخ الهندى نحو الفي حبة فنطعم منها الفقراء والضيوف طول السنة حتى يطلع البطيخ الجديد غالبا ثم عدم اعتمادي على وقف أو هدية أو على مخلوق دون الله تعالى ثم حمايته لي تعالى من الاكل من خراج رزقة أو بيت قيل لي ان في شرائه حيلة لا يقبلها الشرع ثم موافقة اخواني المجاورين على رد ما يأتينا الى الزاوية من هدايا الامراء والظلمة بطيبة نفس ثم حماية أصحابي من الاكل من خبز ابن عمرو بن بغداد لما رتبه في مصر ثم مطاوعة اخواني في عدم القراءة بالفلوس على القبور وفي بيوت الناس وعدم الاكل من طعام العزاء والجمع وتمام الشهر والاعراس الواسعة التي لا تورع عند أصحابها ثم جمعي للفقراء في الزاوية لاجل نفع نفوسهم دون نفع نفسي الا بحكم التبع وسماعهم لاشارتي اذا قلت لاحدهم لا تأكل من هذه الهدية أو لا تأخذ شيأ من هذه الفلوس أو نحو ذلك ثم كثرة مجالستي لله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم في مجلس الذكر والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم من سنة ثمانية عشر وتسعمائة الى وقتي هذا وهو سنة ستين وتسعمائة والله أعلم (الباب السادس عشر) وفيه من النعم نعمة كثرة سماعي للقرآن والذكر ليلا ونهارا وأنا جالس في بيتي مما لم يقع للملوك مثله ثم تادب المجاورين معي اذا عاتبت أحدا منهم على زلة وقعت منه وعدم جوابه عن نفسه الا باذن ثم دوام الاشتغال بالعلم والقرآن في الزاوية طول السنة على شيخ الزاوية ثم حمايته جميع وقف زاويتنا من ظلمة الحكام في مصر والريف فلا أحد يقف لنا في طريق مع كوننا الامر سوم معنا من جهة السلطان ثم عدم وقوفي لاحد من الحكام اذا نازعني أحد في بيتي أو رزقتي أو زاويتي بل اسلمها له بمجرد دعواه ولا أقف بنفسي ولا بوكيلي هو انا بامور الدنيا ثم معرفتي باسم الله الاعظم وعدم تصرفي به ادبا مع الله عز وجل ثم كثرة افاضة الخير على في الملابس حتى اني كسوت خلقا كثيرا لا يعلم عددهم الا الله تبارك وتعالى ثم بيان جماعة كسوتهم على التعيين ثم ملاطفة المريدين والمعتقدين أول اجتماعهم على فلا امتحنهم في الصدق قط خلاف ما عليه بعضهم ثم حذري من مكايد النفس اذا قام على عدو وصار ينقصني في المجالس وصرت أنا اثني عليه خيرا ثم تعظيمي للناس بحسب مراتبهم في الدين فاقدم العارف بالله وبشرعه على كل من كان بالضد من ذلك ثم جعله تعالى لي من أهل الالهام الصحيح في أغلب الاوقات ثم حفظي من الخوض في آيات الصفات من غير علم ثم استئذاني الحق تعالى بقلبي اذا كنت في عبادة مستحبة وأردت الجماع لاعفاف نفسي أو زوجتي ثم شهودي في نفسي انها كاذبة في دعوى الارادة فضلا عن المشيخة ثم حفظي من الآفات التي تطرقني اذا أمرت أحدا بخير ثم خوفي من ترك التظاهر بالدعاوى أكثر من خوفي من الدعاوى ثم نصح اخواني على سبيل الكر والفر من غير رؤية نفسي عليهم ثم شهودي خوف كثرة غشي لاصحابي كلما كثروا والاني لو نصحتهم لما كثروا غالبا ثم كوني لا ينصحني قط ناصح وأرى نفسي مستغنية عن نصحه ثم استئذاني لربي اذا قمت من الليل ولم أجد عندي داعية الى الوقوف بين يديه ثم شهودي أن ضرر نصحي للاخوان أكثر من نفعي لهم لكوني أقيم عليهم الحجة بنصحي يوم القيامة ثم حمايتي من نصرة نفسي اذا غارمني حاسد ثم كوني لا أنكر على أحد شيأ الا بعد شهودي من ناصيته بيده ثم كوني لا أنصح أحدا عن شيء الا بعد تحققي وقوعه في ذلك الشيء ثم عدم نسبة النقص الى أحد تاب من ذلك النقص ثم فرحي برجوع العصاة الى الله تعالى بلا واسطتي أكثر من فرحي بهم اذا رجعوا بواسطة نصحي لهم ثم معرفتي بنفسي اذا نصحني ناصح هل أنا من أهل الخير أو من أهل الشر ثم أمري بالمعروف ونهيي عن المنكر في حال تسليمي للقدرة ما فعلت ثم شهودي العلل في أعمالي ثم موافقة باطني لظاهري في الاعمال ثم ترجيحي للمنع على العطاء لفناء اختياري مع الله تعالى ثم رحمتي من الله تعالى انه يحبني لما زهدت في الدنيا ثم امساكي الدنيا بعد الزهد فيها على وجه الادب مع الله تعالى ثم ايماني بان أفعال العباد خلق الله تعالى في حال نسبتها اليهم ثم اطلاعه تعالى لي على مقام رفع الخلاف من آيات الصفات وأخبارها ثم على ميزان يرجع بجميع أقوال الائمة للشريعة فلا يخرج عنها من

فان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما انما ورثوا العلم ألا ان الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه وعالم او متعلم وان الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم وقوله سبحانه وتعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولوا العلم وقال الذين أوتوا العلم بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وحيثما وقع العلم في كلام الله تعالى وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فانما المراد به العلم النافع المخمد للهوى القامع الذي تكتنفه الخشية وتكون معه الانابة قال الله سبحانه وتعالى انما يخشى الله من عباده العلماء الآية فلم يجعل علم من لم يخشه من العلماء علما وقال داود عليه السلام يا رب ما علم من لم يخشك وما خشيك من لم يطع أمرك فشاهد العلم الذي هو مطلوب الله الخشية لله وشاهد الخشية موافقة الامر ما علم تكون معه الرغبة في الدنيا والتملق لاربابها وصرف الهمة الى اكتسابها والجمع والادخار والمباهاة والاستكثار وطول الامل ونسيان الآخرة فما أبعد من هذا العلم علمه من أن يكون من ورثة الانبياء وهل ينتقل الشيء الموروث الى الوارث الا بالصفة التي كان بها عند الموروث عنه ومثل من هذه الاوصاف أوصافه من العلماء كمثل الشمعة تضيء على غيرها وهي تحرق

أقوالهم قولا واحدا ثم جمعه تعالى فى جميع اخلاق هذا الكتاب والله أعلم (الخاتمة) وفيها من النعم نعمة شهودى فى نفسى أننى دون كل جليس من المسلمين كشفا وذوقا ثم كثرة تحملى للبلايا والمحن الواقعة لى فى الدنيا ببعض ذنوبى حتى كأنى قطب للبلاء ثم قلة ضجرى ممن يؤذينى وفرحى كلما آذانى أذى ثم مبادرتى للشكر كلما آذانى انسان لانه يهدى الى حسناته ثم عدم تمكينى أحدا من أصحابى يجيب عنى اذا رمانى أحد بزور أو بهتان وفيها ذكر محن الملوك من عصر الصحابة الى عصرنا هذا وذكر محن الاولياء والعلماء ثم تنبهى للشكر لله كلما حسدنى حاسد ونقصنى فى المجالس ثم صبرى على الحسدة والاعداء حين دسوا فى كتبى ما يخالف الشريعة ثم أشاعوا ذلك عنى وذكر بعض وقائع صبرت عليها ولم أقابل أهلها بنظير ما نقصونى به ثم انتصاره تعالى لى كلما أوذيت من أعدائى غيرة منه تعالى من غير سؤال منى فى ذلك ولا دعاء عليهم ثم كثرة محبتى وشفقتى على دين كل من رأيته مقراضا فى الناس وقيامى بواجب حقه اذا ورد على ثم كثرة شفقتى وحنوى على كل من بالغ فى ايذائى وترجيح محبته على محبة من أحسن الى واعتقدنى ثم كثرة شفقتى وخوفى على دين من آذانى أن ينقص بسبب ايذائه لى حتى ان ذلك يشغلنى عن مراعاة التأذى بالشئ الصادر منه لى فاتأثر على نقص دينه أكثر مما يتأثر هو ثم عدم انتعاب سرى فى تدبير حيلة تؤذى من آذانى بقول أو فعل ثم مبادرتى لاقامة العذر لكل من آذانى لكونه ما آذانى الا بعد مخالفتى لهواه أو بعد وقوعى فى ذنب يقتضى عنده ذلك ثم كثرة تعظيمى وتبجيلى لكل عالم أنكر على وبالغ فى الانكار لكونه غار لظاهر الشريعة على قدر عقله ثم كثرة مبادرتى للشكر كلما انقصنى منقص عند أحد من الامراء والاكابر كما أشكر الله تعالى اذا مدحونى وعظمونى عند الاكابر على حد سواء ثم كثرة محبتى لمن نفر عنى أبناء الدنيا وجرحنى عندهم من تجار ومباشرين وأمراء وغيرهم وذلك لكونى لا أمد طرفى الى شئ مما فى أيديهم من الدنيا ولو انى مددت عينى الى ذلك لكرهت كل من ينفرهم عنى ثم كثرة تحملى لهموم الاخوان وهروبى من هداياهم خوفا على نفسى من الهلاك لانى اذا كنت أكاد أموت من كثرة تحمل همومهم من غير هدية فكيف حالى اذا قبلت هديتهم ثم كراهتى للجواب عن نفسى اذا انقصنى منقص الا لمصلحة شرعية ترجح على السكوت ثم شكرى لله تعالى اذا انقصنى أحد من الاعداء بشئ لم يقع منى لانه نفعنى على كل حال بتحذيرى من الوقوع فيه ثم عفوى وصفحى عن جميع من جنى على فى مال أو عرض أو بدن من جميع هذه الامة المحمدية اكراما لله عز وجل من حيث كونهم عبيده ثم اكراما لرسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث كونهم أمته لا لعلة أخرى وأشهدت الله تعالى وملائكته على ذلك فلا أرجع عنه ولو جئت القيامة صفر اليدين من سائر الاعمال الصالحة ثم مسامحتى لكل من اغتابنى بعد موتى أو فى حال حياتى ولم تبلغنى غيبته وان لم أكن أعلم ذلك فالله يعلمه ثم مسامحتى لكل من سمع غيبتى وصدق المغتاب فيها من المستهزئين والمتهورين فى دينهم ثم عدم جوابى عن نفسى حياء من الله تعالى لا لعلة أخرى ثم شهودى أن كل ما يؤذينى به الناس من جملة المصالح لى لانه ربما كان عندى عجب باحوالى فانبهه اها بذلك الاذى وفى ذلك أيضا ادمان على تحمل أهوال الآخرة ثم شدة كراهتى لكل من ينقل الى أخبار الناس الناقصة التى يستحى أن يواجههم بها لانها كلها غيبة ثم محبتى لان أفدى جميع العلماء والصالحين بنفسى وأود أن كل الناس ينقصونى بكل ما ينقصونهم به ولا يضيفوا النقص الى أحد منهم ثم عدم تكديرى ممن رفع أحدا من أقرانى فوقى ثم كثرة اجلالى للعلماء والصالحين والامراء فلا أدعو أحدا منهم الى وليمة عملتها ثم رحمتى لعدوى وتأثرى اذا نزل عليه بلاء ثم مبادرتى لاقامة الحجة على نفسى دون الله تعالى اذا ظلمنى ظالم ثم حمايتى من الحسد لاحد من أقرانى اذا أقبلت الدنيا وأهلها عليه دونى ثم عدم تكديرى ممن نادانى باسمى المجرد عن اللقب أو الكنية أو السيادة أو المشياخة ونحو ذلك ثم عدم نفرة نفسى من عشرة المخنثين لكونهم أصحاب بلايا وأمراض فأقرب منهم لاداويهم من أمراضهم وأشكر الله تعالى على معافاته لى من مثل أمراضهم ثم توجهى الى الله تعالى فى أن يمحو من قلب مريدى كل علم تعلمه ولم يخلص لله فيه الى آخر التوجهات ثم عزمى على العمل بعلم كل عالم رأيته لا يعمل بعلمه فاساعده على تحصيل ثواب علمه بعملى أنا به فربما أثابه الله تعالى على كونه كان سببا فى عملى أنا بعلمه ثم عدم اصغائى الى قول عدو ما لا ينبغى فى حق عدوه ثم مخالطتى

البادى والحاضر فقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ومثل من تعلم العلم لاكتساب الدنيا وتحصيل الرفعة فيها كمثل من رفع العذرة بملعقة من ياقوت فما أشرف الوسيلة وما أخس المتوسل اليه ومثل من قطع الاوقات فى طلب العلم فمكث أربعين سنة أو خمسين سنة يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل من قعد هذه المدة يتطهر ويجدد الطهارة ولم يصل صلاة واحدة اذ مقصود العلم العمل كما ان المقصود بالطهارة وجود الصلاة ولقد سأل رجل الحسن البصرى عن مسئلة فأفتاه فيها فقال الرجل للحسن قد خالفك الفقهاء فزجره الحسن وقال ويحك وهل رأيت فقيها انما الفقيه من فقه عن الله أمره ونهيه وسمعت شيخنا أبا العباس رضى الله تعالى عنه يقول الفقيه من انفقأ الحجاب عن عينى قلبه واذ قد عرفت ان الدعاء الى الله لا يزال أبدا فاعلم ان الانوار الظاهرة فى أولياء الله انما هى من اشراق أنوار النبوة عليهم فمثل الحقيقة المحمدية كالشمس وأنوار قلوب الاولياء كالاقمار وانما أضاء القمر لظهور نور

العدوى باطنا اذا ادعى محبتى ظاهرا وعدم اعلامه بانه يكرهنى خوفا أن يخجل ثم عدم تكدرى من صاحبى اذا عاشر عدوى وحمله على المحامل الحسنة ثم كثرة شكرى لله تعالى وكثرة استغفارى اذا كثر حسادى وأعدائى ثم كثرة اهتمامى بحمل هم عدوى أعظم من اهتمامى بهم صديقى ثم كثرة تحفظى من الوقوع فى غيبة عدوى أكثر من تحفظى من الوقوع فى غيبة صديقى عادة ثم رد كيد أعدائى فى نحورهم من غير توجهى الى الله تعالى فى ذلك ثم وجود جماعات كثيرة يحبونى وأحبهم وأما المعتقدون فى فلا يحصى عددهم الا الله تعالى وبيان الفرق بين المحب والمعتقد ثم كثرة رؤيا جماعة من العلماء والامراء وغيرهم لى المرائى الحسنة التى تزيدهم اعتقادا فى مع كونى لست بصالح فى معتقدى على الحد الذى أرضاه لنفسى ثم انصافى لكل من تعب لى على تحصيل رزقة أو جوالى أو شئ من أمور الدنيا فأشركه معى فيما يأتينى به ثم عملى بالسنة فى النظر الى المخطوبة ولا أترك ذلك حياء نفسانيا وتحرزى من النظر فوق الوجه والكفين ثم أدبى مع كل من علمنى سورة أو آية من القرآن ولا أرى نفسى عليه ولو صرت شيخ الاسلام ثم عدم شهودى فى نفسى أننى فعلت شيأ من النوافل لان النوافل انما تكون لمن كملت فرائضه وأما مثلنا فانما هى جوابر ثم سماحة نفسى بمقاسمة اعدائى فى حسناتى فى الآخرة وأموالى فى الدنيا ثم شدة بغضى لاهل المعاصى ولو أحبونى وأحسنوا الى واعتقدونى ثم محبتى لجماعة من العلماء والصالحين من غير اجتماع ثم وجود جماعة يكرهونى على الدوام ليدوم لى الاجر من جهة صبرى عليهم ثم حملى لمن يكرهنى على أنه انما يكرهنى بحق ثم طرح نفسى بين يدى الله تعالى اذا أطلعنى على وقوعى فى معصية فى المستقبل وأسأله التحويل ان لم يكن حق بها التقدير وزوالها من شهودى وان كانت فى الواح المحو والاثبات ثم عدم استشراف نفسى لهدية من صاحبى اذا جاء من الحجاز ونحوه وعدم تحديث نفسى بذلك ثم زهدى فى المطاعم والملابس والنساء والفرش الوطيئة وكثرة الروائح الطيبة الخارجة عن العادة وقناعتى بالكسرة اليابسة من غير ادام ثم ذكرى لمناقب جميع الحسدة والاعداء فى كتاب طبقات العلماء والصالحين مع شدة مبالغتهم فى ايذائى ثم مواظبتى أوائل دخولى فى محبة طريق القوم على ذكر الله بلفظ الجلالة أربعا وعشرين ألف مرة كل يوم وليلة عدد الانفاس الواقعة فى الثلثمائة وستين درجة ثم كثرة تفويضى جميع أمورى الظاهرة والباطنة الى الله تعالى وحده وعدم اعتمادى على شئ من أعمالى ثم عدم اتعاب سرى فى تحرير كتاب ألفته الا بنية صالحة لا لمدحنى الناس على ذلك ثم جمعه تعالى فى جميع هذه الاخلاق التى فى هذا الكتاب تحققا وتخلقا قبل تأليفه ولولا ذلك لكان فعلى يكذب قولى ثم اطلاعه تعالى لى على جميع ما تفضل به على فى الدار الآخرة فى واقعة فى عالم غيب الخيال وذلك بمشهد من الانبياء والاولياء ثم شمى لرائحة المعاصى من نفسى وغيرى اذا وقعنا فى معصية وكذلك ترك الصلاة نسيانا ثم كثرة حلمه تعالى على وعدم معاجلته بالعقوبة مع كون ذنوبى لو قسمت على أهل الارض لاستحقوا بها الخسف والله أعلم (انتهت فهرست أبواب الكتاب بعون الملك الوهاب) ولنشرع فى مقدمة الكتاب فأقول وبالله التوفيق

(مقدمة) فى ذكر أمور هى كالدهليز الذى يتوصل منه الى عدم الاعتراض على من ذكر مناقبه فى كتاب وهى مشتملة على بيان الطريق الموصلة الى التخلق باخلاق هذا الكتاب وعلى بيان أدلة تقتضى الحث على ذكر العبد ما أنعم الله تعالى به عليه حسب الطاقة فى دينه ودنياه وأنه إنْ لم يذكر ذلك عصى رَبَّه وعلى بيان أننى لم أذكر من أخلاق هذا الكتاب كلها الا ما تحققت به خوفا أن يقول معترض كيف يدعى فلان التخلق بهذه الاخلاق وأفعاله تكذبه وعلى بيان قرب سندنا بهذه الاخلاق من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أبينا ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام وغير ذلك مما يأتى بيانه اذا علمت ذلك فأقول وبالله التوفيق * اعلم يا أخى أن الله تعالى قد أمرنا بشكره على نعمته التى أسبغها علينا وجعل ذلك علينا من جملة فرائضه ولا سبيل لنا الى احصاء نعمه كلها الا بلساننا ولا بجناننا ولا بأركاننا مع انه تعالى قد طالبنا بشكره باللسان والقلب والجوارح فشكر اللسان لا يكون الا باعترافنا بنعمه انها من عنده مع تركنا اضافتها الى الخلق الا من حيث كونهم واسطة كالقناة التى يجرى لنا منها الماء فالشكر حقيقة لمن أجرى الماء فى القناة لا للقناة وفى الحديث لا يشكر الله من

الشمس فيه ومقابلته اياها فاذا الشمس منيرة نهارا ومضيئة أيضا ليلا لظهور نورها فى القمر الممدود منها فاذا هى لا غروب لها فقد فهمت من هذا انه يجب دوام أنوار الاولياء لدوام ظهور نور رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم فالاولياء آيات الله يتلوها على عباده باظهاره اياهم واحدا بعد واحد تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وقد سمعت شيخنا أبا العباس رضى الله تعالى عنه يقول فى قوله عز وجل ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها أى ما من ولى لله الا ونأتى بخير منه أو مثله وقد سئل بعض العارفين عن أولياء الله أينقصون فى زمن فقال لو نقص منهم واحد ما أرسلت السماء قطرها ولا أبرزت الارض نباتها وفساد الوقت لا يكون بذهاب أعدادهم ولا بنقص أمدادهم ولكن اذا فسد الوقت كان من الله سبحانه وتعالى وقوع اختفائهم مع وجود بقائهم فاذا كان أهل الزمن معرضين عن الله تعالى مؤثرين لما سوى الله تعالى لا تنجع فيهم الموعظة ولا تميلهم الى الله التذكرة لم يكونوا أهلا لظهور أولياء الله فيهم ولذا قالوا أولياء الله تعالى عرائس ولا يرى العرائس المجرمون وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تؤتوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا

لايشكر الناس ومثال من حصل لنا على يديه خير كالغلام الحامل لطبق الهدية فالحقيق بالحمد من أهدى لامن حمل وأما شكر القلب فلا يحصل الا باعتقاد العبد جزما أن جميع ما بيده من النعم والمنافع واللذات والحركات والسكنات من فضل ربه لامن غيره وذلك ليكون شكر العبد بلسانه مطابقا لما فى قلبه ومعبرا عما فيه اذليس للعبد منعم سوى ربه عز وجل وأما شكر الجوارح فلا يكون الا بجعل العبد جميع حركاته وسكناته الظاهرة والباطنة كلها فى مرضاة الله عز وجل حتى لايجد كاتب الشمال شيأ يكتبه ولا تجد الملائكة فى صحيفته شيأ يفتضح به يوم القيامة وهذا الشكر قليل فاعله وغاية ما عند غالب الناس من الشكر باللسان دون العمل وقد قال تعالى اعملوا آل داود شكرا ونحن أولى بالشكر بالعمل من أمة داود عليه السلام ثم لايخفى عليك يا أخى أن جميع ما أذكره لك فى هذا الكتاب من الاخلاق والمنن انما هو حالى أيام شروعى فى سلوك الطريق لأن هذه الأخلاق كلها من أخلاق المريدين أوائل دخولهم فى الطريق فلا تظن يا أخى أنها من أخلاق كمل العارفين كما توهمه من لم يدخل طريق القوم فانه لاذوق لامثالنا حين ذاك فى أخلاق الكمل حتى نتكلم عليها لكونها لاتأتيهم الامن طريق الوهب أو بعد طول المجاهدة العظيمة وكما أنه لاذوق للاولياء فى مقامات الرسل فكذلك ليس للمريدين ذوق فى مقامات الكمل وايضاح ذلك أن بداية مقام النبوة يبتدى من بعد انتهاء مقام الولاية فلا تشترك الولاية مع شئ من أجزاء النبوة انتهى فافهم وقد اطلع بعض علماء العصر على بعض أخلاق من مسودة هذا الكتاب فطالع فيها أياما ثم أتانى بها وقال هذه الاخلاق لاتكون الا للانبياء عليهم الصلاة والسلام اه فعذرته فى ذلك وعلمت انه لم يدخل مبادى طريق القوم اذ لودخلها لعرف أنها من جملة أخلاق المريدين وكان لسان حاله يقول شئ لم أذقه أنا مع علمى الذى وصلت اليه فكيف يذوقه جاهل من هؤلاء الناس فذوقه صحيح وحكمه غير صحيح وسبب ذلك اندراس العمل بأخلاق القوم فى هذا الزمن حتى لايكاد العبد يجد أحدا من المتمشيخين فيه يتخلق بشئ من أخلاق القوم فكان ذكرى لهذه الاخلاق الخاصة بالمريدين كالتكذيب لكل مدع فى هذا الزمان فيقال له اذا كنت قد عجزت عن التخلق بأخلاق المريدين فكيف تدعى التخلق بأخلاق كمل العارفين فكل ما ذكرناه فى هذا الكتاب كالسيف الماحق لاصحاب الدعاوى والرعونات ولو أنهم تملكوه لاحرقوه لكونه يكشف لهم وللناس عن جهلهم بالطريق التى يزعمون أنهم من أهلها ويجلسون بمجالسهم فيها فأسأل الله تعالى أن يحميه منهم بحوله وقوته ليتم مقصودى بالانتفاع به فاذا رأيت يا أخى فى هذا الكتاب شيأ من أخلاق الكمل فليس ذلك مقصودا وانما ذلك سبق قلم أو استطراد أو استشهاد أو تأنيس للمريدين ولم يزل يقع من السالكين هذا الغلط فضلا عن غيرهم فيقولون عن كل مقام لم يترقوا اليه هذا خاص بالكمل فاذا ذاقوه وترقوا مقاما آخر فوقه عرفوا أن الاول من مقام المريدين فما برحت الارادة مع السالك فضلا عن غيره فى كل مقام ذاقه الى أن يلقى الله تعالى فان النهاية منقولة غير معقولة وتنتهى همم العارفين وهم مع الحق تعالى على أول قدم فلم تف لهم أعمارهم بما تعلقت به هممهم من معرفة الله تعالى ويؤيد ما قلناه ما نقل عن شيخ الطائفة أبى القاسم الجنيد رضى الله عنه أنه قال مكثت زمانا وعندى وقفة فى قول بعضهم ان الذاكر لله تعالى يصل الى حالة لو ضرب وجهه بالسيف لم يحس الى أن وجدت الامر كما قاله انتهى ثم ان أكثر من يقع فى الغلط فى ذلك المؤلفون لكتب الرقائق من المتصوفين الذين لم يذوقوا مقامات الطريق فينقلون عن الولى كل ما بلغهم عنه ولا يعرفون الفرق بين ما قاله ذلك الولى فى بدايته أو توسطه أو نهايته ويسمون كل ما لم يذوقوه فى الطريق مقاما للكمل فاذا طالع الكامل فى كتبهم أى أولئك المؤلفين عرف جهلهم ولو أن هؤلاء المؤلفين ذاقوا مقامات الطريق لم يذكروا عن الولى من مناقبه الا ما عمله أو قاله فى حال نهايته لان هذا هو الذى يصلح أن يكون منقبة له كما فعلت أنا ذلك فى كتاب طبقات العلماء والصوفية فلم أذكر عن أحد منهم الا ما قاله أو عمله حال نهايته * وسمعت سيدى عليا الخواص رحمه الله يقول اذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن يسأل ربه الزيادة من العلم فما ظنكم بغيره هذا مع قوله صلى الله عليه وسلم عن نفسه انه أوتى علم الاولين والآخرين واعتقادنا أنه تعالى أجاب دعاءه وزاده علما عن علم الاولين والآخرين فعلم أن أحدا

تمنعوها أهلها فتظلموهم فاذا كان الله سبحانه وتعالى وصانا على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم أن لانؤتى الحكمة غير أهلها فهو أولى بهذا الخلق العظيم منا وقد قال صلى الله عليه وسلم اذا رأيت هوى متبعا وشحا مطاعا ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذى رأى برأيه فعليك بخويصة نفسك فسمعوا وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم فآثروا الخفاء بل آثره الله لهم ذلك مع انه لابد أن يكون منهم فى الوقت أئمة ظاهرون قائمون بالحجة سالكون للمحجة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق لايضرهم من ناواهم الى قيام الساعة وقد قال على بن أبى طالب كرم الله وجهه من مخاطبته لحميد بن زياد اللهم لاتخل الارض من قائم لك بحجتك أولئك الاقلون عددا الاعظمون عند الله قدرا قلوبهم معلقة بالمحل الاعلى أولئك خلفاء الله فى عباده و بلاده واشوقاه الى رؤيتهم وروى الامام الربانى محمد بن على الترمذى رضى الله تعالى عنه فى كتاب الختم له برفعه الى ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمتى كالمطر لايدرى أوله خير أم آخره وروى أيضا برفعه الى أبى

لا

لا يصح له مقام النهاية الا اذا وصل الى حالة لا مقام بعدها لاحد وهذا غير واقع لغيره صلى الله عليه وسلم اذا علمت ذلك فاياك ان تنكر على فقير سمعته يقول أنا أعبد الله الآن لا خوفا من ناره ولا رجاء لثوابه فان ذلك من مقامات المبتدئين في الطريق لا من مقام الكاملين وذلك ان المريد اذا واظب على الذكر وأكثر منه ليلا ونهارا يرق حجابه ضرورة واذا رق حجابه رأى الفعل لله تعالى لا للعبد ويسمع نداء الحق تعالى من قلبه بنحو ما من معناه ومن أظلم ممن عبدني لجنة أو نار ولو لم أخلق جنة ولا نارا ألم أكن أهلا لأن أعبد فيخجل العبد ويستحي من الله تعالى أن يعبد الله تعالى خوفا من نار أو رجاء لثواب لان أحدا لا يطلب قط أجرا على فعل غيره وانما يطلب الاجر على فعل نفسه فكل من رق حجابه من المريدين يشهد أنه لا مدخل له في وجود أفعاله الا بقدر نسبة التكليف فقط أدبا مع الشريعة المطهرة ويرى كشفا ويقينا أنه كالآلة التي يحركها المحرك على الفارغ وكما أنه خالق لذات العبد فكذلك هو خالق لفعله ونظير ذلك أيضا ما اذا سمعت أحدا يقول لا ملك الا لله وليس أحد يملك معه شيأ فان ذلك مقام يذوقه المريد أول دخوله في الطريق وليس قائله يدعي مقام النهاية قد يتوهم فان من أول قدم يضعه المريد في الطريق شهوده الملك لله اذ هو الخالق لكل شئ وفي عبارة المنهاج للنووي: ولا يملك العبد بتمليك سيده في الاظهر فافهم واذا صح لعبد شهود الملك لله وحده صح له مقام الزهد في الدنيا وعدم الشح بها على أحد من الخلق الا لغرض شرعي ومن علامة ذوق العبد لهذا المقام أيضا أنه لو كان عنده أردب من الذهب فسرقه أحد لم يتغير منه شعرة واحدة لاجله بل ينشرح لمن يأخذه منه خوفا من الحساب عليه من حيث المصرف يوم القيامة وصاحب هذا المقام يتساوى عنده عطاء الله تعالى ومنعه له على حد سواء من حيث عين العطاء والمنع لا من حيث ما على العبد نفسه من نحو الرضا والشكر لانه لا يرى له ملكا مع ربه في الدارين ولو أعطاه شيأ الا يرى أنه يملكه الا بقدر نسبة العطاء اليه لاجل الشكر لا غير ثم يتبرأ منه الى ربه الذي هو المالك الحقيقي له ولذاته * وكان سيدي على الخواص رحمه الله يقول متى أعطى الله تعالى العبد شيأ ولم يشهد خروجه عن ملكه الى ملكه تعالى بعد نسبة التحقق بالعطاء على الفور فقد عصى الله تعالى عندنا وادعى الشركة معه في الملك قال تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فشمل شرك العموم وشرك الخصوص وكل عن مقامه يترجم انتهى ومن هنا تساوى عند الفقراء الصادقين الذهب والتراب في عدم ميل القلب اليه من غير ترجيح الذهب عليه لانهم لا ملك لهم مع الله تعالى فهم يأكلون ويلبسون من مال سيدهم ويسكنون في ملكه في الدارين رضي الله عنهم أجمعين ونظير ذلك أيضا ما اذا سمعت أحدا يقول لا موجود الا الله فاياك أن تظن به أنه يدعي الكمال فان ذلك من مقامات المريد لان المريد من شدة تعشقه في الطريق وترحل قلبه عن محبة غير الله تعالى ماعدا من أمره الله تعالى بمحبته يصير قلبه محجوبا عن شهود الاكوان كما يقع لصاحب المصيبة اذا مات له ولد أو تلف له مال فانه من شدة المصيبة يصير يدخل الدار ويخرج ولا يرى صاحبه الجالس على بابه من بكرة النهار ويصير يقول ما رأينا فلانا اليوم فيقولون له انه من بكرة النهار على بابك فيقول والله من شدة الهم ما رأيته فهذا مثل من صار لا يشهد الا الله لما تعلقت محبته بقلبه فليس مراده في ذلك أن ينفي وجود العالم كله كما يظنه من لا علم له باحوال أهل الطريق بل مراده ان الله تعالى قد أخذ حبه بمجامع قلبه حتى حجبه عن شهود الخلق ماعدا ذات المشاهد اذ لو حجب عن شهود نفسه فمن يكون هنالك يشهد الحق تعالى فتأمل. وبالجملة فاذا كان النسوة اللاتي خرج عليهن يوسف عليه الصلاة والسلام ذهلن عن أنفسهن حتى قطعن أيديهم ولم يشعرن بالم القطع فكيف بمن يشهد سر معنى جمال رب العالمين في حضرة الاحسان فتأمل يا أخي في هذا المحل واسلك الطريق لتعرف المقامات ذوقا وتميز ما كان للمريدين وما كان للعارفين وتعرف ان مقام الارادة قد عز في هذا الزمان فكيف بمقامات العارفين * وقد روى القشيري عن الشبلي أنه كان يزور شيخه الحصري كل يوم جمعة فقال له الحصري يوما يا أبا بكر ان خطر في بالك غير الله تعالى من الجمعة الى الجمعة فلا تعد تأتينا فانه لا يجيء منك شئ فجعل خطور غير الله تعالى على باله من الجمعة الى الجمعة من أحوال المريدين ولو عرض مثل ذلك على غالب مشايخ العصر لقالوا هذا خاص بخواص الاولياء ثم لا يخفى عليك يا أخي أن نهاية كل عارف ترجع الى صورة بدايته لكن على غير الوجه الذي يشهده

الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير أمتي أولها وآخرها وفي أوسطها الكدر وروى أيضا رفعه الى عبد الرحمن بن سبرة قال جئت مبشرا من غزوة مؤتة فلما ذكرت قتل جعفر وزيد وابن رواحة ومن معه بكى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام ما يبكيكم فقالوا ومالنا لا نبكي وقد قتل خيارنا وأشرافنا وأهل الفضل منا فقال عليه السلام لا تبكوا انما مثل أمتي مثل حديقة قام عليها صاحبها فاجتث رواكبها وهيأ مساكنها وحلق سعفها فاطعمت عاما فوجا ثم عاما فوجا فلعل آخرها طعما يكون أجودها قنوانا وأطولها شمراخا والذي بعثني بالحق ليتخذن ابن مريم من أمتي خلفاء من حواريه وروى أيضا رفعه الى سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في أصلاب أصلاب أصلاب رجال من أصحابي رجالا ونساء يدخلون الجنة بغير حساب ثم تلا وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم الآية وروى أيضا رفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في كل قرن من أمتي سابقون واعلم جعلك الله من خاصة عباده وعرفك لطائف وداده انه سواء منهم الظاهر والخفي والصديق والولي فساد الوقت لا يكدر أنوارهم ولا يحبط

المبتدى ومثاله ان المريد فى حال بدايته يجب عليه عند القوم أن يترك كل شئ يشغله من الدنيا عن الله عزوجل فاذا انتهى الى الحضرة التى ينتهى سلوكه اليها على مصطلح القوم وعرف الله تعالى المعرفة الثابتة التى لا تزلزلها الادلة فهنالك لا يصير شئ يشغله فى الدارين عن الله عزوجل لانه حينئذ يجد الحق تعالى مع كل شئ كان أمر بتركه فى حال سلوكه حين كان ضعيف الحال فمثل هذا يمسك الدنيا بحذافيرها و يتصرف فيها تصرف حكيم عليم ويزاحم الناس على الرياسة و يشاح الناس على جديد نقرة و يؤاخذ الناس بكل شئ فعلوه معه من الاذى ولا يسامح أحدا الان رجعت تلك المسامحة فى الحكم لله تعالى فى اعتقاده وتصير صورته صورة أبناء الدنيا المحبين لها وقصده مختلف مع أن كماله فى ذلك ومتى خالف ذلك نقص مقامه وايضاح ذلك ان العبد اذا تحقق بمعرفة الله تعالى كان مشهده السر القائم بالذوات لا الذوات ولم يصر يرى غير ذلك السر حتى يشتغل به عن الله عزوجل فيقصد بامساكه الدنيا كف نفسه عن سؤال الناس وتحمل منتهم و يقصد بها الانفاق فى سبيل الله والفوز بلذة خطاب الله تعالى لاهل الجدة والغنى بقوله أقرضوا الله قرضا حسنا فانه لم يخاطب بذلك الا من معه مال وفات الفقير لذة ذلك الخطاب و يقصد بمزاحمته على الرياسة التخلق بها من حيث كونها من أخلاق الله عزوجل لا شوف نفسه على الاخوان بل ليقوم بين الناس بالعدل واعطاء كل ذى حق حقه ولو أنه لم يكن عنده رياسة ما سمع أحد كلامه ولا قدر على تخليص حقوق الناس من بعضهم بعضا و يقصد بمشاحة الناس فى المال والعرض تخليصهم من منة المسامحة ونحو ذلك فقد رجعت صورة العارف الى صورة بدايته والقصد مختلف ونظير ذلك أيضا ان المريد فى بداية سلوكه يجب عليه ترك شهوات الدنيا كلها فلا يشرب الماء المبرد فى الكيزان ولا ينام على طراحة ولا يضع جنبه على الارض ثم اذا انتهى سلوكه وعرف الله تعالى المعرفة الثابتة بين القوم أمر بالاحسان الى نفسه لكونه مسؤلا عنها وعن حقها فيأكل الشهوات و ينام على أوطأ الفرش و يشرب الماء المبرد فى الكيزان ويترك ضد ذلك حتى لا يسمى ظالما لرعيته ومطيته فيا طول ما أسهرها الليالى الطويلة الباردة أو الحارة ويا طول ما أجاعها وأعطشها وألبسها الخشن من المسوح والمرقعات فلما أوصلته الى مقصده من حضرة العرفان كانت كالاجير الذى عمل ما استؤجر عليه فيجب تعجيل الاجرة له وعدم مماطلته مع القدرة قبل أن يجف عرقه وقد كان مامورا أولا بظلم نفسه فى مرضاة الله تعالى كما أشار اليه قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه الآية قال بعض العارفين انما صح لمن يظلم نفسه الاصطفاء لكون ذلك الظلم لنفسه كان فى مجاهدتها طلبا لمرضاة الله عزوجل فليس المراد بها من يظلم نفسه بالمعاصى كما فهم اه فعلم أن المبتدى لو لم يظلم نفسه فى مرضاة الله كما ذكرنا بل أطعمها اللذيذ وأسقاها المبرد وأنامها على أوطأ الفرش لكان لم يبرح من مكانه وعدم الترقى جملة كما قالوا ان من خصائص الطريق أن الانسان اذا أقبل عليها بكليته أعطته بعضها وان لم يقبل عليها بكليته لم تعطه شيأ منها كما هو شأن العوام الذين لا يطلبون الترقى عما هم فيه ونظير ذلك أيضا الايثار على النفس فانه مطلوب من المبتدى جزما ليخرج عما فتح عينه عليه من شح النفس وبخلها على نفسها فضلا عن اعطائها شيأ لغيرها ولذلك مدح الله تعالى الصحابى حين آثر غيره على نفسه تشجيعا له ثم انه اذا بلغ السالك النهاية فى السلوك أمر بالاحسان الى نفسه لكونها أقرب جار اليه والاقربون أولى بالمعروف كما ورد وعليه يحمل قوله صلى الله عليه وسلم ابدأ بنفسك ثم بمن تعول فلو أمر المبتدى بالبداءة بنفسه ما ترقى فى الطريق ذرة ولو أن الكامل قدم على نفسه غيرها لاساء اليها ولخرج عن حكم العدل فقد رجعت صورة نهاية الانسان فى تقديمه نفسه على غيره الى صورة حال المبتدى فى تقديمه نفسه والقصد مختلف وسيأتى فى أبواب الكتاب ايضاح ذلك ان شاء الله تعالى فاعلم ذلك وتامله فانك لا تجد التصريح به فى كتاب ولندخل لباب التخلق باخلاق هذا الكتاب من طريق الجد والاجتهاد كما درج عليه السلف الصالح فقد كان سيدى على الخواص رحمه الله يقول من طمع أن يدخل طريقنا وهو لم يزهد فى نعيم الدارين فقد رام المحال اه وبالجملة فجميع الاخلاق التى نذكرها فى هذا الكتاب لا يوصل اليها الا باحد طريقين اما بالجذب الالهى واما بالسلوك على يد شيخ صادق ومن لم يدخل من أحد هاتين الطريقين فمحال ان يصل الى شئ من هذه الاخلاق وقد طلب أقوام الوصول الى التخلق

مقدارهم لانهم مع المؤقت لا مع الاوقات فمن كان مع المؤقت لا يتغير بتغير الوقت شيأ ومن كان مع الوقت تغير بتغيره وتكدر بتكدره وقد قال الامام أبو عبد الله الترمذى رضى الله تعالى عنه الناس صنفان صنف منهم عمال الله تعالى يعبدونه على البر والتقوى فهم محتاجون الى خير الزمان واقبال دولة الحق لان تأييدهم من ذلك وصنف منهم أهل اليقين يعبدون الله على صفاء ووفاء التوحيد من كشف الغطاء وقطع الاسباب فهم غير ملتفتين الى اقبال الزمان وادباره ولا يضرهم ادباره وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله عبادا يغذوهم برحمته يحييهم فى عافيته تمر بهم الفتن كقطع الليل المظلم لا تضرهم وقوله صلى الله عليه وسلم يكون فى أمتى فتن لا ينجو منها الا من أحياه الله بالعلم قال الترمذى يعنى بالعلم العلم بالله فيما يرى ولقد سمعت شيخنا أبا العباس رضى الله تعالى عنه يقول لرجال الليل هم الرجال وان أولياء هذا الوقت ليؤيدون بشئ من الغنى واليقين فالغنى لكثرة ما عند الناس من الافلاس واليقين لكثرة ما عند الناس من الشكوك وقال بعض العارفين ان لله عبادا كلما اشتدت عليهم ظلمة الوقت كلما قويت أنوارهم

بها من غير طريق الجد فكان غايتهم الحرمان لظنهم انه طريق قال بغير حال مثل غيرها من الطرق وغاب عنهم أن طريق التصوف طريق علم وعمل كما يعلم من أخلاق هذا الكتاب وكان الشيخ مفرح رضي الله عنه يقول من علامة الصدق في أول قدم يضعه المريد في الارادة ان يعطى ثلاث خصال تقوية لعزمه أن يمشي في الهواء وعلى الماء و ينفق من الغيب فمن لم يحصل له هذه الثلاث فهو ممن لم يشم من الارادة رائحة انتهى و بالجملة فمن أراد أن يحيط علما بما قلناه فليطالع أخلاق هذا الكتاب و يطالب نفسه بالتخلق بما فيه فهنالك يعرف حقيقة علم التصوف وطريقه فان بعض الناس بنى طريقه على ظاهر الفقه ونفى طريق التصوف جملة وقال ليس لنا طريق تقرب الى الله تعالى غير ما نحن عليه من ظاهر الفقه بحسب فهمه وهو و بعضهم ظن أن علم التصوف حفظ نقول فقط من غير عمل فاخذ نحو رسالة القشيري وعوارف المعارف وجلس يدرس للناس فيه بحسب فهمه المخالف لما عليه القوم وظن بنفسه أنه صار صوفيا من غير تخلق بما يدرسه وهذا خطأ ظاهر وغاب عنه ان دائرة الولاية تؤخذ من بعد انتهاء دائرة غيرها كما ان دائرة النبوة تؤخذ بدايتها من بعد نهاية الولاية فكذلك علم التصوف يبتدأ من بعد نهاية أهل الفهم والفكر فلا يسمى صوفيا الا من عمل بعلمه على وجه الاخلاص كما عليه الائمة المجتهدون وصالحو مقلديهم ولو ان طريق القوم يوصل اليها بالفهم من غير شيخ يسير بالطالب فيها لما احتاج مثل حجة الاسلام الامام الغزالي والشيخ عز الدين بن عبد السلام أخذ أدبهما عن شيخ مع انهما كانا يقولان قبل دخولهما طريق القوم كل من قال ان ثم طريقا للعلم غير ما بأيدينا فقد افترى على الله عز وجل فلما دخلا طريق القوم كانا يقولان قد ضيعنا عمرنا في البطالة والحجاب وأثبتا طريق القوم ومدحاها وقد سلك الامام الغزالي على الشيخ أبي محمد البازغاني وسلك الشيخ عز الدين بن عبد السلام على الشيخ أبي الحسن الشاذلي وصار يقول مما يدلك على أن القوم قعدوا على قواعد الشريعة وقعد غيرهم على الرسوم ما يقع على يدهم من الكرامات والخوارق ولا يقع ذلك على يد فقيه قط الا ان سلك طريقهم اه قال ذلك لما قطع سلسلة باب القلعة بالكراس الورق كما سيأتي بسطه في الباب الثاني ان شاء الله تعالى فعلم أن مثال من يحفظ نقول أهل الطريق بغير ذوق ولا تخلق مثال من حفظ له كتابا في علم الطب على ظهر قلب من غير معرفة الداء والدواء فكل من سمعه وهو يقرأ و يقول الداء الفلاني دواؤه الشئ الفلاني يقول ما هذا الا طبيب عظيم فاذا قال له أعلمني باسم هذا الداء الذي في وأخبرني باسم الدواء وقال له لا أعلم ذلك يقول انه جاهل بعلم الطب وقد كان علماء السلف الصالح رضي الله عنهم يعملون بكل ما يعلمون على وجه الاخلاص لله تعالى فيه فنارت قلوبهم وخلصت من العلل القادحة في الاخلاص فلما ذهبوا وخلف بعدهم أقوام لا يعتنون بالاخلاص في علمهم وعملهم أظلمت قلوبهم وحجبت عن أحوال القوم فانكروها و بعضهم اذا سمع بشئ من أخلاق القوم يقول هذا منزع صوفي لا شرعي فيوهم السامعين أن التصوف أمر خارج عن أصل الشريعة والحال أنه لب الشريعة كما يعلم ذلك من طالع في مثل هذا الكتاب فانه لا يكاد يجد خلقا واحدا مما فيه يخالف الشريعة أبدا الكثرة مناقشات أهل الطريق لانفسهم وأخذهم بالعزائم فان حقيقة طريق القوم علم وعمل سداها ولحمتها شريعة وحقيقة لا أحدهما فقط فينبغي للفقيه اذا قال عن مسئلة هذا منزع صوفي أن يعقب ذلك بقوله لا يقدر أحد من أمثالنا على المداومة على العمل به ليزيل ما في نفوس السامعين ممن لا يفهم الامر على وجهه (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول كثيرا

لا تسلكن طريقا لست تعرفها * بلا دليل فتهوى في مهاويها

انتهى ولم تزل طريق القوم عزيزة في كل عصر لقلة صبر من يصبر تحت تربية شيخه ومناقشته في جميع أعماله ولذلك صار الشيخ يرى الاخلاق المحمدية من ورع و زهد وخشية وخوف من الله تعالى ونحو ذلك في يد أهل الله تعالى فلا يقدر على الوصول الى التخلق بخلق منها على وجهه لان طريق القوم كلها مجاهدة للنفس وأين من يقدر على التخلق والتقيد بمخالفتها بايثار الجناب مراد الحق تعالى على مرادها هذا لا ينال الا ببذل الروح فعلم ان الائمة المجتهدين والعلماء العاملين هم الصوفية حقيقة (فان قال قائل) لو أن طريق التصوف أمر

الكواكب تنكدر وأنوار قلوب أوليائه لا انكدار لها وأنوار الكواكب تهدى الى الدنيا وأنوار قلوب أوليائه تهدى الى الله ولنا في هذا المعنى شعر

أمرتقب النجوم من السماء
نجوم الارض أبهى في الضياء
فتلك تبين وقتا ثم تخفى
وهذى لا تكدر بالخفاء
هداية تلك في ظلم الليالي
هداية هذه كشف الغطاء

وقال صوفي يوما بحضرة فقيه ان لله عبادا هم في أوقات المحن والمحن لا تضرهم فقال ذلك الفقيه هذا ما لا أفهمه فقال الصوفي أنا أريك مثال ذلك الملائكة الموكلون بالنار هم في النار والنار لا تضرهم وسمعت شيخنا أبا العباس رضي الله تعالى عنه يقول الدنيا كالنار وهي قائلة للمؤمن جز يا مؤمن فقد أطفأ نور قناعتك لهبي واعلم ان شان الولاية والولي عظيم والخطب فيهما جسيم و يكفيك في ذلك

ما حدثنا به الشيخ السيد الجليل شهاب الدين أبو المعالي أحمد بن اسحق بن محمد بن المؤيد

مشروع لوضع فيه الائمة المجتهدون كتبا ولا نرى لهم قط كتابا في ذلك (قلناله) انما لم يضع المجتهدون في ذلك كتابا لقلة الامراض في أهل عصرهم وكثرة سلامتهم من الرياء والنفاق ثم بتقدير عدم سلامة أهل عصرهم من ذلك فكان ذلك في بعض أناس قليلين لا يكاد يظهر لهم عيب وكان معظم همة المجتهدين اذ ذاك انما هو في جمع الادلة المنتشرة في المدائن والثغور مع أئمة التابعين وتابعيهم التي هي مادة كل علم وبها يعرف موازين جميع الاحكام فكان ذلك أهم من الاشتغال بمناقشة بعض أناس في أعمالهم القلبية التي لا يظهر بها شعار الدين وقد لا يقعون فيها بحكم الاصل ولا يقول عاقل قط ان مثل الامام أبي حنيفة أو مالك أو الشافعي أو أحمد رضي الله عنهم يعلم أحدهم من نفسه رياء أو عجبا أو كبرا أو حسدا أو نفاقا ثم لا يجاهد نفسه ولا يناقشها أبدا ولولا أنهم يعلمون سلامتهم من تلك الآفات والامراض لقدموا الاشتغال بعلاجها على كل علم فافهم (وقال القشيري) رحمه الله وأصل تسمية الصوفية صوفية كان حين ظهرت الاهواء والبدع في عصر الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه فسموا كل من تمسك بالكتاب والسنة وعمل بهما صوفيا دون غيره قال وقد روينا عن الامام أبي القاسم الجنيد رضي الله عنه انه كان يقول طريقنا هذه مشيدة بالكتاب والسنة فمن لم يقرأ القرآن و يكتب الحديث لا يقتدى به فيها (وقال الشيخ محيي الدين) في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات اعلم أنه ما ثم لنا دليل يرد طريق الصوفية ولا قادح يقدح فيها شرعا ولا نقلا وانما طعن فيها من طعن بالجهل انتهى (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول قد أجمع أشياخ الطريق على أنه لا يجوز لاحد التصدر لتربية المريدين الا بعد تبحره في الشريعة وآلاتها كما دل عليه السادة الشاذلية فكان الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه وسيدي أبو العباس المرسي وسيدي ياقوت العرشي والشيخ تاج الدين بن عطاء الله لا يدخلون أحدا في الطريق الا بعد تبحره في علوم الشريعة بحيث يقطع العلماء في مجالس المناظرة بالحجج الواضحة فان لم يتبحر كذلك لا يأخذون عليه العهد أبدا وهذا الامر قد صار أهله في هذا الزمان أعز من الكبريت الاحمر فعلم ان كل من لم يسلك الطريق على هذه القواعد لا يقدر على التخلق بشيء من أخلاق هذا الكتاب وقد قالوا من ضيع الاصول حرم الوصول (وكان سيدي علي الخواص) رحمه الله يقول لا يصح لعبد ابتداء السير في طريق العارفين حتى يزهد في نعيم الدارين ولا يكون له محبوب الا الله تعالى و رسوله وكمل ورثته انتهى (وكان) يقول أخذت طريقي هذه عن سيدي ابراهيم المتبولي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتارة يقول أخذت طريقي هذه عن أبينا ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام انتهى ولا منافاة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر أن يتبع ملة ابراهيم عليه السلام في محاسن الاخلاق وان كانت أخلاق ابراهيم عليه السلام هي بالاصالة لمحمد صلى الله عليه وسلم لانه نبي الانبياء كلهم وصورة أخذ الاولياء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن روحهم تجتمع برسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة ومشافهة من حيث أرواحهم لا من حيث أجسامهم فليس اجتماعهم به صلى الله عليه وسلم كاجتماع الصحابة فافهم (وكان سيدي أبو العباس المرسي) رحمه الله يقول لا يكمل مقام فقير الا ان صار يجتمع برسول الله صلى الله عليه وسلم ويراجعه في أموره كما يراجع التلميذ شيخه وقد بلغنا ان سيدي محمدا الغمري لما عمر جامعه بمصر استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بواسطة فقال له قل له عمر وتوكل على الله انتهى فلا أدري أكان ذلك قبل الكمال أو استأذن بالواسطة حياء من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا هو اللائق بمقامه فانه كان مشهورا بالكمال (وكان سيدي ياقوت العرشي) رحمه الله يقول من ادعى أنه يأخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الادب والعلم فاسألوه عن كيفية ما وقع له فان قال رأيت نورا ملأ المشرق والمغرب وسمعت قائلا يقول لي من ذلك النور في ظاهري وباطني لا يختص بجهة من الجهات اسمع لما يأمرك به نبيي ورسولي فصدقوه والا فهو مفتر كذاب انتهى فعلم أن مقام الاخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا واسطة مقام عزيز لا يناله كل أحد (وقد سمعت) سيدي عليا المرصفي رحمه الله يقول بين الفقير ومقام الاخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا واسطة مائتا ألف مقام وسبعة وأربعون ألف مقام وتسعمائة وتسعة وتسعون مقاما وأمهاتها مائة ألف مقام وخاصتها ألف مقام فمن لم يقطع هذه المقامات كلها فلا يصح له الاخذ

الابرقوهي رحمه الله تعالى قال أنبانا أبو بكر عبدالله بن محمد بن سابور القلانسي الشيرازي بها سنة تسعة عشر وستمائة قال أخبرنا الامام أبو المبارك عبد العزيز بن محمد بن منصور الشيرازي الادمي قراءة عليه وأنا أسمع في سنة ثلاث وخمسين وخمسمائة قال حدثنا الشيخ الامام أبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب بن عبد العزيز بن الحارث بن أسد التميمي الحنبلي املاء في يوم السبت السادس عشر من صفر سنة ثلاث وثمانين وأربعمائة باصبهان قال أخبرنا أبو عمر عبد الواحد بن محمد بن عبد الله بن مهدي الفارسي قال حدثنا أبو عبدالله محمد بن مخلد بن حفص العطار الخطيب الدوري حدثنا محمد بن عثمان ابن كرامة بن خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال عن شريك بن أبي نمر عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قال من عادى لي وليا فقد آذنني بالحرب وما تقرب الي عبدي بشيء أحب الي مما افترضت عليه وما زال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي عليها ولئن سألني لاعطينه ولئن استعاذني

المذكور

المذكور (وكان سيدي ابراهيم المتبولي) رحمه الله يقول نحن في الدنيا خمسة لا شيخ لنا الا رسول الله صلى الله عليه وسلم الجعيدي يعني نفسه والشيخ أبو مدين والشيخ عبد الرحيم القناوي والشيخ أبو السعود بن أبي العشائر والشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنهم أجمعين * واعلم يا أخي اني لا أعلم في مصر الآن أحدا من الفقراء الظاهرين أقرب سندا في طريقه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مني فان بيني و بين رسول صلى الله عليه وسلم فيها رجلين فقط سيدي علي الخواص وسيدي ابراهيم المتبولي فقط بجميع أخلاق الكمل المذكورة في هذا الكتاب المأخوذة عنهما مأخوذة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تصريحا واشارة كما أخبرني به سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى وأخبرني الشيخ أبو الفضل الاحمدي أن سيدي عليا لم يمت حتى صار يأخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا واسطة فبيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الوجه رجل واحد وهذا الامر شبيه بسندي بالمصافحة فاني صافحت الشيخ ابراهيم القيرواني وهو صافح الشريف الساوي بمكة وهو صافح بعض الجن الذين صافحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فبيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة رجال (وقد أحببت) يا أخي أن أذكر لك نبذة من أحوال سيدي علي الخواص تأنيسا لك وتعريفا ببعض مقامه لتسلك طريق اتباعه بعزم فانه رجل كان الغالب عليه الخفاء فلا يكاد يعرفه بالولاية الا العلماء العاملون لانه رجل كامل عندنا بلا شك والكامل اذا بلغ مقام الكمال في العرفان صار غريبا في الاكوان ولذلك كانت طريقته غريبة لعلو مراقيها وقربها من رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث سندها كما مر * اذا علمت ذلك فاقول وبالله التوفيق هو الشيخ الامام الكامل الراسخ الامي المحمدي صاحب الكشوفات الظاهرة والاحوال السنية المرضية بين أكابر الاولياء سيدي علي الخواص البرلسي رحمه الله تعالى * من كراماته رضي الله عنه انه كان يسمى بين الاولياء النسابة لكونه كان يعرف نسب بني آدم وجميع الحيوانات الى آبائها الاول التي لم يتقدمها أب * ومنها انه كان اذا نظر في الميضأة التي يتوضأ منها الناس يعرف جميع الذنوب التي غفرت وخرت في الماء من غسالتها ويعرف أهل تلك الذنوب التي غفرت على التعيين ويميز بين غسالة كل ذنب عن الآخر من كبائر وصغائر ومكروهات وخلاف الاولى وأطلعني عليها مرة في ميضأة المدرسة المزهرية بسويقة اللبن فرأيتها عروقا عروقا مجاورة لبعضها بعضا ولم أر في غسالة الكبائر أقبح ولا أنتن ريحا ولا أغلظ عروقا من غسالة اللواط والوقوع في أعراض الناس والتهاون في الناس والاستهزاء بهم وقتل النفس التي حرم الله قتلها وقد سمع بعض المنكرين سيدي عليا مرة وهو يقول لا جزى الله تعالى من اغتسل في هذا المغطس خيرا فانه قذره وأنتنه وكان شخص من أعوان الظلمة قد اغتسل فيه وذلك المنكر ينظر اليه فلما سمع كلام الشيخ ذهب الى ذلك الشخص وقال أقسمت عليك بالله تعالى ما سبب غسلك آنفا فقال قد وقع مني فاحشة في عبدي ثم رجع المنكر وقال للشيخ سألتك بالله تخبرني عن سبب قولك آنفا في المغطس ما قلت فقال له ما معي اذن أن أهتك سرائر الناس فقبل ذلك المنكر رجل الشيخ واعتقده من ذلك اليوم وهذا أمر ما رأيت أحدا يطلع عليه من فقراء العصر سوى سيدي علي هذا وهو كان مقام الامام أبي حنيفة رضي الله عنه فان له في الماء المستعمل ثلاثة أقوال أحدها انه كالنجاسة المغلظة الثاني انه كالنجاسة المتوسطة الثالث انه طاهر في نفسه غير مطهر لغيره وجه الرواية الاولى الاخذ بالاحتياط وهو حمل الغسالة على انها غسالة كبائر ووجه الرواية الثانية الاخذ بالاحتياط المتوسط وهو حملها على أنها غسالة صغائر ووجه الرواية الثالثة الاخذ بحسن الظن بالمتوضئين وهو ان الاصل عدم ارتكابهم الكبائر والصغائر والمكروهات وأنهم لم يرتكبوا سوى خلاف الاولى كما بسطنا الكلام على ذلك في كتاب اليواقيت والجواهر * ومنها انه كان اذا رأى في دواة الحبر بري الحروف التي تكتب منها الى أن يفرغ الحبر قال أخي أفضل الدين وقد أراني مرة ذلك في دواة مع فقيه وقال أول ما يكتب منها السطر الفلاني فكتمت ذلك عن صاحب الدواة ولكن قلت له أرني الكلام الذي تكتبه من تلك الدواة أولا فان لي به حاجة فكتب ذلك السطر الذي قاله الشيخ بحروفه لم يخط حرفا واحدا فحققت صدق الشيخ في كشفه * ومنها انه كان اذا رأى أنف انسان يعرف جميع زلاته السابقة واللاحقة الى أن يموت على التعيين من صحة فراسته كما سيأتي ايضاحه أول الكتاب في نعمة الفراسة

لاعيذنه وما ترددت عن شئ أنا فاعله ترددي عن نفس عبدي يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له منه وهذا الحديث أخرجه البخاري في صحيحه وقد روى هذا الحديث من طريق آخر فاذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ولسانا وقلبا وعقلا ويدا ومؤيدا فأصغ رحمك الله تعالى الى ما تضمنه هذا الحديث من غزارة قدر الولي وفخامة رتبته حتى ينزله الحق سبحانه وتعالى هذه المنزلة ويحله هذه الرتبة فقوله صلى الله عليه وسلم عن الله من عادى لي وليا فقد آذنني بالحرب لان الولي قد خرج عن تدبيره الى تدبير الله عز وجل وعن انتصاره لنفسه الى انتصار الله عز وجل وعن حوله وقوته بصدق التوكل على الله تعالى وقد قال الله سبحانه وتعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقال عز وجل وكان حقا علينا نصر المؤمنين وكان ذلك لهم لانهم جعلوه مكان همومهم فدفع عنهم الاغيار وقام لهم بوجود الانتصار وأخبرني الشيخ شهاب الدين الارفوهي قال دخلت على الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه فسمعته يقول يقول الله عز وجل عبدي اجعلني مكان همك أكفيك همك عبدي ما كنت بك فأنت في محل البعد وما كنت بي فأنت في محل القرب واختر

ور بما قال عند رؤية وجه الانسان اللهم اكفنا السوء بما شئت وكيف شئت لكونه كان يرى ما وزر على ذلك الانسان من المعاصي ورآه مرة فقيه وهو يملأ فعاوي الكلاب و يلامس النجاسات فقال له يا شيخ علي لا ينبغي لك أن تملأ فعاوي هؤلاء الكلاب وتلامس النجاسات فقال له الشيخ في أذنه وكذلك أقول لك أنا الآخر لا ينبغي لك أن تزني بامرأة جارك على قبة الفرن لما سرح زوجها يحصد من الغيط فتغير وجه الفقيه فقلت له ما لك فقال أخبرني الشيخ بأمر وقعت فيه بنواحي دمياط من منذ خمسين سنة وما كنت أعرف أن أحدا من الخلق اطلع عليه ثم اعتقد الشيخ من ذلك اليوم وتلمذ له وحصل له خير كبير * ومنها انه كان يرى في الليل والنهار معاريج أعمال الناس الى السماء على التعيين ودعوت مرة للامير محيي الدين بن أبي اصبع لما طال عليه الترسيم في القلعة فرأى الشيخ معراج دعائي في تلك الليلة للامير محيي الدين فارسل يقول لي من الفجر قد عجبت الليلة من دعائك في حق فلان وقد بقي عليه من مدة الترسيم خمسة شهور وسبعة أيام فكان الامر كما قال * ومنها انه كان يطلع على ما يصنعه الناس في بيوتهم من الرذائل فيقول لاحدهم يا فلان تب من كذا ولا تغتر بحلم الله عليك فان الحق تعالى غيور فربما حول النعمة عنك فقاسيت العذاب الاليم فيتوب ذلك الشخص الى الله تعالى * ومنها انه كان يعرف مدة ولاية الولاة ومتى تولى أحدهم ومتى يعزل في سائر أقطار الارض * ومنها انه كان يعرف مدة أعمار الخلائق فيقول يموت فلان في اليوم الفلاني فلا يخطئ أبدا ورأى مرة شخصا من جماعة القاضي شرف الدين الصغير ومعه كفن للشيخ عبد الله البنتوني وكان محتضرا في تربة يشبك الدوادار فقال له الشيخ ارجع بالكفن فانه بقي من عمره سبعة شهور فكان الامر كما قال وأصل ذلك ان مطمح بصر الشيخ كان اللوح المحفوظ يعني من المحو بخلاف غيره فان مطمح بصره ربما كان ألواح المحو والاثبات الثلاثمائة وستين لوحا فربما أخبر هذا عن شيء ثم انه يمحى بعد ذلك ثم ان السامع لم يسأل بعد ذلك عن المحو فربما أساء به الظن وظن انه يخبر عن غير حقيقة والحال أنه صادق في اخباره ولو أنهم كانوا سألوه بعد ذلك عن ذلك الامر لاخبرهم بمحوه ولكنهم لم يسألوه فهو صادق في الحالتين وأما من كان مطمح بصره اللوح المحفوظ فلا يقع مخالفة ما أخبر به أبدا * ومنها انه كان يجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم ويخبر عنه بالامور المستقبلة في أوقات معينة فلا يخطئ أبدا من وباء أو قحط أو موت سلطان ونحو ذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أخبره بنزول بلاء في وقت معين يتأهب لذلك بكثرة الاستغفار والبكاء والتضرع ويصير لا يأكل ولا ينام حتى ينقضي أمده وكان أولياء مصر اذا اشكوا في نزول بلاء يرسلون أصحابهم اليه ينظرون هيئته في الجلوس في حانوته فان رأوا ظهره الى الشارع ووجهه لداخل حانوته أو وجدوه في داره يعلمون ان البلاء نازل * ومنها ما أخبرني به أخي الشيخ أفضل الدين رحمه الله ان الله أعطى سيدي عليا الخواص القدرة على استنباط جميع أحكام القرآن من الفاتحة وكذلك استنباط جميع أدلة المجتهدين منها بل أعطاه القدرة على تخريج جميع الاحكام الشرعية من أي حرف شاء من حروف الهجاء انتهى وهذا أمر ما بلغنا أنه حصل لاحد ممن تقدمه من الاولياء * ومنها أنه كان يعرف أولياء الاقطار كلها ويعرف أصحاب النوبة في كل قطر ومن تولى منهم ومن عزل وأخبرني ان درك بحر الهند مع الشيخ حسين المجذوب ودرك بحر الروم مع الشيخ محمد الشربيني وانهم يحفظون ادراكهم المذكورة وهم في مصر انتهى وقد ذكرنا مناقبه في الطبقات * وأما بيان أدلة ذكر العلماء العاملين مناقبهم في كتاب والاعلان بها على رؤس الاشهاد فأقول وبالله التوفيق من جملة ذلك قول الملائكة عليهم السلام ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك وقولهم وانا لنحن الصافون وانا لنحن المسبحون وقول السيد يوسف عليه الصلاة والسلام للعزيز اجعلني على خزائن الارض اني حفيظ عليم وقول السيد داود عليه الصلاة والسلام وقول ولده سليمان عليه السلام الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين وقول سليمان عليه الصلاة والسلام أيضا علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء ان هذا لهو الفضل المبين وقول عيسى عليه الصلاة والسلام اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت الى آخر النسق وقول سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم أنا أول شافع وأول مشفع وأنا أول من تنشق عنه الارض وأنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر اه وانما خص النبي صلى الله عليه وسلم سيادته

لنفسك وقد جاء في الحديث من شغله ذكري عن مسئلتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين فاذا كان الحق سبحانه وتعالى قد رضي لهم أن يشغلهم ذكره عن مسئلته فكيف لا يرضى لهم أن يشغلهم ذكره والثناء عليه عن الانتصار لنفوسهم ومن عرف الله تعالى انسد عليه باب الانتصار لنفسه اذا العارف قد اقتضت له معرفته أن لا يشهد فعلا لغير معروفه فكيف ينتصر ممن الخلق ممن يرى الله تعالى فعالا فيهم فكيف يدع أولياءه من نصرته وهم قد ألقوا نفوسهم بين يديه سلما واستسلموا لما يرد عنه حكما فهم في معاقل عزه تحت سرادقات مجده يصونهم من كل شيء الا من ذكره ويقطعهم عن كل شيء الا عن حبه ويختارهم من كل شيء الا من وجود قربه ألسنتهم بذكره لهجة وقلوبهم بأنواره بهجة ووطن لهم وطنا بين يديه فقلوبهم حائمة في حضرته وأسرارهم محققة لشهود أحديته ولقد سمعت شيخنا أبا العباس رضي الله تعالى عنه يقول ولي الله تعالى مع الله تعالى كولد اللبوة في حجرها أتراها تاركة ولدها لمن أراد اغتياله وقد جاء في الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان في بعض غزواته وامرأة تطوف على ولد لها رضيع فلما وجدته حنت عليه وألقمته الثدي

بيوم القيامة لان فيه تجتمع الاولون والآخرون فلا يكون أحد من بنى آدم غائبا فى ذلك اليوم وهو سيدهم كلهم وانما قال ولا فخر أى ليس سيادتى وفخرى بعلو قدرى وانما الفخر لى بالعبودية فافهم فاذكر صلى الله عليه وسلم مثل ذلك الا تحدثا بالنعمة عليه لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث (وقال بعض العارفين) لم يبلغنا ان أحدا من العارفين زكى نفسه رياء وسمعة وانما زكاها لغرض صحيح شرعى كما قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر فأعلم أمته انه سيد ولد آدم وانه أول شافع وذلك ليريحهم من التعب فى ذلك اليوم الشديد من ذهابهم الى نبى بعد نبى رجاء أن يشفع لهم وأرشدهم انهم يمكثون فى مكانهم و ينتظرونه حتى تأتيه النوبة و يقول أنا لها أنا لها فاذهب الى نبى بعد نبى من الناس الا من لم يبلغه هذا الحديث أو بلغه ثم نسيه وكان فى قول كل نبى قبله لست لها بيانا لشرف محمد صلى الله عليه وسلم و بيانا لعلو مقامه فهو أفضل الرسل على الاطلاق انتهى وعلم من هذا التقرير أنه لم يحوج شيخه من المريدين الى تزكية نفسه الا من هو جاهل بمقام شيخه ولو انه كان عالما بمقامه لم يحوجه الى الوقوع فى تزكية نفسه فقصد الشيخ بقوله مثلا خذ منى هذا الكلام المحقق الذى لا تجده عند غيرى ان المريد يأخذه باعتقادى واعتناء ولا يتهاون به و بالجملة فقد أمرنا الله تعالى بالتأسى برسول الله صلى الله عليه وسلم فى كل أمر لم يكن خاصا به ومن التأسى به أن نتحدث بكل نعمة أنعمها علينا ولا نكتمها ولا نتحدث فى سرائرنا بها بل نعلن بها على رؤس الاشهاد (وقد روى) الطبرانى والبيهقى وغيرهما مرفوعا التحدث بالنعمة شكر زاد فى رواية البيهقى وتركه يعنى الشكر كفر وأخرج ابن جرير فى تفسيره وغيره عن أبى نضرة الغفارى قال كان المسلمون يرون ان من شكر النعمة اظهارها والتحدث بها لقوله تعالى لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم ان عذابى لشديد فتوعدهم على كفرهم بالنعمة بالعذاب الشديد وروى الطبرانى مرفوعا من أعطى الشكر لم يحرم من الزيادة (وكان الحسن البصرى) يقول فى قوله تعالى ان الانسان لربه لكنود أى يعد المصائب التى تصيبه و ينسى التحدث بالنعم وروى أبو نعيم فى الحلية عن وهب بن منبه انه سئل عن سبب سلب بلعام بن باعورا بعد تلك الآيات والكرامات فقال ان بعض الانبياء سأل ربه عن سبب ذلك فاوحى الله تعالى اليه انه لم يشكرنى يوما قط على ما أعطيته ولو شكرنى على ذلك مرة واحدة لما سلبته نعمتى ولكن جرى بذلك قضائى وتمت فيه ارادتى ومشيئتى (وروى) الديلمى وأبو نعيم ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه صعد المنبر يوما فقال الحمد لله الذى صيرنى ليس فوقى أحد ثم نزل فقيل له فى ذلك فقال انما فعلت ذلك اظهارا للشكر انتهى (وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلى) يقول لا يكمل شكر العبد حتى يرى نعمة ملوك الدنيا دون نعمته هو من حيث انهم مسخرون له وايضاح ذلك ان جميع من هو فوق مقام العبد من جملة نعم الله عليه كالانبياء والملوك فلولا الانبياء ما اهتدى ولولا الملوك ما أمن على نفسه وماله وحريمه فكل من هو فوقه ممن ذكر من جملة نعم الله عليه فكأنهم مسخرون له وهو الرئيس عليهم فافهم ومن هنا ورد سيد القوم خادمهم (وكان سفيان الثورى) يقول من لم يتحدث بالنعمة فقد عرضها للزوال وروى البيهقى فى سننه عن الحسن بن على رضى الله عنهما قال لا باس أن يشتكو المريض الى بعض أصدقائه ماهو فيه من الألم كما انه لا باس بان يحدث الثقة من اخوانه بما فعله من الخير لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث وكان عبد الله بن غالب التابعى الجليل يقول أعلنوا باعمالكم الصالحة واذكروها لمن لا يعلم بها فان ذلك مما يرضى ربكم عز وجل وكان يقول للناس كثيرا صليت الليلة كذا وكذا ركعة وسبحت كذا وكذا ألف تسبيحة وتصدقت بكذا وكذا درهم فقال له شخص يوما والله انك تخفى ذلك عن الناس لكان أفضل لك فقال له عبد الله مالك لا تفقه أما تقرأ قوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث لو أنك أمرتنى باظهار أعمالى لكان أفضل لك ولى فان نعمة الله تعالى على العبد فى دينه من أعظم النعم وهى أولى بالتحدث بالنعم الدنيوية كقولك ان الله تعالى أعطانى الليلة ألف دينار مثلا انتهى (وكان السرى السقطى) يقول لا فرق بين قول العبد ان الله خلقنى ورزقنى وصورنى وعلمنى العلم والقرآن وجعلنى مباركا و بين ان يقول أنا ولى الله وأنا من العلماء العاملين ونحو ذلك لان كل مؤمن ولى لله تعالى قال الله تعالى الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ولا يخلو العالم قط من العمل بعلمه ولو فى مسئلة واحدة فيشكر

فنظر الصحابة اليها متعجبين فقال صلى الله عليه وسلم أتله أرحم بعبده المؤمن من هذه بولدها ومن هذه الرحمة بروز انتصار الحق لهم ومحاربته لاعدائهم اذهم حبال أسراره ومعادن أنواره وقد قال الله سبحانه وتعالى الله ولى الذين آمنوا وقال تعالى ان الله يدافع عن الذين آمنوا غير ان مقابلة الحق سبحانه وتعالى لمن آذى وليا ليس يلزم أن تكون معجلة لقصر مدة الدنيا عند الله تعالى ولان الله سبحانه لم يرض الدنيا أهلا لعقوبة أعدائه كما لم يرضها أهلا لاثابة أحبابه وان كانت معجلة فقد تكون قساوة فى القلب أو جمودا فى العين أو تعويقا عن طاعة أو وقوعا فى ذنب أو فترة فى الهمة أو سلب لذاذة خدمته وقد كان رجل من بنى اسرائيل أقبل على الله تعالى ثم أعرض عنه فقال يارب كم أعصيك ولا تعاقبنى فاوحى الله تعالى الى نبى ذلك الزمان أن قل لفلان كم عاقبتك ولم تشعر ألم أسلبك حلاوة ذكرى ولذاذة مناجاتى وفائدة هذا البيان أن لا يحكم لانسان آذى وليا من أولياء الله تعالى بالسلامة اذا لم تر عليه محنة فى نفسه وماله وولده فقد تكون محنة أكبر من أن يطلع العباد عليها وقوله صلى الله عليه وسلم حاكيا عن الله عز وجل وما تقرب الى المتقربون بمثل أداء ما افترضت عليهم فاعلم أن الفرائض

الله تعالى الذى جعله من العلماء العاملين ومن نفى عن نفسه الولاية والعلم مطلقا فقد قل شكره انتهى (وكان الامام الليث بن سعد) يقول أنا أعرف شخصا من منذ وعى على نفسه ما عصى ربه قط فكان أصحابه يتحدثون فيما بينهم انه يعنى بذلك نفسه لان أحدا لا يعرف ذلك من غيره الا بوحى من الله تعالى وغمز رجل قدم أبى العباس السيارى أحد رجال رسالة القشيرى فقال له أبو العباس اتغمز قدما ما مشى الى معصية الله قط (وكان الشيخ عبد القادر الجيلى) يقول قدمى هذه على رقبة كل ولى لله عز وجل يعنى من أهل عصره (وكان أبو القاسم الجنيد) يقول لا يكمل أحد فى مقام الشكر لله تعالى حتى يرى نفسه انه ليس باهل أن تناله رحمة الله عز وجل وانما رحمة الله تعالى له من باب المنة والفضل وكان الشيخ أبو عبد الله القرشى يقول صحبت ستمائة شيخ ثم وزنتهم فرجحتهم وكان أبو العباس المرسى يقول والله ماسارت الابدال من ق الى ق الا ليصادفوا رجلا مثلى يربيهم ويرقيهم الى مقامات الرجال وكان يقول والله لو احتجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة واحدة ما عددت نفسى من جملة المسلمين وكان يقول كثيرا والله لو علم أهل العراق والمغرب والشام ومصر ما تحت هذه الشعيرات ويشير الى لحيته من العلوم والاسرار لاتوها ولو سعيا على الوجوه وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلى يقول ما بقى بحمد الله عند غيرنا من أهل عصرنا علم نستفيده وانما ننظر فى كلام غيرنا لنعرف ما من الله به علينا دونهم بما هو فوق مقامهم فنشكر الله على ذلك (واخبرنى الشيخ على الشاذلى ربيب الشيخ أبى المواهب) قال سمعت سيدى أبا المواهب يقول كنت وأنا مريد أتكدر من مدح الشاذلية نفوسهم وأقول كيف ينبغى لفقير أن يزكى نفسه بين الناس حتى وصلت الى مقامهم الذى مدحوا منه نفوسهم فرأيت ان ذلك من أوجب الواجبات على العبيد وانه لا يكفى الانسان أن يشكر ربه فى نفسه فقط من غير لفظ وانما عليه أن يشيع ذلك بين العباد حتى يعلم به الخاص والعام فانه تعالى يحب من عباده أن يشكروه ويذكروا فضله واحسانه عليهم بين عباده ويصفوه بالجود والكرم والفضل انتهى ورأيت بخط الشيخ جلال الدين فى كتابه التحدث بالنعمة ما نصه أنا أعلم خلق الله الآن قلما وفما ثم قال فان اعترض علينا معترض قلنا له هذا موكول الى تخصيص العقل ذلك بعالم زماننا أو بلدنا أو اقليمنا لاغير وعلى ذلك حمل العلماء قوله تعالى فى بنى اسرائيل وأنى فضلتكم على العالمين وقالوا لا يدخل فى ذلك الانبياء ولا الملائكة قال الشيخ جلال الدين ولولا اعتبار هذه القاعدة التى ليس عنها براح لكان التلقيب بقاضى القضاة وأقضى القضاة محرما غير مباح لانه شامل لكل نبى بل ولرب العالمين انتهى (وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلى) يقول كثير الاصحابه اعلنوا بطاعاتكم اظهارا للعبودية كما يتظاهر غيركم بالمعاصى وعليكم بالاعلام للناس بما منحكم الله تعالى من العلوم والمعارف فهذه بعض نقول من كلام السلف الصالح تؤذن بان العلماء والصالحين ما مدحوا نفوسهم فخرا ورياء حاشاهم من ذلك وانما بنوا أمرهم فى ذلك على قواعد صحيحة واغراض شرعية فاياك يا أخى ان تبادر الى الانكار على أحد من العارفين اذا مدح نفسه وتحمله على الاغراض النفسانية بعد اطلاعك على هذه الادلة والنقول التى ذكرناها وعليك بحملهم على أحسن المحامل وقد مدح الله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه بقوله أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله يقول عليكم بالاعلان بما تفضل الله به عليكم فان الله تعالى يستحى من عبده اذا قال أعطانى الله كذا وكذا أن يسلب منه ذلك لئلا يجعله بين عباده وسمعته أيضا يقول التحدث بنعمة الله تعالى من غير فتنة ولا اغراض نفسانية خاص بالاكابر من الاولياء فى كل عصر بخلاف غير العارفين فربما دخل الرياء على أحدهم فى تحدثه بما أنعم الله به عليه انتهى قلت وايضاح ذلك ان للعبد فى اظهار اعماله ثلاث حالات احداها أن يظهر اعماله رياء وسمعة كما هو شان بعض العوام والعباد الذين ليس لهم شيخ يربيهم ويرقيهم الى مقام توحيد الافعال لله رب العالمين أو لم يحفهم توفيق فان من وصل الى مقام توحيد الافعال لله ذهب عنه الرياء والسمعة والعجب والكبرياء باعماله جملة واحدة كما سيأتى الاشارة اليه فى مواضع من هذا الكتاب لانه حينئذ يرى الفعل لله وحده لا شركة له فى الفعل الا بقدر نسبة التكليف لاغير ومعلوم ان أحدا لا يرائى الا بما يشهده فعلا له وأما ما يراه فعل غيره فلا يصح له الرياء به أبدا

التي اقتضاها الحق سبحانه وتعالى من عباده على قسمين ظاهرة وباطنة فالظاهرة الصلوات الخمس والزكاة وصوم رمضان والحج والامر بالمعروف والنهى عن المنكر وبر الوالدين الى غير ذلك والباطنة العلم بالله والحب له والتوكل عليه والثقة بوعده والخوف منه والرجاء فيه الى غير ذلك وهى أيضا تنقسم على قسمين فعل وترك شئ اقتضى الحق منك ان تفعله وشئ اقتضى الحق منك أن لا تفعله وقد جمع ذلك فى آية واحدة قال الله تعالى ان الله يامر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى فهذا أمر طالب منك ان تفعله ثم قال تعالى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى فهذا أمر اقتضى منك ان تتركه ثم اعلم رحمك الله تعالى ان الله تعالى لم يامر العباد بشئ وجوبا أو يقتضيه منهم ندبا الا والمصلحة لهم فى فعل ذلك الامر ولم يقتض منهم ترك شئ تحريما أو كراهة الا والمصلحة لهم فى تركه أمرهم بتركه وجوبا أو ندبا ولسنا نقول كما قال من عدل به عن طريق الهدى انه يجب عليه رعاية مصالح عباده بل انما نقول ذلك عادة الحق وشريعته المستمرة فعلها مع عباده على سبيل المنة فضل فليت شعرى اذا قالوا يجب على الله رعاية مصالح عباده

لان

لان الناس يكذبونه كما في العارفين بالله يكذبونه اذا رأى الفعل لنفسه حقيقة وهذا هو مذهب الجبرية بعينه فان الجبرية قوم وصلوا بالعقل الى مقام توحيد الافعال لله وحده ولم يصلوا الى مقام الكمل في اضافتهم الافعال الى الخلق فاخطؤا الشرائع من اضافتها الافعال الى العباد بنحو قوله تعالى يعملون يفعلون يكسبون فلذلك ذمهم أهل السنة لكون ذلك يؤدي الى أن الله تعالى يؤاخذ العبد بما ليس من كسبه ولا من فعله جملة واحدة ولا يخفى ما في ذلك من رائحة اقامة الحجة على الله تعالى وان كان الحق من مرتبته أن يفعل ما يشاء وله مؤاخذة من لم يذنب لكن لم يفعل ذلك بل رتب الاسباب والمسببات وهذا المذهب وان كان يدخله الخطأ فهو أحسن من مذهب المعتزلة على كل حال لتأييده بنحو قوله تعالى الله خالق كل شئ وبنحو قوله والله خلقكم وما تعملون ولم يأت لنا شرع بان العبد يخلق افعال نفسه استقلالا بغير اذن من الله أبدا فافهم فعلم ان من كمال ايمان العبد أن يشهد العمل لله تعالى ايجادا وللعبد اسنادا كما سيأتي ان شاء الله تعالى في الحالة الثالثة * ثانيها يعني الاحوال أن يحس من نفسه شهود اخلاص العمل لله تعالى خلقا لا شركة لغير الله فيه من غير أن يتمكن في المقام فهذا يخاف على نفسه من اظهار اعماله للناس كما يخاف من أنها تحبط لرائحة اعتماده عليها دون الله تعالى كما هو شأن العباد سلفا وخلفا فهذا لا يقدر على اظهارها * ثالثها يعني الاحوال ان يحس بنفسه يقينا الخلاص من الرياء بالكلية حين تمكن من حقائق التوحيد فهذا لا يخاف من اظهار شئ من عمله لانه يشهده لله تعالى وحده كما يشهد ذاته خلقا لله تعالى على حد سواء فكما انه لا يقدر على شئ من كون ذاته خلقا لله تعالى وحده كذلك لا يقدر على أن يصف شيأ من اعمال نفسه لنفسه بل يراها لله رب العالمين ما عدا نسبة التكليف ثم اذا انتفى المحظور وأخلص العبد عمله لله رب العالمين لا شريك له فحينئذ يؤمر باظهار كل ما أجراه الله تعالى على يديه من الاعمال وكساه له من الاخلاق اعترافا له بالنعمة وهذا هو حقيقة الشكر التي ينتهي اليها الصديقون فان جميع الاعمال التي يرى العبد ان يشكر الله بها من جملة نعمه عليه أيضا فصاحب هذا المشهد يرى نفسه كالآلة الفارغة التي يحركها المحرك على الفارغ ويرى نفسه عبدا غارقا في فضل سيده ونعمته سداه ولحمته نعم فعلم انه يجب على صاحب هذا المقام اظهار جميع نعم الله عليه والتحدث بها وان ذلك أفضل في حقه من الاسرار بها لعدم خوفه على نفسه من آفات الاظهار وعلم أيضا أن كل من لم يصل الى هذه الحالة الثالثة ذوقا وتحققا فكتمان الاعمال الصالحة والاخلاق الحسنة في حقه واجب أو أولى خوفا عليه من دخول الآفات وأما شهوده نسبة العمل له من حيث التكليف فلا يقدح حينئذ في هذا المقام لانه أمر لا بد منه وقد أجمع أهل التوحيد على انه لا يقدح في توحيد العبد شهوده نسبة الفعل اليه كما أشار اليه بنحو قوله تعالى واياك نستعين فافهم وبما قررناه يعلم أن من قال ان اخفاء الاعمال أولى مطلقا اخطأ أو اظهارها مطلقا أفضل اخطأ ومن فصل في المسألة فقد أصاب (وسمعت) سيدي عليا الخواص يقول الناس في اظهار الاعمال واخفائها على أقسام فمنهم من علانيته أفضل من سريرته ومنهم من تساوت سريرته وعلانيته ومنهم من رجحت سريرته في الخير على علانيته ومنهم من غاب عن ذلك كله فالاقسام الثلاثة الاول قد يطرق صاحبها الرياء والسمعة لشهوده الترجيح بخلاف من غاب عن ذلك كله أي عن التقيد بشئ من هذه الاقسام الثلاثة بحكم اختياره الطبعي بل بحكم الاختيار الشرعي فيكون فانيا الاختيار في اختيار الحق تعالى فان رجح الشرع اظهاره رجح هو اظهاره والا فلا قال وعلى هذه الحالة الرابعة يحمل حديث الاخلاص سر من أسراري أودعه قلب من شئت من عبادي لا يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا شيطان غوي أو ما هذا معناه انتهى (وقد أجمع) الاشياخ على أن من شهد في نفسه الاخلاص احتاج اخلاصه الى اخلاص (وقد سمعت) سيدي عليا الخواص يقول ارجح الناس ميزانا يوم القيامة من كان في اعماله كالدابة الحمالة لا تعلم بنفاسة ما هي حاملته ولا بخسته ولا تعلم هو لمن ولا تطالب مع ذلك أجرا وهي مع ذلك صابرة على ثقل ما حملت منكسة الرأس لا تدري أين تذهب انتهى وفي كلام ابن عطاء الله ادفن نفسك في أرض الخمول فان ما نبت من الحب من غير دفن لا يتم نتاجه يعني لعدم تمكنه لان الرياح ربما عصفت فقلعت عروقه من الارض فمات بخلاف ما دفن فان نباته يشق الارض ويخرج فلا تزعزعه الرياح فعلم مما قررناه ان

مكروه يتضمن التفرقة عنه فاذا مطلوب الله تعالى من عباده وجود الجمع عليه لكن الطاعات هي أسباب الجمع ووسائله فلذلك أمر بها والمعصية هي أسباب التفرقة ووسائلها فلذلك نهى عنها وأما الفرائض الظاهرة فلا تنفك عن فروض باطنة والفرائض الباطنة شروطها وعمدة لها وبين الفروض الظاهرة والباطنة ما بين الظاهر والباطن وانهم ههنا قوله عليه الصلاة والسلام نية المؤمن خير من عمله وكذلك الذنوب الباطنة كبائرها وصغائرها أشد من الذنوب الظاهرة كبيرها وصغيرها ولما كانت الفرائض اقتضاها الحق من عبده اقتضاء الزام حتم عليه لم يدخل العبد فيها الا باختيار الله تعالى له فاندفع هوى العبد فيها لان الله سبحانه وتعالى وقت أعدادها وامدادها وأسبابها فلما كان ذلك كان قيام العبد فيها منقطعا عن اختياره لنفسه راجعا الى اختيار الله تعالى له فاوجبت القرب من الله تعالى ما لم يوجبه غيرها فلذلك قال ما تقرب الي المتقربون بمثل أداء ما افترضت عليهم ثم قال وما يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى

من يخاف محظورا من اظهار أعماله فكتمانه لها أولى كما مر ومن كان قصده باظهارها اقتداء الاخوان به أو اظهار فضل الله تعالى وكرمه عليه أو غير ذلك من النيات الصالحة فلا حرج عليه في اظهارها (وسمعت) سيدي عليا الخواص يقول اذا علم العبد كشفا ويقينا انه عبد مستحق للعقوبة وان جميع ما عنده من الكمالات من فضل سيده عليه عارية عنده ليس له منها شيء جاز له الاعلان بالنعم والتحدث بها على رؤس الخلائق لانه لا يرى له بها فخرا على أحد من خلق الله تعالى انتهى وهذا مشهدي الآن بحمد الله تعالى كما سيأتي بسطه آخر الخاتمة ان شاء الله تعالى فاني والله ثم والله أرى نفسي في بعض الاحيان قد استحقيت الخسف بي من سنين لولا فضل الله تعالى وحلمه علي ثم والله لا أرى أحدا على وجه الارض أكثر اقتحاما للمعاصي مني ولا أقل حياء مني ولو أن أحدا من المعتقدين في أقام لي الادلة على ضد ذلك ما أصغيت اليه وكثيرا ما أشهد أن جميع ما يقع على مصر وقراها من البلاء انما هو بسبب ذنوبي وحدي وان ذنوب غيري كلها مغفورة لا أتعقل غير ذلك فيصير جسمي ذائبا كالذي شرب رطلا من السم وهذا أمر لا يذوقه الا أهل هذا المقام كما سيأتي بسطه في الباب الثالث ان شاء الله تعالى ووالله ثم والله اني أود أن يكون لي ذوات وجوارح بعدد ذوات الوجود وكل ذات وجارحة تفعل فعل اخوانها وتعبد الله بعبادة أهل السموات والارض اضعافا مضاعفة من افتتاح الوجود الى انتهائه ثم مع ذلك لا أرى نفسي تستحق ذرة واحدة مما تفضل الله تعالى به علي في الدنيا والآخرة بل أرى اني لو عبدت الله تعالى بعبادة الثقلين الى يوم الدين لا أرى اني قمت بشكره تعالى على تمكيني أن أقف بين يديه خلف كل عاص على وجه الارض ولو غافلا عنه وكيف أقوم بذرة من شكره وهو خالق لذاتي ولا عمالها فما بقي شكر للعبد الا بالاعتراف بالنعم لا غير فافهم ووالله ثم والله اني لم أقصد بذكري لاخلاقي ومناقبي في هذا الكتاب فخرا على الاخوان وانما قصدت بذلك اقتداءهم بي في تحصيلها والتخلق بها بعد ان سمعت بعضهم مرارا عديدة يستغرب قيام أحد بهذه الاخلاق ويقول ما بقي أحد من فقراء هذا الزمان يصلح أن يقتدى به في شيء من أخلاق القوم لعدم تخلقه بها (ووقع لي) مرة انني قلت لواحد من اخواني أحب لك أن تزهد في الدنيا فقال حتى أجد من يزهد فيها فأتبعه فلما سمعت مثل ذلك من الاخوان من ظنهم ان أخلاق القوم قد فقدت بالكلية أبرزت لهم نبذة من أخلاق المريدين التي من الله تعالى بها علي أوائل صحبتي للقوم رجاء ان أحدا يتبعني على ذلك وقطعا للحجة الكسالى اذ الداعي الى خير ان لم يكن فاعلا به فدعاؤه ناقص وان كان ذلك ليس بشرط فيه فان لسان حال المدعو يقول للداعي انصح أنت نفسك وبما صرح بذلك بالقال فلذلك صرحت في هذا الكتاب بامور كان الاولى لنا كتمها لولا الامر لي باظهارها ولولا اقامة الحجة علينا من المدعوين فانهم اذا رأونا متخلقين بما ندعوهم اليه اذعنوا لكلامنا ضرورة وان لم يعملوا به وكذلك لم أقصد بقولي في كثير من الاخلاق وهذا الخلق لم أر له فاعلا الفخر على الاخوان وانما أقصد به بيان عزته ليلتفت الاخوان بالهم الى الاهتمام به لتحصيله والتخلق به لا غير ومعاذ الله أن أؤلف كتابا وأهديه الى حضرة الله عز وجل وهو مشتمل على ذنب ابليس الذي أخرج به من الحضرة وطرد ولعن مع اني بحمد الله قد خرقت ببصيرتي الى الدار الآخرة وشهدت يوم الحساب وعرفت بميزان الشريعة من هذه الدار ما يصح ان يقبل من الاعمال وما يرد وصار ذلك عندي كأنه رأى عيني فاياك أن تظن في أنني وضعت هذا الكتاب على غفلة عن شهود الآخرة وأحوالها فاني انما وضعته عن حضور وأرجو من فضل الله دوام الحضور والشهود الى طلوع روحي وما ذلك على الله بعزيز والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

(الباب الاول في أمور يجب عند أئمة الطريق فعلها قبل طلب طريق القوم وذلك حتى لا يصير عند الطالب التفات الى غيرها ويجمعها كلها التبحر في العلوم الشرعية ثم المجاهدة للنفس على يد شيخ صادق وما زاد على ذلك فهو من التوابع والكمالات كما ستراه ان شاء الله تعالى)

(فمما من الله تبارك وتعالى به علي من فضله) شرف نسبي وان كان ذلك لا ينفع الا مع التقوى غالبا فقد يقع

أحبه فاعلم ان النوافل هي الزيادة ولذلك يسمى النفل نفلا وهو ما ينفله الامام لمن يراه زائدا على نصيبه من الغنيمة قال الله سبحانه وتعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك أي زيادة لك من فضلنا على ما اقتضته الفرائض لك واعلم انه سبحانه وتعالى لم يوجب شيأ من الواجبات غالبا الا وجعل من جنسه نافلة حتى اذا قام العبد بذلك الواجب وفيه خلل جبر بالنافلة التي هي من جنسه ولذلك جاء في الحديث انه ينظر في صلاة العبد فان قام بها كما أمره الله تعالى جوزي عليها وأثبتت له وان كان فيها خلل كملت من نافلته حتى قال بعض أهل العلم انما تثبت لك نافلة اذا سلمت لك الفريضة ولما علم الله تعالى ان في عباده المؤمنين أقوياء وضعفاء كما جاء في الحديث المؤمن القوي خير وأحب الى الله تعالى من المؤمن الضعيف وفي كل خير فسمح على الضعفاء بالاكتفاء بالواجبات وفتح للاقوياء باب نوافل الخيرات فعباد انهضهم الى القيام بالواجبات خوف عقوبته فقاموا لها تخليصا لانفسهم من وجود الهلكة وملاقاة العقوبة فما قاموا لله تعالى شوقا وطلبا للوفاء مع ربوبيته فلو قوبلوا بالمحاققة لم يقبل منهم قيامهم هذا لانهم لم ينهضوا الا لاجل

غيره تفضلا من الله تعالى في الجملة كما أشار اليه بقوله تعالى وكان أبوهما صالحا فلولا أن يكون والدهما صالحا
ما دخلا في هذه النعمة وما كان للتصريح بصفة الصلاح فيه كبير فائدة فأنا أحمد الله تعالى حيث جعلني من أبناء
ملوك الدنيا بحمد الله تعالى فاني بحمد الله تعالى عبد الوهاب بن احمد بن على بن احمد بن على بن محمد بن زوفا
ابن الشيخ موسى المكنى في بلاد البهنسا بأبي العمران جدى السادس ابن السلطان احمد ابن السلطان سعيد
ابن السلطان قاشين ابن السلطان محيا ابن السلطان زوفا ابن السلطان ريان ابن السلطان محمد بن موسى ابن
السيد محمد بن الحنفية ابن الامام على بن أبي طالب رضى الله عنه لكن رأيت في نسبتنا القديمة اسمين مطموسين
قبل السيد محمد لا أدرى من هما وكان جدى السابع الذى هو السلطان أحمد سلطانا بمدينة تلمسان في عصر
الشيخ أبي مدين المغربي رضى الله عنه ولما اجتمع به جدى موسى قال له الشيخ أبو مدين لمن تنتسب قال والدى
السلطان أحمد فقال له انما عنيت نسبك من جهة الشرف فقال أنتسب الى السيد محمد بن الحنفية فقال له ملك
وشرف وفقر لا يجتمعن فقال له يا سيدى قد خلعت ماعدا الفقر فرباه فلما كمل في الطريق أمره بالسفر الى
صعيد مصر وقال له اسكن بناحية هو فان بها قبرك فكان الامر كما قال رضى الله عنه فالحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به على)) وأنا صغير ببلاد الريف حفظ القرآن وأنا ابن ثمان سنين
وواظبت على الصلوات الخمس في أوقاتها من ذلك الوقت فلا أتذكر انى أخرجت صلاة عن وقتها الى وقتى هذا
الا نسيانا مرة واحدة فنسيت الظهر في طريق الحجاز حتى دخل وقت العصر من غير نية تأخير وكثيرا ما كنت
أصلى بالقرآن كله في ركعة وأنا دون البلوغ فالحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به على)) وأنا دون البلوغ انى عمت بحر النيل أيام الوفاء فتعبت ونزلت في قعر
البحر لاموت فأرسل الله تبارك وتعالى لى تمساحا فوقف تحت رجلى حتى استرحت وكنت أحسبه حجرا حتى شرع
ثم عام حولى يساندني حتى وصلت الى ساحل البحر الآخر ثم غطس وهذا من جملة نعم الله على مع كونى اذ ذاك
صغيرا لا أعرف طريق معاملته فعاملني باللطف من التلف بالمتلف وذلل هذا الوحش تحت رجلى حتى استرحت
وكذلك تعرض لى بعض الفسقة بكلام فاحش فابتلاه الله تعالى بالجذام بعد سبعة أيام حتى صار الناس
يتقذرونه الى أن مات وكذلك تعرض لى شخص آخر فسافر الى الروم فاسره الفرنج وتنصر عندهم ووقائعي في
مثل ذلك كثيرة مع انى كنت يتيما من الابوين فكان الحق تعالى هو ولي وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) ببركة رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرتى من بلاد الريف الى مصر
ونقله تعالى لى من أرض الجفاء والجهل الى بلد اللطف والعلم وقد أشار الى نحو ذلك السيد يوسف عليه الصلاة
والسلام بقوله وقد أحسن بي اذ أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو فذكر أن مجيء اخوته من البدو من
جملة احسان الحق تعالى اليه واليهم بحكم التبعية فكأنه عليه الصلاة والسلام أثنى على الحق تعالى بما فعله مع
اخوته ومعه وفي الحديث مرفوعا من سكن البادية جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى أبواب السلطان افتتن
وكان مجيئي الى مصر افتتاح سنة احدى عشرة وتسعمائة وعمرى اذ ذاك ثنتا عشرة سنة فأقمت في جامع سيدى
أبي العباس الغمرى وحنن الله تعالى على شيخ الجامع وأولاده فكنت بينهم كأني واحد منهم آكل مما يأكلون
وألبس مما يلبسون فلا يجازيهم عنى الا الله تعالى فأقمت عندهم حتى حفظت متون الكتب الشرعية وآلاتها
وحللتها على الاشياخ ولم أزل بحمد الله محفوظ الظاهر من الوقوع في المعاصي معتقدا عند الناس يعرضون
على كثيرا من الذهب والفضة والثياب فتارة أردها وتارة أطرحها اباحة في صحن الجامع فيلتقطها المجاورون
وكنت كثيرا ما أطوى الايام وأنا دون البلوغ تعففا عما في أيدى الناس وخوفا من هوانى في أعينهم كما سيأتى بسط
ذلك في نعمة مجاهدتى لنفسى بلا شيخ ان شاء الله تعالى فالحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) حفظ متون الكتب فحفظت أولا أبا شجاع ثم الآجرومية في بلاد
الريف وحللتهما على أخى الشيخ عبد القادر بعد وفاة والدى ثم لما جئت مصر حفظت كتاب المنهاج للنووى ثم
ألفية ابن مالك ثم التوضيح لابن هشام ثم جمع الجوامع ثم ألفية العراقى ثم تلخيص المفتاح ثم الشاطبية ثم قواعد

نفوسهم ولم يطلبوا الا حظوظهم فقاموا بواجبات الله تعالى مجزورين بسلاسل الايجاب كذلك جاء في الحديث عجب ربك من قوم يساقون الى الجنة بالسلاسل وأما العباد الآخرون فعندهم من غليان الشغف ووجود الحب ما ليس تكفيهم الواجبات بل قلوبهم منفلتة الى الله تعالى من عوائق هذه الدار فلولم يحجر عليهم التنفل بالصلوات في أوقات النهى لسرمدوا الاوقات بها ولحملوا أنفسهم فوق ما يطيقون ومما يدلك ان الناس انقسموا على هذين القسمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حديث بادروا بالاعمال سبعا هل ينظر أحدكم الا غنى مطغيا أو فقرا منسيا أو مرضا مقعدا أو هرما مفندا أو موتا مجهزا أو الدجال فشر غائب ينتظر أو الساعة فالساعة أدهى وأمر فهذا الحديث يقتضى انهاض الهمم الى معاملة الله تعالى والحث على المبادرة الى طاعة الله تعالى ومسابقة العوارض والقواطع قبل ورودها فهذا خطاب للفريق الاول فدعاهم الرسول صلى الله عليه وسلم بالمبادرة بالاعمال وجاءت أحاديث أخر آمرة للعباد بالاقتصاد في الطاعة لئلا يطيعوا باعث الشغف فيحملوا أنفسهم فوق ما يطيقون فيؤدى

بن هشام وغير ذلك من المختصرات وحفظت هذه الكتب حتى صرت أعرف متشابهاتها كالقرآن من جودة
الحفظ ثم ارتفعت الهمة الى حفظ كتاب الروض مختصر الروضة لكونه أجمع كتاب في مذهب الامام الشافعي
فحفظت منه الى أثناء باب القضاء على الغائب أواخر الكتاب فلقيني بعض أرباب الاحوال بباب الخرق خارج
باب زويلة فقال لي مكاشفا قف على باب القضاء على الغائب ولا تقض على غائب بشيء انتهى فما قدرت بعد ذلك
على حفظ لوح واحد منه لكني طالعت الكتاب ودرسته نحو مائة مرة وكنت أقرأ محفوظي للمتن في الشرح
وأنظر كل شيء توقفت في فهمه حتى صار شرحه للشيخ زكريا عندي نصب عيني كما سيأتي بيانه في النعمة بعد ثم
لقيني الشيخ أحمد البهلول رضي الله عنه فقال لي مكاشفا أقبل على الاشتغال بالله ويكفيك من العلم ما قد علمته
فشاورت في ذلك مشايخي فقالوا لا تدخل طريق القوم الا بعد شرح محفوظاتك كلها على الاشياخ فاذا فهمتها
وتبحرت فيها فعليك بطريق القوم وكان أشياخي كلهم من الجامعين بين العلم والعمل والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) شرحي لمحفوظاتي السابقة على المشايخ الذين عرضتها عليهم وهم نحو
خمسين شيخا كما ذكرناهم في كتاب الطبقات فقرأت على الشيخ أمين الدين الامام والمحدث بجامع الغمري
شرح المنهاج للجلال المحلي وكان أعرف أشياخي بنكت هذا الشرح لكونه قرأه على أعيان طلبة الشيخ جلال
الدين كالفخر المقسي والشمس الجوجري والشمس ابن قاسم وكنت أطالع على درسي هذا القوت للأذرعي
والقطعة والتكملة للاسنوي والزركشي والقطعة للسبكي والعمدة لابن الملقن وشرح ابن قاضي شهبة وشرح
الروض للشيخ زكريا وأكتب زوائد هذه الكتب على الشيخ جلال الدين وألصق فيه أوراقا حتى ربما تصير
الحواشي أكثر من الكتاب ثم أقرؤها كلها عليه وذلك كله لضيق يدي عن شيء أشتري به هذه الكتب وقرأت
عليه أيضا شرح جمع الجوامع للشيخ جلال الدين وحاشية الشيخ كمال الدين بن أبي شريف كاملا وكان قد قرأها
على مؤلفها وقرأت عليه أيضا شرح ألفية العراقي للجلال السخاوي ويقال انه للحافظ ابن حجر ظفر به
السخاوي مسودة في تركة الحافظ ابن حجر أو غيره فضبطه وبيضه وأبرزه للناس وقرأت عليه أيضا شرح ألفية
ابن مالك لابن عقيل وكنت أطالع عليها شرحها للاشموني والبصير وشرح التوضيح للشيخ خالد وشرح المكودي
وشرح ابن المصنف وشرح ابن أم قاسم وشرح الشواهد للعيني وأكتب زوائد هذه الشروح على ابن عقيل
ثم أقرؤها كلها وقرأت عليه أيضا الكتب الستة في الحديث والغيلانيات ومسند عبد بن حميد وكتبا كثيرة
وأجازني بجميع مروياته وكان له السند العالي أخذ عن الحافظ ابن حجر وغيره وقرأت على الشيخ الامام
العلامة شمس الدين الدواخلي رضي الله عنه هذا الشرح المذكور آنفا وطالعت عليه الكتب المذكورة بعد
الشيخ أمين الدين وكان فقيها صوفيا أصوليا نحويا محققا للابحاث وقرأت عليه أيضا شرح الارشاد لابن أبي
شريف وكنت أطالع عليه شرح البهجة الكبير للشيخ زكريا وشرح الارشاد للجوجري والقوت للأذرعي
والتوسط والفتح له أيضا وقرأت عليه أيضا شرح الروض الى أثناء باب الجهاد فحصل لي مرض فلم أتمه عليه لكني
أتممته على غيره وكنت أطالع على هذا الشرح كتاب الخادم وكتاب القوت وجميع المواد التي استمد منها
شارحه وكنت أتتبع نقوله بذكر سوابق الكلام ولواحقه وألحق ذلك بالشرح حتى ان حواشي هذا الشرح
صارت أكثر من الشرح وكان يتعجب من سرعة مطالعتي لهذه الكتب وكتابة زوائدها ويقول لولا انك
تلخص زوائدها لقلت انك لم تلحق تطلع على بعضها وقرأت عليه أيضا شرح الالفية لابن المصنف وشرح
التوضيح للشيخ خالد وكتاب المطول بحواشيه وشرح ألفية العراقي للمصنف وللسخاوي وكتاب شرح جمع
الجوامع بحاشيته لابن أبي شريف وغير ذلك وقرأت على الشيخ شمس الدين السمانودي المفتي والخطيب
بجامع الازهر كان نحو النصف من شرح المنهاج للمحلي ثم مات رحمه الله رحمة واسعة وقرأت على الشيخ
الامام العلامة شهاب الدين المسيري قطعة من شرح جمع الجوامع ونحو النصف من شرح المنهاج للجلال
المحلي ثم مات وقرأت على الشيخ الامام المحقق الشيخ نور الدين المحلي شرح جمع الجوامع بحاشيته وكثيرا ما
كنت أقرأ عليه الشرح والحاشية من ذهني وهو ممسك على الاصلين فيتعجب من جودة حفظي وتوقيعي

ذلك الى عجزهم عن طاعة الله تعالى أو قيامهم بها لوجود التكاسل وقال صلى الله عليه وسلم اكلفوا من العمل ما تطيقون
فوالله لا يمل الله حتى
تملوا وقال القصد القصد
تبلغوا وقوله ان هذا
الدين متين فأوغلوا فيه
برفق وقوله ولا تبغض
الى نفسك عبادة الله
تعالى ومثل القائم
بالواجبات المكتفي بها
والقائم بها وبالنوافل
كمثل عبدين خارجهما
المالك على أربعة
دراهم كل يوم فأما
أحدهما فقام بها ولم
يزد وأما الآخر فقام
بها وعمد الى ظرف
الفواكه وغرائب
التحف فاشتراها
واهداها الى السيد
فهو لاشك أولى بود
السيد من العبد الآخر
وقوله فاذا أحببته كنت
سمعه الذي يسمع به
وبصره الذي يبصر به
الحديث معناه وجود
البقاء بعد الفناء فتمحى
أوصافك وسمعت
شيخنا أبا العباس رضي
الله تعالى عنه يقول
ان الله تعالى عبادا محق
أفعالهم بأفعاله
وأوصافهم بأوصافه
وذاتهم بذاته وحملهم
من أسراره ما تعجز عامة
الاولياء عن سماعه
وهم الذين غرقوا في
بحر الذات وتيار الصفات
فهي اذن فناآت ثلاث
أن يفنيك عن أفعالك
بأفعاله وعن أوصافك بأوصافه وعن ذاتك بذاته ولذلك قال قائلهم * وقوم تاه في أرض بقفر * وقوم تاه في ميدان حبه

الحاشية على الشرح مع صغر سنى وقرأت عليه أيضا شرح العقائد للتفتازاني وحاشيته لابن أبي شريف
عليه وشرح المقاصد وكتاب سراج العقول لابي طاهر القزويني وهو كتاب نفيس مشتمل على أربعين
مسألة من مشكلات علم الكلام عقد لكل مسألة بابا جمع فيه نقول المتقدمين والمتأخرين ومارأيت في
علماء الكلام أطول باعا منه وقرأت على الشيخ نور الدين الجارحي المدرس بجامع الغمري رحمه الله شرح
ألفية العراقي للمؤلف وشرح الشاطبية لابن القاصح والسخاوي صهر الشاطبي وقرأت على الشيخ الامام
العلامة الشيخ نور الدين السنهوري الضرير الامام بجامع الازهر عدة كتب منها شرح الشذور ومنها نظمه
للآجرومية وشرح نظمه لها وشرح الالفية للمكودي وغير ذلك وقرأت على الشيخ الامام المحقق المفنن في العلوم
ملا علي العجمي بباب القرافة عدة كتب في الفقه والنحو وقرأت على الشيخ جمال الدين الصاني قطعة من المنهاج
وقطعة من الالفية في نحو شهر ثم مات وقرأت كذلك على كل من الشيخ عيسى الاخنائي والشيخ شمس الدين
الدروطي والشيخ شمس الدين الدمياطي الواعظ صاحب البرج بدمياط قطعة من شرح المنهاج وقطعة من شرح
الالفية في النحو ثم مات وقرأت على الشيخ العالم الصالح المحدث المقرئ الشيخ شهاب الدين القسطلاني شارح
البخاري غالب شرحه على البخاري وقطعة من المواهب اللدنية وقرأت على الشيخ محلي رحمه الله قطعة من شرح
المنهاج للجلال المحلي صحبة قراءة الشيخ أبي الحسن البكري عليه ثم مات رحمه الله تعالى وقرأت على الشيخ صلاح
الدين القليوبي قطعة من شرح جمع الجوامع ثم مات ولم أكملها عليه وقرأت على الشيخ العالم العلامة نور الدين بن
ناصر نحو ثلاثة أرباع المنهاج وكان أحفظ الناس بنقول المذهب كأن المذهب نصب عينه وقرأت على الشيخ
نور الدين الاشموني قطعة من المنهاج وقطعة من الفية ابن مالك ونظمه لجمع الجوامع ثم مات وقرأت على الشيخ سعد
الدين الذهبي شرح ألفية العراقي للمؤلف وقرأت قطعة من شرح المنهاج للمحلي مع مطالعة كتاب القوت وكتاب
الخادم ومراجعته في المشكلات وقرأت على شيخ الاسلام الشيخ شهاب الدين الشيشيني الحنبلي قطعة من تفسير
البغوي الى أواخر البقرة ثم مات سنة ثمان عشرة وتسعمائة وقرأت على شيخ الاسلام الشيخ برهان الدين
القلقشندي قطعة من المنهاج وقطعة من ألفية ابن مالك ومسند عبد بن حميد والغيلانيات ثم مات وكان عالي
السند في الحديث وقرأت على شيخ مشايخ الاسلام الشيخ زكريا شرحه لرسالة القشيري كاملا وشرحه لمختصر
المزني ولم يكمله وشرح آداب البحث وشرح التحرير وشرح الروض الى أثناء باب الجزية وشرح مختصره
لجمع الجوامع مع حاشيته على شرح الجلال المحلي وقرأت عليه تفسير البيضاوي كاملا ونشأ من قراءتي عليه
حاشيته التي وضعها عليه وغالبها بخطي وخط ولده الشيخ جمال الدين وذلك بعد أن كف بصره وطالعت له
حاشية الطيبي على الكشاف وحاشية الشيخ سعد الدين وبعض حواش كحاشية الشيخ جلال الدين السيوطي
والبابوني وغير ذلك ولما شرح البخاري كنت أطالع له حال التأليف فتح الباري وشرح العيني وشرح البرماوي
وشرح الكرماني وشرح القسطلاني حتى صار غالب هذه الشروح نصب عيني من كثرة مطالعتها له وتكرار
الكلام حتى يأخذ منه المعنى الذي يضعه في شرحه ولما قرأت عليه شرح الروض كنت أطالع عليه شرح
المهذب والخادم والقوت وشرح المنهاج والمطلب والكفاية لابن الرفعة وتتبعت جميع المواد التي استمد منها في
شرحه ونبهته على اثني عشر موضعا ذكر في شرحه أنها من زوائد الروض على الروضة والحال أنها مذكورة في
في الروضة في غير أبوابها فاضرب على كونها زائدة ونبه على أنها مذكورة في غير أبوابها ثم اني رأيت الزركشي
نبه على هذه المواضع في كتابه خبايا الزوايا ففرح بذلك رضي الله عنه وكان أعظم أشياخي في العلم والعمل
والهيبة ولازمته عشرين سنة فكأنها من طيبها كانت جمعة وكان في بعض الاوقات يقول لي هلا تذهب بنا الى
بحر النيل نشم الهواء فأقول له ياسيدي مجالستكم عندي أعظم من شم الهواء فيدعو لي وحكى لي مرة أن يحيى بن
يحيى الاندلسي جالس الامام مالكا سنين فمر يوما الفيل فقام الطلبة يتفرجون عليه فقال له الامام مالك أما تنظر
الى الفيل فانه ليس في بلادكم فقال ياسيدي أنا مارحلت من بلادي لاتفرج على الفيل وانما رحلت اليك لانظر
الى أفعالك وأقوالك وأهتدي بهديك فتعجب مالك من ذلك وسماه عاقل أهل الاندلس انتهى رضي الله تعالى عنه

فافنوا ثم أفنوا * وأبقوا بالبقا من قرب قربه فاذا أفناك عنك أبقاك به فالفناء دهليز البقاء ومنه يدخل اليه فمن صدق فناؤه صدق بقاؤه ومن كان عما سوى الله تعالى فناؤه كان بالله تعالى بقاؤه ولذلك قالوا من كان في الله تعالى تلفه كان على الله تعالى خلفه فالفناء يوجب عذرهم والبقاء يوجب نصرهم الفناء يوجب غيبتهم عن كل شئ والبقاء يحضرهم مع الله تعالى في كل شئ فلا ينقطعون عنه في شئ الفناء يميتهم والبقاء يحييهم ومن دكت جبال وجوده استمع داعي شهوده قال الله سبحانه وتعالى ويسألونك عن الجبال الآية الى همسا وصاحب البقاء يقوم عن الله تعالى وصاحب الفناء يقوم الله تعالى عنه وقوله وما ترددت في شئ أنا فاعله ترددي عن نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه اعلم رحمك الله تعالى ان التردد يجب تأويله ولا يحمل على ظاهره وانما التردد في المخلوقين اما لتقابل الحوادث واما لانبهام العواقب وذلك محال في حق الحق سبحانه وتعالى وانما المراد بالتردد ههنا ان سابق علم الله يقتضي وفاة العبد بالوقت الذي سبق العلم بتعيينه وصفة الرأفة تقتضي دفع ذلك لولا ماسبق العلم وقد أشار سبحانه وتعالى الى صفة الرأفة بقوله يكره

وأرضاه وقرأت على الشيخ الامام المحقق علامة الزمان الشيخ شهاب الدين الرملي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من سحائب نعمته الهامعة كتاب الروضة من أولها الى أثناء كتاب الجراح لحصل لي رمي دم فلم أكمله عليه وكنت أطالع على كل درس قرأته عليه كتاب القوت وكتاب الخادم وكتاب شرح الروض للشيخ زكريا ولابن سولة والمطلب والمهمات والكفاية لابن الرفعة وشرح المهذب والرافعي الكبير والقطعة والتكملة وشرح ابن قاضي شهبة على المنهاج وشرحي الارشاد للجوجري ولابن أبي شريف وشرح البهجة للشيخ زكريا وأكتب زوائد هذه الكتب على الحواشي وربما ألصق فيها أوراقا حتى تصير الحواشي أكثر من ألفاظ الاصل ثم أقرؤها كلها عليه وكان ينبهني على المفتى به من غيره فاقيده على الحاشية وكان يتعجب من سرعة مطالعتي لهذه الكتب في نحو اليوم والليلة ويقول لولا أنك تكتب زوائدها على الحواشي وتترك الكلام المتداخل لقلت انك لم تلحق تطالع هذه الكتب فضلا عن تحرير ما تكتبه منها بعد حذف المتداخل يعني تركه من هذه الاصول وكان ذهني بحمد الله سيالا لا يسمع شيأ وينساه ولم أزل كذلك حتى ترادفت على الهموم لما بلغت في السن الى نحو خمس وعشرين سنة وذلك نحو ثلاث وعشرين من القرن العاشر التي دخلت فيها الى مصر لما جاءت دولة بني عثمان نصرهم الله تعالى وقال لي مرات بدايتك نهاية غيرك فاني ما رأيت أحدا تيسر له مطالعة هذه الكتب كلها في هذا الزمان أبدا وكنت أطالع الجزء الكبير من الرافعي أو الخادم كاملا في ليلة واحدة فهذا ما استحضرته الآن من الكتب التي طالعتها حال قراءتي على الاشياخ وسيأتي قريبا ذكر أسماء الكتب التي طالعتها لنفسي مع مراجعة الاشياخ في مشكلاتها ان شاء الله تعالى فالحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) أخذي بالاحوط في ديني ولا أترخص في تركه الا بطريق شرعي فكما أن من أخذ بالاحوط فهو على هدى من ربه كذلك من أخذ بالرخصة بشرطها فهو على هدى من ربه فيها وكنت بحمد الله تعالى حال اشتغالي على الأشياخ أشدد على نفسي في العمل على الخروج من الخلاف ما أمكن وكل ذلك طلبا لتكون عبادتي صحيحة على جميع المذاهب أو أكثرها وما رأيت أشد على مراعاة للخلاف من صلاة العصر فاني ان صليتها على مذهب الامام الشافعي في أول وقتها خالفت الراجح من مذهب الامام أبي حنيفة لان وقتها حين صليتها على مذهب الشافعي لم يكن دخل وان صليتها أول الوقت على مذهب الشافعي وأعدتها حين يدخل وقتها على الراجح من مذهب أبي حنيفة يقول الاصطخري ان العصر لا تعاد وان اقتصرت على صلاتها في الراجح من مذهب أبي حنيفة قال الطحاوي قد خرج وقتها حينئذ فلما تعذر على الخروج من خلاف العلماء أخذت بما صح في حديث امامة جبريل من الوقتين * واعلم يا أخي أن من جملة الاحتياط اجتناب المكروه كأنه حرام والاعتناء بالسنن كأنها واجبة ويتوضأ من مس الفرج ان كان حنفيا ومن الفصد ان كان شافعيا ويطهر نجاسة الكلب والخنزير سبعا احداهن بتراب ان كان مالكيا وهكذا في سائر مسائل الخلاف العالي والنازل من الصحابة ومن بعدهم الى عصرنا هذا فعلم أنه ينبغي للعبد التوبة من المكروه كأنه حرام ومن ترك السنة كأنها واجب تعظيما لامر الله * وقد روى البزار باسناد صحيح ان الله فرض فرائض وفرضت فرائض الحديث ومما يؤيد الاعتناء بالسنة قوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول كلما ازداد العبد معرفة بالله تعالى كلما اعتنى بالتعظيم لامره ونهيه وكلما بعد عن حضرة الله تعالى كلما تهاون بفعل أمره واجتناب نهيه وفي الحديث أنا أعرفكم بالله وأخوفكم منه وروى الحاكم وصححه مرفوعا من أراد أن يعلم منزلته عند الله فلينظر كيف منزلة الله عنده فان الله تعالى ينزل العبد منه حيث أنزله من نفسه انتهى فالحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به على)) عدم التعصب لمذهبي من غير علم ولا اجتهاد فلم أتذكر أني قلت عن شئ من مذهب المخالف هذا ضعيف أبدا بل سداى ولحمتي التسليم للمخالف وقد كان الامام أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه وأرضاه يقول ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى الرأس والعين وما جاء عن أصحابه تخيرنا انتهى وكذلك نقول ما جاءنا عن الأئمة المجتهدين تخيرنا اتباع من شئنا منهم ثم اذا تخيرناه لازمنا العمل بكلامه ولا نفارقه

الموت وأكره مساءته وأشار الى صفة العلم بقوله ولا بد له منه * انعطاف اعلم رحمك الله تعالى باقباله عليك وجعل أنواره واصلة اليك انهما ولايتان ولي يتولى الله وولي يتولاه الله تعالى قال الله عز وجل في الولاية الاولى ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون وقال في الولاية الثانية وهو يتول الصالحين قال الشيخ أبو الحسن رضي الله تعالى عنه من أجل مواهب الله تعالى الرضاء بمواقع القضاء والصبر عند نزول البلاء والتوكل على الله تعالى عند الشدائد والرجوع اليه عند النوائب فمن خرجت له هذه الاربع من خزائن الاعمال على بساط المجاهدة ومتابعة السنة والاقتداء بالائمة فقد صحت ولايته لله ولرسوله وللمؤمنين ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون ومن خرجت له من خزائن المنن على بساط المحبة فقد تمت ولاية الله تعالى له بقوله وهو يتولى الصالحين ففرق بين الولايتين فعبد يتولى الله وعبد يتولاه الله تعالى فهما ولايتان صغرى وكبرى فولايتك الله تعالى خرجت من المجاهدة وولايتك لرسوله خرجت من متابعة سنته وولايتك للمؤمنين خرجت من الاقتداء بالأئمة فافهم ذلك من

الا

الا بالله تعالى حال اصطلامهم وغيبتهم فينكر الناس عليهم ذلك ولا ينبغي ذلك الا لو قالوه حال صحوهم وفي الحديث ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده فافهم * ومن وصية شيخنا شيخ الاسلام زكريا رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة اياك والانكار على الطائفة في كل ما يتحققون به وسلم لهم تسلم فانهم تارة يتكلمون حال غيبتهم عن نفوسهم بكلام لا يليق الا بالحق تعالى أو برسوله صلى الله عليه وسلم فيظن السامع انهم يشطحون بذلك وحاشاهم من سوء الادب مع الله تعالى أو مع رسوله صلى الله عليه وسلم انتهى فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) حال اشتغالي بالفقه أني لم أجزم قط بما فهمته من كلام امامي أو مقلديه بان ذلك مراده أو مرادهم لان التكلم على مراد القائل لا يدرك الا بالكشف وليس كل ما يفهمه المقلد مثلا من كلام المجتهد يكون مرادا للمجتهد قطعا لانه لو كان مراده نصا لم تختلف في ذلك الافهام كما هو الحكم في صريح الكتاب والسنة ومن تحقق بهذا الخلق قلت منازعته لاخوانه ومجادلته لهم بغير حق بخلاف من كان بالضد من ذلك فان من لازمه النزاع والجدال (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا يحد انسان قط في ذوق ولا مقام لوسع كلام الشارع صلى الله عليه وسلم وما تفرع عنه من استنباط المجتهدين ومقلديهم قال ومن علم ذلك لم يقطع قط بما فهمه وانما يقول الذي فهمته من هذا الكلام كذا وكذا فان كان صوابا فمن الله وان كان خطأ فمني كما كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يقول وقد يكون من يخطئ غيره في الفهم غير مصيب فان ذلك انما هو خطأ في نظره هو لا في نظر المتكلم به انتهى (وكان) الشيخ محيي الدين رحمه الله تعالى يقول ليس فهم كلام المتكلم أن يفهم الانسان جميع الوجوه التي تضمنها كلامه بطريق الحصر وانما الفهم أن يفهم ما قصده المتكلم بذلك الكلام من قصد جميع الوجوه التي احتوى عليها ذلك اللفظ بحسب ما تواطأ عليه أهل اللسان أو بعض تلك الوجوه انتهى فاعرف يا أخي الفرق بين فهم الكلام والفهم عن المتكلم من حيث مراده الذي هو المطلوب فما كل من فهم الكلام فهم مراد المتكلم لاسيما ان كان الحق تبارك وتعالى من كلامه (وكان) أخي أفضل الدين رحمه الله تعالى يقول اذا كان أحدنا يعجز عن فهم كلام جنسه من البشر فكيف لا يعجز عن فهم كلام رب العالمين فلا ينبغي أن يتكلم على معاني القرآن الا كمل الاولياء من الائمة المجتهدين وكمل العارفين على ان الحق قد غفر للائمة ما أخطؤا فيه من الفهم والتأويل بل جعل لهم الاجر في ذلك حيث بذلوا وسعهم ولم يخرجوا عن حد لسان الشارع انتهى (وكان) الشيخ محيي الدين رحمه الله تعالى يقول قد رحم الله هذه الامة المحمدية بكثرة المذاهب والمجتهدين فاذا وجد أحدهم ضيقا في مذهب انتقل الى التقليد لمذهب آخر لكن قد حجر هذه الرحمة على الامة من أمر جميع الناس بالتزام مذهب معين لم يعينه الله ولا رسوله ولا دل عليه ظاهر كتاب ولا سنة لا صحيحة ولا ضعيفة قال وهذا من أشق التكاليف على الامة فالذي وسعه الشرع ضيقه هؤلاء اللهم الا أن يخاف عن العامي وقوعه في التخليط اذا لم يلتزم مذهبا معينا لضعف فهمه عن استخراج الاحكام من الكتاب والسنة فهذا يلزمه التقييد بمذهب معين انتهى فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) حال اشتغالي بالعلم على الاشياخ حفظي من دعوى العلم والتكبر به على العامة فلا أستحضر أنني رأيت نفسي قط على أحد من عوام المسلمين وذلك لعلمي بان جميع ما بيدي من النقول ليس هو على حقيقة وانما هو علم من استنبطه واستخرجه وما بقي معي الا الحكاية نحو قولي رجح فلان كذا قال فلان كذا أفتى فلان بكذا وهذا ليس بعلم حقيقة (وكان) سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول علم الرجل حقيقة هو ما لم يسبق اليه وأما من كان علمه مستفادا من النقل فليس ذلك له بعلم انما هو صاحب لصاحب العالم قال وذلك لان معنى العلم قائم بالحرف والحرف مصاحب للكتابة انتهى وسمعته أيضا يقول كل علم يقبل صاحبه الشبهة فليس هو بعلم انما العلم ما أتى العبد من طريق الالهام والذوق كما قال تبارك وتعالى قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسمعته أيضا يقول لا ينتقل مع العبد الى البرزخ الا العلم الخالص من الرأي الضعيف الذي لا يشهد له كتاب ولا سنة وأما جميع العلوم التي دخل فيها الرأي والرياء فلا يسمى صاحبها عالما ولا يحشر مع العلماء العاملين وسمعته يقول من علامة الاخلاص في العلم أن لا يثقل عليه

هذه الآية اختصاص الولاية بمن وقع منه الايمان قبل نزول هذا الخطاب لاتيانه بصيغة الماضي بل المراد من قام به الايمان وجبت ولاية الله تعالى له أي وقت كان ذلك الايمان وقد تساق الافعال على صيغة خاصة وليس المراد خصوص تلك الصيغة كما تقول قد أفلح من آمن وخاب من كفر ألا ترى أن المراد بالاول قد أفلح من كان منه ايمان وقد خاب من كان منه كفر من غير تعرض لزمان معين *(الفائدة الثالثة)* دل سبحانه وتعالى بقوله يخرجهم من الظلمات الى النور على وسع رحمته وسبوغ نعمته اذلما قال الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور علم انهم قد يدخلون في الظلمات ولكن الله تعالى لولايته اياهم يتولى اخراجهم كما قال في الآية الاخرى والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله الآية فساق ذلك مساق المدح للمؤمنين كما ساق قوله يخرجهم من الظلمات الى النور مساق البشارة لهم ولم يقل والذين لا يفعلون الفاحشة اذ لو قال ذلك لم يدخل فيه الا أهل الاعتناء الاكبر وكذلك قوله تعالى والكاظمين

الاشتغال به عند طلوع روحه ومتى سئل عن مسئلة وهو محتضر فقال اليك عنى دل على عدم اخلاصه فلا فرق عند المخلص بين قول من يقول له قل أستغفر الله أو سبحان الله وبين من يقول له علمنى فروض الوضوء على حد سواء وهذا الخلق قل من يتخلق به من طلبة العلم بل غالبهم يرى الناس كلهم هالكين الا هو فقط فان أمرهم بمعروف يأمرهم بنفس فربما قابلت نفسه الانفس فوقعت الاباية فلم يحصل بذلك ثمرة انتهى فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) لذة شيخ الاسلام الشيخ زكريا لى فى قراءة الفقه وتدريسه وكذلك تفسير الزمخشرى والبيضاوى ثم لما درست كنت أعد نفسى مع الطالب كأنى جاهل فلا أستحضر يوما انى رأيت نفسى شيخا عليه انما أرى ذلك مذاكرة يفيدنى تارة وأفيده أخرى وكان على هذا القدم جماعة منهم سيدى عبد الله المنوفى شيخ الشيخ خليل صاحب المختصر ومنهم الشيخ عبد الحق السنباطى ومنهم الشيخ عبد الرحيم الابناسى رضى الله تعالى عنهم فكانوا يرون اقراءهم العلم انما هو مذاكرة فالحمد لله الذى حصل لى أسوتهم والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) حال اشتغالى بالعلم عدم المبادرة الى القول بتعارض الادلة أو كلام المجتهدين انما أبادر الى حل كل كلام على حال خوفا أن أرمى من الشريعة شيأ فيفوتنى العمل به ومن هنا كان بعض العارفين لا يذهب الى النسخ بالتاريخ بمجرده لاحتمال أن يكون صلى الله عليه وسلم فعل أحد الفعلين لبيان الجواز أو الافضلية اللهم الا أن يجمع العلماء على القول بالنسخ فذلك ظاهر قال ومما يحتمل بيان الافضلية والجواز مسحه صلى الله عليه وسلم رأسه كاملا ومسح البعض منه فى وقت آخر فلو أخذنا بالنسخ بالتاريخ لكان أحد المسحين منسوخا لانه لابد أن يكون المتأخر واحدا منهما انتهى (وسمعت) شيخ الاسلام زكريا رحمه الله تعالى يقول ليس فى كلام الشارع صلى الله عليه وسلم تعارض لان كلامه يجل عن ذلك فان اجوبته صلى الله عليه وسلم كانت تختلف باختلاف السائلين ومقامهم والآن ما يجيب به السيد أبا بكر الصديق رضى الله تعالى عنه مما يجيب به آحاد الناس من الاعراب وأيضا فانه صلى الله عليه وسلم كان مأمورا بان يخاطب الناس على قدر عقولهم واستعدادهم كما يشهد لذلك قوله للجارية التى أراد سيدها عتقها عن الكفارة وشكوا فى اسلامها أين الله فقالت فى السماء أو أشارت الى أنه فى السماء فقال صلى الله عليه وسلم مؤمنة ورب الكعبة فاقرها على قولها فى السماء وان كان ظاهر حالها انها قصدت التحيز للحق المنزه تبارك وتعالى عنه وفى القرآن العظيم وهو الله فى السموات وفى الارض فوافقت الجارية بعض ما أشار اليه القرآن وان كان المعنى الحق فى ذلك الاشارة الى الله تعالى لا يتحيز أى فكما هو فى السماء كذلك هو فى الارض على حد سواء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد أى فكما يطلبه العبد فى جهة العلو كذلك ينبغى أن يطلبه فى جهة السفل فالسفل للحق تعالى كالعلو من حيث المكانة لا المكان لان كل جهة طلب الحق منها فهى عروج وان كانت فى السفليات فافهم فعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سأل الجارية بالاينية المستحيلة فى حق الله تعالى الا لعلمه بقصور عقلها عن التنزيه المحض عن مثل ذلك فكان من حكمته صلى الله عليه وسلم أن يتنزل لعقلها ولو أنه صلى الله عليه وسلم كان خاطبها بغير ما تصورته فى نفسها لارتفعت الفائدة المطلوبة ولم يحصل القبول لكن لما أقرها صلى الله عليه وسلم على قولها انه فى السماء وبانت حكمته صلى الله عليه وسلم وقوة علمه علمنا أنه ليس فى قوة هذه الجارية أن تعقل خالقها الاعلى قدر ما تصورته فى نفسها فكان من حكمته صلى الله عليه وسلم ان سألها بهذه العبارة السابقة ولذلك قال انها مؤمنة أى مصدقة بوجود الله تعالى فى السماء دون قوله انها عالمة لان العلم هو معرفة المعلوم على ما هو عليه وتعالى الله عن التحيز فى جهة الفوق دون السفل (ورأيت) فى بعض الكتب ان عيسى عليه الصلاة والسلام مر على شخص يعمل البراذع وهو يقول فى سجوده يارب لو علمت أين حمارك الذى تركبه لعملت له برذعة ورصعتها بالجواهر فحركه المسيح وقال ويحك أولله تعالى حمار فأوحى الله تعالى الى عيسى عليه الصلاة والسلام دع الرجل فانه مجدنى بقدر وسعه اه فمن فهم ما قلناه من تفاوت

الغيظ وكذلك قوله تعالى واذا ما غضبوا هم يغفرون فمدحهم بالمغفرة بعد الغضب ولم يقل والذين لا يغضبون فيصفهم بفقدان الغضب أصلا اذ الصفة التى هم يتصفون بها لا تقتضى ذلك (الفائدة الرابعة) اعلام الحق سبحانه فى هذه الآية المؤمنين ببشارة عظيمة تتضمنها ولايته لانها تضمنت كل خير من خير الدنيا والآخرة من نور وعلم وفتح وشهود ومعرفة ويقين وتأييد ووجود ومن بدو حور وقصور وأنهار وثمار ورؤية الله تعالى ورضاء عن الله تعالى ومن الله تعالى وما بين ذلك من الحشر مع المتقين وأخذ الكتاب باليمين وثقل الميزان بالحسنات والثبات على الصراط وما سوى ذلك من المنح والمواهب تتضمنه ولاية الله تعالى لعباده المؤمنين فهى البشارة التى تضمنت كل بشارة واعلم أن ولاية الله تعالى تتضمن النفع والدفع أما النفع فمن قوله فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها ومن قوله فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا وهذا فى وصفه الكافرين ففهومه ان الايمان ينفع المؤمنين ولو عند رؤية البأس وكذلك قوله يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا ففهومه اذا كانت مؤمنة من قبل ينفعها ايمانها وأما الدفع

افهام الخلق سلم لكل انسان فهمه لاسيما ان كان ذلك الشخص مقلدا الغير امام ذلك المعترض والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) حفظي أيام الاشتغال من الجدال ورفع الصوت على رفقتي فضلا عن شيخي بل كنت أتلقى جميع ما أسمعه بالادب والتسليم من غير تأويل الا في المواضع التي يتعين فيها التأويل فما أطلعني الله تبارك وتعالى عليه من المعاني قلت به من غير حصر للمعنى في ذلك وما لم يطلعني الله تعالى على علته أكل علمه الى الله تعالى ولا أقف أتفكر فيه لان المحل غير قابل لذلك (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول من توقف في فهم شيء جاء بلغته وعلى لسانه فهو علامة على ظلمة قلبه فيجب عليه السعي في تنظيف قلبه من الشهوات والمخالفات ثم بعد ذلك لا يصير يتوقف في فهم شيء الا ان كان ذلك فوق مقامه وما كان فوق مقامه لم يكلفه الله تعالى بالعمل به انما يكلفه بقدر ما فهمه فقط أو فهمه من هو مقلده من العلماء فعلم أن من أراد فهم كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم والائمة المجتهدين ومقلديهم فليعمل على جلاء مرآة قلبه من الصدا والغبار على يد شيخ مرشد ويجمع ذلك كله طيب المطعم والاخلاص والتسليم وخفض الجناح لعامة المسلمين وترك البحث والجدال والدعاوى وعدم اقامة ميزان عقله وفهمه على كل كلام عسر عليه فهمه فان من سلك هذا الطريق نور الله تعالى قلبه وكشف له عن أسرار الشريعة والمقصود فانها اذا القلب اذا صفا صار كالمرآة الكرة المصقولة فاذا قوبلت بالوجود العلوي والسفلي انطبع جميعه فيها فلا ينسى بعد ذلك شيأ (وكان) أخي أفضل الدين رحمه الله تعالى يقول من رحمة الله تعالى بعباده انه لم يكلفهم بفهم علل الاحكام ولا تتبع مشكلاتها وما تشابه منها بل ذمهم بقوله تعالى وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا وبقوله وأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله الآية وكان يقول أيضا كل عمل لم يظهر له الشارع تعليلا من جهته فالعمل به تعبد محض اذ العمل اذا علل ربما يكون الباعث للعبد على العمل حكمة تلك العلة لا امتثال أمر الله عز وجل وذلك يجرح مقام العبودية اذ العبد انما شأنه امتثال أمر سيده واجتناب نهيه قياما بواجب حق العبودية وامتثالا لامره تعالى لا لعلة أخرى ثم لا يخفى ان مجموع الشريعة افعلوا كذا واجتنبوا كذا وهذا لا يتوقف في فهمه أحد انتهى فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تعالى به علي) كثرة مطالعتي لكتب الشريعة وآلاتها بنفسي ثم مراجعة العلماء لما أشكل علي منها دون الاستقلال بفهمي لاحتمال الخطا فطالعت بحمد الله تعالى شرح الروض للشيخ زكريا نحو ثلاثين مرة وشرحه لابن سولة مرتين وطالعت كتاب الأم للامام الشافعي ثلاث مرات حتى كنت استحضر غالب نصوصه وطالعت مختصر المزني مرة واحدة وطالعت مسند الامام الشافعي وشرحه للعاولي ثلاث مرات وطالعت كتاب المحلى لابن حزم في الخلاف العالي ثلاث مرات ومختصره للشيخ محيي الدين ابن العربي مرة واحدة وهو ثلاثون مجلدة ضخمة وطالعت كتاب الحاوي للماوردي وهو ثلاثون مجلدة ضخمة وطالعت الاحكام السلطانية له مرة واحدة وطالعت فروع ابن الحداد مرتين وطالعت كتاب الشامل لابن الصباغ مرة واحدة وطالعت كتاب المحيط للشيخ أبي محمد الجويني وكذلك كتاب الفروق له ولم يتقيد في كتاب المحيط بمذهب معين وطالعت كتاب الوسيط والبسيط والوجيز للغزالي مرة واحدة وطالعت الرافعي الكبير ثلاث مرات وطالعت الروضة سبع مرات وطالعت شرح المهذب نحو خمسين مرة وطالعت تكملة السبكي عليه مرة واحدة وهي مجلدة واحدة وطالعت شرح مسلم للنووي خمس عشرة مرة وطالعت كتاب المطلب لابن الرفعة مرة واحدة مع مراجعة الشيخ كمال الدين الطويل في مشكلاته وطالعت المهمات للاسنوي والتعقبات لابن العماد مرتين وطالعت القوت للاذرعي مرة واحدة وطالعت الخادم مرتين ونصفا وطالعت العمدة والعجالة كلاهما لابن الملقن مرة واحدة وطالعت شرح المنهاج لابن قاضي شهبة مرة واحدة وطالعت شرح الارشاد لابن أبي شريف مرة واحدة وشرحه للجوجري مرة واحدة وطالعت شروح التنبيه لابن يونس والزنكلوني ولابن الملقن وللجلال السيوطي مرة واحدة وطالعت شرح المنهاج للجلال المحلي مع تصحيح ابن قاضي عجلون نحو ثلاثين مرة وطالعت شرح البهجة للشيخ ولي الدين العراقي مرات وشرحها للشيخ زكريا مرة واحدة وطالعت قواعد

الشيخ

عن قوله ان الله يدفع عن الذين آمنوا وتتضمن النصرة لقوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين وتتضمن النجاة لقوله تعالى كذلك حقا علينا ننجي المؤمنين.

(الفائدة الخامسة)

قوله تعالى يخرجهم من الظلمات الى النور أي يخرجهم من ظلمات الكفر الى نور الايمان ومن ظلمات البدعة الى نور السنة ومن ظلمات الغفلة الى نور اليقظة ومن ظلمات الحظوظ الى نور الحقوق ومن ظلمات طلب الدنيا الى نور طلب الآخرة ومن ظلمات المعصية الى نور الطاعة ومن ظلمات الكثائف الى نور اللطائف ومن ظلمات الهوى الى نور التقوى ومن ظلمات الدعوى الى اشراق نور التبري من الحول والقوى ومن ظلمات الكون الى شهود المكون ومن ظلمات التدبير الى اشراق نور التفويض الى غير ذلك مما لا يحصره العد مما يخرجهم عنه ويخرجهم اليه وأما الولاية الثانية ولاية الايقان وهي تتضمن الايمان والتوكل وقد قال الله سبحانه وتعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه ولا يكون التوكل الا مع اليقين ولا يكون توكل ويقين الا مع الايمان لان اليقين عبارة عن استقرار العلم بالله تعالى في القلب ماخوذ من يقن الماء في الجبل اذا استقر وسكن فيه فكل

الشيخ عز الدين الكبرى والصغرى نحو خمس مرات وقواعد العلائي مرة واحدة وقواعد الزركشي ثلاث مرات ثم اختصرتها وطالعت الاشباه والنظائر لابن السبكي مرة وطالعت الألغاز للاسنوي مرة واحدة وغير ذلك من الكتب المشهورة في الفقه وتوابعه * وطالعت من شروح الاحاديث كثيرا فطالعت كتاب فتح الباري على البخاري مرة واحدة وشرح الكرماني مرتين وشرح البرماوي خمس مرات والعيني مرتين وشرح القسطلاني مرة ونصفا وطالعت شرح مسلم للقاضي عياض مرة واحدة وطالعت شرحه للشيخ زكريا نحو خمس مرات وغالب مسودته بخطي كما مر بيانه آنفا وطالعت شرح الترمذي لابن المقري المالكي ونسخه في مصر قليلة وفي الاسكندرية نسخة واحدة * وطالعت من كتب التفسير للقرآن غالب التفاسير المشهورة فطالعت تفسير البغوي مرة وتفسير الخازن ثلاث مرات وتفسير ابن عادل سبع مرات وتفسير الكواشي عشر مرات وتفسير ابن زهرة مرة وتفسير القرطبي مرتين وتفسير ابن أبي كثير مرة وتفسير البيضاوي خمس مرات وتفسير ابن النقيب المقدسي مرة وهو مائة مجلدة ضخمة ما طالعت أوسع منه وطالعت تفسيري الامام الواحدي البسيط والوجيز وتفسيري الشيخ عبد العزيز الديريني الكبير والصغير ثلاث مرات وطالعت تفسير الجلالين نحو ثلاثين مرة وطالعت تفسير الجلال السيوطي الكبير المسمى بالدر المنثور ثلاث مرات وطالعت تفسير الامام سنيد بن عبد الله الازدي يروي عن وكيع وهو تفسير نفيس وقد تطلبه الشيخ جلال الدين السيوطي عشرين سنة فلم يظفر بنسخة منه ثم جردت أحاديثه وآثاره في مجلد وطالعت تفسير الزمخشري بحواشيه مرة وأعظمها حاشية الطيبي وكان محدثا صوفيا نحويا فقيها أصوليا وقل أن تجتمع هذه الصفات في عالم وكذلك طالعت عليه كتاب الانتصاف لابن المنير وهو مبين لمواضع الاعتزال منه وكذلك طالعت كتاب الانصاف للعراقي الذي جعله حكما بين الكشاف والانتصاف وقد اختصره ابن هشام في مؤلف وطالعته كذلك وكذلك طالعت البحر لأبي حيان الذي ناقش فيه الزمخشري من حيث الاعراب وكذلك طالعت عليه اعراب تلميذه أحمد بن يوسف الحلبي الشهير بالسمين وكذلك طالعت عليه اعراب السفاقسي وكذلك طالعت عليه حاشية الشيخ قطب الدين الشيرازي وقطعة من حاشية الشيخ فخر الدين الجاربردي وقطعة من حاشية الشيخ أكمل الدين البابرتي وهي في مجلدين الى أثناء سورة البقرة ولا أدري هل أكملها أم لا وكذلك الشيخ سعد الدين لم يتم حاشيته وكذلك السيد الجرجاني فيما أظن وكذلك طالعت عليه حاشية أبي زرعة العراقي وهي مجلد تان لخص فيها كلام ابن المنير والعلم العراقي وأبي حيان وأجوبة السمين والسفاقسي مع زيادة تخريج أحاديثه وطالعت تفسير البيضاوي مع حاشية الشيخ زكريا عليه خمس مرات فهذا ما طالعته على الكشاف وقل من تيسر له مطالعة جميع هذه التفاسير والحواشي وكان الله تعالى قد سخر لي الشيخ شمس الدين المظفري يأتيني بكل كتاب طلبته من خزائن مصر فجزاه الله تعالى عني خيرا * وطالعت من كتب الحديث وأدلة المذاهب ما لا أحصي له عددا فمن جملة ما طالعته الكتب الستة وصحيح ابن خزيمة وصحيح ابن حبان ومسند الامام أحمد وموطا الامام مالك ومعاجيم الطبراني الثلاثة وكتاب جامع الاصول لابن الاثير وطالعت الجامع الكبير للشيخ جلال الدين السيوطي وكذلك الجامع الصغير وزيادته وهي عشرة آلاف حديث ولا يكاد يخرج من الشريعة عن أحاديث هذه الكتب شيء الا نادرا فهي أجمع كتاب صنف بعد سنن البيهقي في الادلة وكذلك طالعت السنن الكبرى للبيهقي ثم اختصرتها بحذف السند والمكرر دون الاحكام وكذلك طالعت كتاب المنتقى من الاحكام لابن تيمية وهو الشيخ مجد الدين وليس هو الشيخ تقي الدين صاحب المحنة وهو أصل مسودة كتابي المسمى بكشف الغمة عن جميع الامة وكذلك طالعت كتاب الهدى النبوي لابن القيم ثم اختصرته وطالعت دلائل النبوة للبيهقي وكتاب المعجزات والخصائص للشيخ جلال الدين السيوطي ثم اختصرتها وغير ذلك مما لا أحصي له عددا من الاجزاء والمسانيد * وطالعت من كتب اللغة صحاح الجوهري والقاموس والنهاية لابن الاثير وكتاب تهذيب الاسماء واللغات للنووي وقد طالعته خمس عشرة مرة * وطالعت من كتب الاصول والكلام كثيرا فمن جملة ما طالعته شرح العضد وشرح منهاج البيضاوي وكتاب المستصفى للغزالي وكتاب الامالي لامام الحرمين

قلت هما ولايتان ولاية الصادقين وولاية الصديقين فولاية الصادقين بالاخلاص العمل لله والقيام بالوفاء مع الله تعالى طلبا للجزاء من الله تعالى * وولاية الصديقين بالفناء عما سوى الله تعالى والبقاء في كل شيء بالله تعالى وقد قال الشيخ أبو الحسن رضي الله تعالى عنه في بعض كتب الله تعالى المنزلة على بعض أنبيائه من أطاعني في كل شيء أطعته في كل شيء فقال الشيخ أبو الحسن من أطاعني في كل شيء بهجرانه لكل شيء أطعته في كل شيء بأن أتجلى له دون كل شيء حتى يراني أقرب اليه من كل شيء هذه طريق أولى وهي طريق السالكين وطريق كبرى من أطاعني في كل شيء باقباله على كل شيء بحسن ارادة مولاه في كل شيء أطعته في كل شيء بأن أتجلى له في كل شيء حتى يراني كأني في كل شيء واذ قد عرفت هذا فاعلم انهما ولايتان ولي يفنى عن كل شيء فلا يشهد مع الله تعالى شيأ وولي يبقى في كل شيء فيشهد الله تعالى في كل شيء وهذا أتم لان الله تعالى لم يظهر المملكة حتى يشهد فيها فالكائنات مرايا

وشرح المقاصد وكتاب شرح الطوالع والمطالع وكتاب سراج العقول للقزويني وشرح العقائد للتفتازاني وحاشيته لابن أبي شريف وغير ذلك * وطالعت من فتاوى العلماء في وقائع الاحوال من المتقدمين والمتأخرين مالا أحصى له عددا كفتاوى ابن أبي زيد المروزي وفتاوى القفال وفتاوى القاضي حسين وفتاوى الماوردي وفتاوى الغزالي وامامه وفتاوى ابن الصباغ وفتاوى ابن الصلاح وفتاوى ابن عبد السلام وفتاوى النووي وفتاوى السبكي وفتاوى البلقيني وفتاوى الشيخ زكريا وفتاوى الشيخ شهاب الدين الرملي وغير ذلك * وطالعت من كتب القواعد قواعد الشيخ عز الدين الكبرى والصغرى وقواعد العلائي وقواعد ابن السبكي وقواعد الزركشي وهي أجمع القواعد وأوضحها عبارة وقد اختصرتها كما مر من غير حذف شئ من أحكامها الصحيحة ثم اني جمعت هذه القواعد كلها في كتاب واحد وحذفت المتداخل منها فجاء كتابا نفيسا وكذلك فعلت في كتب الفتاوى وقد سارت الركبان بنسخة من الفتاوى الى بلاد التكرور * وطالعت من كتب السير سيرة ابن هشام وسيرة ابن اسحق وسيرة الكلبي وسيرة أبي الحسن البكري ونظرت على مواضع منها وسيرة الطبري وسيرة الكلاعي وسيرة ابن سيد الناس وسيرة الشيخ محمد الشامي التي جمعها من ألف كتاب وهي أجمع كتاب في السير فيما أظن * وطالعت من كتب التصوف والرقائق مالا أحصى له عددا فمن جملة ما طالعته كتاب القوت لابي طالب المكي وكتاب الرعاية للحرث المحاسبي وكتاب الحلية لابي نعيم وكتاب رسالة القشيري وكتاب عوارف المعارف للسهروردي والاحياء للغزالي وكتب اليافعي كلها وكتاب الفتوحات المكية للشيخ محيي الدين ثم اختصرتها وحذفت المواضع المدسوسة على الشيخ فيها وطالعت رسالة النور للشيخ أحمد الزاهد وهي مجلدتان وطالعت كتاب منح المنة لتلميذه سيدي محمد الغمري وهي ست مجلدات وكتاب منازل السائرين للهروي وشرح الفصوص للقاشاني وكتاب شعب الايمان للقصري وغير ذلك * فهذا ما استحضرته الآن من الكتب التي طالعتها وما أظن أحدا في عصري هذا أحاط بها علما أبدا وقد كتب بعض الحسدة سؤالا يتعلق ببعض كلمات في كتاب العهود وقدمه الى شيخ الاسلام الشيخ شهاب الدين الحنبلي الفتوحي رضي الله تعالى عنه فامتنع من الكتابة عليه وقال كيف أكتب على سؤال يتعلق بشخص طالع من الكتب مالا أعرف له اسما فضلا عن الخوض فيها مع انه لو ادعى تأليفها لم يجد له في مصر منازعا انتهى مع ان ما سئل عنه ليس في شئ من كتبي بحمد الله تعالى انما هو افتراء علي وقد كتب بعض المتهورين عليه كتابة كلها خطأ فالله تعالى يغفر له ما جناه ورضي الله تبارك وتعالى عن أهل الانصاف والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) مطالعتي لكتب أئمة المذاهب الثلاثة زيادة على مذهبي وذلك أنني لما تبحرت في مذهب الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه وأرضاه احتجت الى معرفة المسائل المجمع عليها بين الائمة أو التي اتفق عليها ثلاثة منهم وذلك لاجتنب العمل بما منعوه وأمتثل أمرهم فيما أمرونا به وان لم يكن مذهبي فاعمل بما أجمعوا عليه أو اتفق عليه ثلاثة منهم على وجه الاعتناء والتأكيد أكثر مما انفرد به واحد أو اثنان لان ما أجمعوا عليه ملحق بنصوص الشارع صلى الله عليه وسلم فمما طالعته من كتب الحنفية شرح الكنز وشرح مجمع البحرين والحدادي وفتاوى قاضيخان وشرح القدوري والبزازية والخلاصة وشرح الهداية وتخريج أحاديثها للحافظ الزيلعي وهو كافل بادلة الحنفية كلها وكنت أراجع في مشكلات هذه الكتب الشيخ نور الدين الطرابلسي والشيخ شهاب الدين بن الشلبي والشيخ شمس الدين الغزي الكبير وغيرهم رضي الله تعالى عنهم * وطالعت من كتب المالكية المدونة الكبرى ثم اختصرتها وهي عشر مجلدات وطالعت كتاب الموطا وشروح رسالة ابن أبي زيد وشرح مختصر الشيخ خليل وكتب ابن عرفة وابن فرحون وكانت مطالعتي للمدونة باشارة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت أراجع في مشكلات هذه الكتب الشيخ شمس الدين اللقاني والشيخ شرف الدين الحطاب والاخ الصالح الشيخ عبد الرحمن الاجهوري وغيرهم رضي الله تعالى عنهم * وطالعت من كتب الحنابلة الخرقي وعدة مختصرات قالوا ولم يدون الامام أحمد له مذهبا وانما مذهبه الآن ملفق من صدور أصحابه فانه كان مذهبه الحديث وكان يقول أستحي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أتكلم في معنى كلامه

الصفات فمن غاب عن الكون غاب عن شهود الحق فيه فما نصبت الكائنات لتراها ولكن لترى فيها مولاها فراد الحق منك ان تراها بعين من لا يراها تراها من حيث ظهوره فيها ولا تراها من حيث كونيتها ولنا في هذا المعنى شعر

ما أبينت لك العوالم الا لتراها بعين من لا يراها
فارق عنها رقي من ليس * يرضى حالة دون أن يرى مولاها

فالناظر للكائنات غير شاهد للحق فيها غافل والفاني عنها عبد بسطوات الشهود ذاهل والشاهد للحق فيها عبد مخصص كامل وانما ترفع الهمة عن الكون من حيث كونيته لا من حيث ظهور الحق فيه فاغضاء الزهاد والعباد وأهل الارادة عن الكون لانهم لم يشهدوا ظهور الحق فيه ذلك لعدم نفوذهم اليه في كل شئ لا لعدم ظهوره في كل شئ فانه ظاهر في كل شئ حتى انه ظاهر فيما به احتجب فلا حجاب ولنا في المعنى شعر

وكلي محتاج وأنت لك الغنى ومثلي من يخطى ومثلك من يعفو
وأنت الذي أبدى الوداد تكرما ومثلك من يرعى ومثلي من يجفو
وما طاب عيشي لم تكن فيه واصلا * ولم يصف لا والله أنى له يصفو
عزمت على ان أترك الكون كله *

فقد لا يكون ذلك مراده رضى الله تعالى عنه وكان رضى الله تعالى عنه يقول أولا ٔحد كلام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم و بلغنا انه وضع فى أحكام الصلاة نحو ثلاثين مسئلة

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) انه تعالى أعطانى الفهم فى القرآن العظيم وهو مقام عظيم قل من أعطيه من الفقراء (وكان) سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه يقول أعطيت استخراج العلوم من القرآن العظيم من فقه وأصول ونحو ومعان و بيان و جدل وعروض وغير ذلك فلو جلس الى منصف نظيف القلب من الادناس خال من الحسد لبينت له مادة كل علم وأوضحت له ذلك حتى لا يبقى عنده فى ذلك شك ولكن السالم مما ذكرناه قليل وجوده انتهى فالحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) كثرة توجيهى وتقريرى لجميع مذاهب المجتهدين حين تبحرت فى علومهم حتى كأنى فى حال تقريرى لها واحد منهم و ربما ظن الداخل على وأنا أقرر فى مذهب ذلك الامام اننى حنفى أو حنبلى أو مالكى والحال أنى مقلد للامام الشافعى رضى الله تعالى عنه وأرضاه وذلك لاحاطتى بمنازع أقوال الأئمة رضى الله تعالى عنهم واطلاعى على أدلتها و ربما قال بعض المتهورين عنى ان فلانا لا يتقيد بمذهب على وجه الذم والتنقيص والحال اننى انما أقرر مذاهب الأئمة لوسع اطلاعى لا لتهور فى الدين وتتبع للرخص وأصل ذلك أنى لما صنفت كتب أدلة المذاهب رأيت جميع المجتهدين لا يخرجون عن السنة فى شئ انما هم بين مشدد ومخفف فنهم من أخذ بصريح الحديث أو القرآن ومنهم من أخذ بمفهومهما ومنهم من أخذ بما استنبط منهما ومنهم من أخذ بما استنبط من ذلك المفهوم ومنهم من أخذ بالقياس الصحيح على الاصل الصحيح فكان مذاهبهم رضى الله تعالى عنهم منسوجة من الشريعة المطهرة سداها ولحمتها منها * وقد وضعت فى الجمع بين أقوال الأئمة رضى الله تعالى عنهم أجمعين ميزانا ترجع جميع مذاهب المجتهدين وأقوال مقلديهم الى الشريعة المطهرة لم أجد لها ذائقا من أهل عصرى وقد استعارها الشيخ شهاب الدين الشلبى الحنفى فمكثت عنده أياما ثم أتانى بها وقال هذه خصوصية لك فانى لم أقدر أخرج عن دائرة كلام مذهبى فقلت له فهل هى باطلة فقال صولة كلامها ليست بصولة مبطل انتهى وقد عرضتها على سيدنا ومولانا أبى العباس الخضر عليه السلام فأجازها وقال لى هذا أمر لا يحيط به الا من نظر الشريعة بعين الكمال واطلع على العين التى يتفرع منها كل مذهب وقليل من أولياء الله تبارك وتعالى من أحاط بذلك انتهى فالحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به على)) تأليفى كتبا كثيرة فى الشريعة وغالبها ابتكرته ولم أسبق اليه وذلك ككتاب البحر المورود فى المواثيق والعهود وكتاب كشف الغمة عن جميع الامة جمعت فيه أدلة المذاهب الاربعة من غير عزو الى من خرجها من الحفاظ اكتفاء بعلم أهل كل مذهب بمن خرج دليلهم ثم صنفت بعده كتاب المنهج المبين فى بيان أدلة المجتهدين عزوت فيه كل حديث الى من رواه فكان كالتخريج لاحاديث كتاب كشف الغمة وكتاب البدر المنير فى غريب أحاديث البشير النذير وكتاب مشارق الانوار القدسية فى بيان العهود المحمدية جمعت فيه أحاديث الترغيب والترهيب و جعلته على قسمين مأمورات ومنهيات فدخل فى المأمور المندوب ودخل فى المنهى المكروه وهو كتاب نفيس وصنفت كتاب لواقح الانوار القدسية فى مختصر الفتوحات المكية وكتاب قواعد الصوفية وكتاب مختصر قواعد الزركشى وكتاب منهاج الوصول الى علم الاصول جمعت فيه بين شرح الجلال المحلى لجمع الجوامع وحاشية ابن أبى شريف وكتاب اليواقيت والجواهر فى بيان عقائد الاكابر وكتاب الجوهر المصون فى علوم كتاب الله المكنون وهو مشتمل على نحو ثلاثة آلاف علم منثورة على سور القرآن وكتاب طبقات الصوفية وهى من أبى بكر الصديق رضى الله عنه الى ختام سنة ستين وتسعمائة ذكرت فيه مناقب كل من كان له كلام أحفظه فى الحقيقة أو الشريعة لا غير وذكرت فيه العلماء الاحياء والفقراء الاحياء الذين وقع لى بهم صحبة ومما صنفته كتاب مفحم الاكباد فى بيان مواد الاجتهاد وكتاب لواقح الخذلان على كل من لم يعمل بالقرآن وكتاب حد الحسام على من أوجب العمل بالالهام وكتاب التتبع والفحص على حكم الالهام اذا خالف النص وكتاب البروق الخواطف لبصر من عمل بالهواتف وكتاب

وما أحسن الاحباب فى كل حالة
فتهما يبدو وبالله ما يخفو
وان الاولى لم يشهدوك بمشهد
قلوبهم عن نيل سر الهوى غلف
وأنت الذى أظهرت ثم ظهرت فى
جميع المبادى مثلما شهد العرف *
ظهرت لكل الكون فالكون مظهر
وفيه له أيضا كما جاءت الصحف
فأى فؤاد عن ودادك ينثنى
وأية عين بعد قربك لن تقفو
وأية نفس لم يملها هواكم
على حبكم طرا نفوس الورى وقف

وان شئت قلت هما ولايتان ولاية دليل و برهان وولاية شهود وعيان فولاية الدليل والبرهان لاهل الاعتبار وولاية الشهود والعيان لاهل الاستبصار فلاهل الولاية الاولى قوله سبحانه سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ولاهل الولاية الثانية قوله سبحانه قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون وأرباب الدليل والبرهان عوام عند أهل الشهود والعيان لان أهل الشهود والعيان قدسوا الحق فى ظهوره أن يحتاج

رضي الله تعالى عنه كيف يعرف بالمعارف من به عرفت المعارف أم كيف يعرف بشئ من سبق وجوده وجود كل شئ وقال مريد لشيخه يا أستاذ أين الله تعالى فقال له أسحقك الله أتطلب مع العين الاين وأنشد بعض العارفين

لقد ظهرت فلا تخفى على أحد
الا على أكمه لا يعرف القمرا
ثم استترت عن الابصار
بأحد
فكيف يعرف من بالعزة استترا

فما احتجب الحق عن العباد الا بعظم ظهوره ولا منع الابصار ان تشهده الا قهارية نوره فعظيم القرب هو الذي غيب عنك شهود القرب قال الشيخ أبو الحسن حقيقة القرب ان تغيب في القرب عن القرب لعظيم القرب كمن يشم رائحة المسك فلا يزال يدنو منها وكلما دنا منها تزايد ريحها فاذا دخل البيت الذي هو فيه انقطعت رائحته عنه وأنشد بعض العارفين

كذا تموه بالشعبين والعلم * والامر أوضح من نار على علم
أراك تسأل عن نجد وأنت بها * وعن تهامة هذا فعل متهم

وجدت بخط شيخنا أبي العباس رضي الله عليه

رسالة الانوار في آداب العبودية وكتاب كشف الحجاب والران عن وجه أسئلة الجان وهي نيف وسبعون سؤالا في التوحيد سألني عنها علماء الجان وكتاب فرائد القلائد في علم العقائد وكتاب الجواهر والدرر جمعت فيه ما سمعته من العلوم والاسرار من سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى وكتاب الكبريت الاحمر في بيان علوم الكشف الاكبر وكتاب الاقتباس في علم القياس وكتاب تنبيه المغترين في القرن العاشر على ما خالفوا فيه سلفهم الطاهر وغير ذلك مما سارت به الركبان الى بلاد التكرور والمغرب فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) اجازة العلماء من أهل المذاهب الاربعة لمؤلفاتي ومدحهم لها خلاف ما أشاعه بعض الحسدة في مصر والحجاز وغيرهما من امتناعهم من الكتابة على مؤلفاتي أو رجوعهم عن الكتابة عليها وسبب ذلك أنهم استعاروا مني بعض كتب ليكتبوها فدسوا فيها عقائد زائغة ومسائل خارقة للاجماع ونسبوها الي ودارت تلك المسائل في مصر نحو سنة وأنا لا أشعر فحصل بذلك الشرح في البلد وسيأتي في هذه المنن براءتي عند العلماء مما دسوه حين أرسلت لهم النسخ التي عليها خطوطهم فالله يغفر لهؤلاء الحسدة ما جنوه آمين * فمن جملة ما كتبه الشيخ شهاب الدين الرملي الشافعي رضي الله تعالى عنه على كتاب كشف الغمة بعد الحمد والشهادتين وبعد فقد وقفت على هذا المؤلف الغريب والمجموع العجيب فرأيته كتابا لا ينكر فضله ولا يختلف اثنان في أنه ما صنف مثله * ومن جملة ما كتبه شيخ الاسلام نور الدين الطرابلسي الحنفي رضي الله تعالى عنه وبعد فقد وقف العبد الضعيف على هذا المجموع اللطيف المفرد المنيف وتأملته فاذا هو محتو على نخب حقائق العارفين وزبد كنوز الواصلين ولقد توج مؤلفه بتاج لطائف التحقيق معارف رؤس أهل الطريق وأوضح لهم منها الطريق ولقد أبدع مؤلفه وأغرب وأتى بما هو من العجاب أعجب الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه الشيخ شهاب الدين بن الشلبي الحنفي وبعد فقد وقفت على هذا المؤلف السعيد والدر النضيد والعقد الفريد فلله دره من مؤلف جل مقداره وطفحت بالسنة أسراره وهمعت من سحب الفضل أمطاره ولاحت في سماء الشريعة شموسه وأقماره فجزى الله مؤلفه خير الجزاء في الدارين وجعلني واياه من خير الفريقين الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ ناصر الدين الطبلاوي الشافعي رضي الله تعالى عنه وبعد فقد استجليت هذا الكتاب النفيس فوجدته قد حوى المقاصد الدينية والاصول العلمية فمن العقائد الصحيحة نفيسها ومن آداب القوم ملحها ومن علومهم شريفها ومن السنة ظريفها ومن الاشارات الربانيات لطيفها فجزى الله تعالى مؤلفه أفضل الجزاء ونشر علومه على أهل الدراية والصفاء ولا غرو أن يصدر عن بحره هذه الجواهر وعن مدده هذه النجوم الزواهر فانه علامة الزمان وصاحب المناقب والمفاخر الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه الشيخ ناصر الدين اللقاني عليه رضي الله تعالى عنه وبعد فقد وقفت على هذا المصنف الشريف البديع التأليف المشتمل على أسلوب عجيب ونظام غريب لم ينسج أحد على منواله ولم تسمح قريحة بمثاله قد اشتمل على لطائف أسرار ربانية وبدائع حكم الهية أوصلها الكريم الجواد من عنده وأفاضها الوهاب على عبده جعله الله تعالى علما للمهتدين وقدوة للسالكين وبحرا يغترف من علومه ظماء المسترشدين وبدرا يستضئ بنوره طلاب اليقين الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه شيخ الاسلام الفتوحي الحنبلي رحمه الله تعالى وبعد فقد وقفت على هذا المؤلف الفريد الجامع بين الطارف والتليد الجامع لفنون من العلوم متفرقة المشتمل على مسائل لم توجد في غيره محققة فانشرح صدري به غاية الانشراح لما أودع فيه من المعاني الرشيقة والاقوال الصحاح وأعدت نظري فيه المرة بعد المرة فاذا تحت كل ذرة منه درة فياله من مؤلف عز المثال لم ينسج له فيما أظن قبل ولا بعد على منوال الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه الشيخ عبد القادر المالكي الشاذلي رضي الله تعالى عنه وبعد فقد اطلعت على هذا الكتاب المسمى بكشف الغمة عن جميع الامة فوجدته كتابا كريما وصراطا مستقيما ونورا ساطعا عظيما ورأيت فيه من غرائب الحديث وعجائبه ما لا تسعه مجلدات كثيرة مع اختصاره في حجم لطيف وأوراق يسيرة فلله دره من كتاب عظمت فيه المنة وكشف الله به الغمة وهدى به الامة الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه

عليه الشيخ شهاب الدين عميرة الشافعي رضي الله عنه و بعد فقد وقفت على هذا المؤلف العظيم الشان البديع في المعاني والبيان فوجدته مشتملا على حقائق هي خلاصة أنظار المتقدمين ودقائق هي نتيجة أفكار المناظرين الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه الشيخ شهاب الدين الرملي الشافعي رضي الله تعالى عنه وأرضاه على كتاب المنهج المبين في بيان أدلة المجتهدين و بعد فقد اطلع كاتبه على هذا المؤلف الشريف والمجموع اللطيف الحاوي لجميع أدلة المجتهدين والقامع للطغاة والمبتدعين فجزى الله تعالى مؤلفه خيرا وكفاه وصما وضيرا الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ ناصر الدين الطبلاوي رحمة الله تعالى عليه و بعد فقد تشرفت بالاطلاع على هذا الكتاب العجيب والاسلوب الغريب المسمى بالمنهج المبين فاذا هو كتاب طابق اسمه مسماه لانه قد حوى من السنة ثمرات مقاصد العارفين وانطوى منها على قواعد وفوائد ترشد الحائرين وتوصل المنقطعين قد أتقن فنون الشريعة واستقصاها فلا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها فالله تعالى يديم حديث مؤلفه في العالمين و ينشر فضائله في الخافقين آمين * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ شهاب الدين البهوتي الحنبلي رحمه الله تعالى و بعد فقد اطلعت على هذا الكتاب العظيم والمؤلف الجسيم المنتقى من أصول كتب الحديث المعتمد عليها في أحكام الدين ولقد كانت بهذه الامة أحوج حاجة الى ما وعاه هذا المهذب وجمع وأنت خبير بان الله تعالى قد جمع لمؤلفه بين الحال والقال الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ شمس الدين البرهمتوشي الحنفي رحمه الله و بعد فقد وقفت على هذا المؤلف المنيف والكتاب الشريف الجامع من السنة النبوية والعقائد المرضية ما تقر به أعين المؤمنين وتذهب به ظنون الاغبياء الملحدين فجزى الله تعالى مؤلفه خيرا الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ ناصر الدين اللقاني المالكي رضي الله تعالى عنه و بعد فقد وقفت على هذا المؤلف العظيم الشان فاذا هو فلك مشحون بدرر وفرائد الفوائد أو فلك مرصع بكل كوكب دري توقد بالنكت والقواعد وكيف لا يكون كذلك ومؤلفه المحقق الفهامة شيخ الحقيقة وأستاذ الطريقة الجامع بين المنقول والمعقول والمرجع والتعويل عليه فيما يفتي به و يقول سيدنا وقدوتنا الى الله تعالى الشيخ أبو محمد عبد الوهاب الشعراني الشافعي المرشد المسلك المربي أعاد الله علينا وعلى المسلمين من بركاته وحشرنا في زمرته الى آخر ما قال ولما اجتمعت به قال لي انما صرحت باسمك ومدحتك تكذيبا لمن أشاع عني أنني لا أعتقدك رضي الله تعالى عنه وأرضاه * ومن جملة ما كتبه شيخ الاسلام الفتوحي الحنبلي رضي الله تعالى عنه على كتاب العهود و بعد فقد اطلعت على هذا البحر العجاج المتلاطم بالامواج فسبحت فيه وابتهجت بنفائس درره غاية الابتهاج وغصته فظفرت بجواهر فوائده التي أنا لها محتاج ووردته ورود ظمآن أتى اليه من بعد فجاج وتأملته المرة بعد المرة فاذا تحت كل ذرة منه درة قد اشتمل من الفوائد على أدناها وأقصاها فلا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها فهو مؤلف فريد في فنه وصنفه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه لا يقدح في معانيه الا جاهل أو معاند أو حائد عن طريق الحق لاجل غرضه الفاسد الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ ناصر الدين اللقاني المالكي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة و بعد فقد اطلعت على هذا المؤلف المشتمل على حقائق و رقائق ونكت لطيفة ودقائق حقيقة أن تكتب بماء الذهب بل بسواد العيون وأن تشترى بنفائس الارواح لا بنقد العيون لما فيه من الحكم وآداب السلوك وخلاصة الاخلاص المذهبة للاوهام والشكوك وكفى هذا المصنف شرفا أن لسان حاله وقاله ناطق بفضله وعلو شانه بحيث ان الناظر في تلك العهود يكاد يخرق مألوف نفسه المعهود وما هي الا منح ربانية ومواهب قدسية خص بها الكريم الوهاب عبده الاواب حشرني الله في زمرته ونفعني في الدارين ببركته وأفاض علينا من مدده وعمر قلوبنا بوده الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه آخر هذا الكتاب لما أشاع بعض الحسدة أن الشيخ ناصر الدين اللقاني رجع عن كتابته على كتاب العهود و بعد فما نسب الى العبد من الرجوع عما كتبه على هذا الكتاب وغيره من مؤلفات الشيخ فلان باطل باطل باطل فوالله ما رجعت عن ذلك ولا عزمت عليه ولا اعتقدت في كلامه شيأ من الباطل وأنا معتقد صحة مقاله باق على ذلك واني أدين الله تعالى بالاعتقاد في صحة

على كل حال في هواها مقصر
وقد كان عنها الطيف قد مار زورني
ولما زار ما باله يتعذر
فهل غلت نفسي بطيف خيالها
أم اعتل حتى لا يصح التصور
ومن وجه ليلى طلعة الشمس تستضي
وفي الشمس أبصار الورى تتحير
وما احتجبت الا برفع حجابها
ومن عجب أن الظهور تستر

واعلم أن الادلة انما نصبت لمن يطلب الحق لا لمن يشهده فان المشاهد غني بوضوح المشهود عن ان يحتاج الى دليل فتكون المعرفة باعتبار توصيل الوسائل اليها كسبية ثم تعود في نهايتها ضرورية واذا كان من الكائنات ما هو غني بوصفه عن اقامة دليل فالمكون أولى بغناه عن الدليل منها وقد قال الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه انا لننظر الى الله ببصر الايمان والايقان فأغنانا ذلك عن الدليل والبرهان وانا لا نرى أحدا من الخلق هل في الوجود أحد سوى الملك الحق وان كان ولا بد فكالهباء في الهوا اذا فتشته لم تجده شيأ ومن أعجب العجب أن تكون الكائنات موصلة اليه فليت شعري هل لها وجود معه حتى توصل

كلامه و ولايته والقصد من فضله أن لا يصدق في أمري شيأ مما العله ينسب الي على ألسنة الذين لا يخشون
الله تعالى انتهى بالمعنى في البعض من جهة الضمائر * ومن جملة ما كتبه الشيخ شهاب الدين بن الشلبي الحنفي
رحمة الله عليه و بعد فقد وقفت على هذا المؤلف الذي هو تحفة المريد و روضة الاحباب فاذا البحر يعب عبابه
لانه مترع يحلو لاهل الطريق شرابه فوردت ماء فضله الصافي وترديت برداء محاسنه الضافي فالله تعالى يبقي
مؤلفه اماما يصطف خلفه المريدون ليؤمهم بنوافل فضائله و بره ولا برح جيد الزمان حاليا بوجوده
والناس ناطقون بحمده وشكره الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ شهاب الدين الرملي
رحمه الله و بعد فقد وقفت على هذا المؤلف العجيب والمفرد الغريب المشتمل على الالفاظ الرائقة والمعاني
المتناسقة لقد بذل مؤلفه في نصح سالك طريق القوم الغاية وفي ارشاده الى اماتة نفسه وترقيه النهاية الى
آخر ما قال ولما أشاع الحسدة أن الشيخ رجع عن كتابته على العهود كتب تحت خطه هذا و بعد فما نسب
الي من رجوعي عن كتابتي على هذا المؤلف غير صحيح وكتبه أحمد بن حمزة الرملي * ومن جملة ما كتبه الشيخ
ناصر الدين اللقاني المالكي على كتاب الجوهر المصون و بعد فقد وقفت على هذا المصنف العجيب والاسلوب
الغريب الذي لم ينسج على منواله ولم تسمح قريحة بمثاله وطبعت فيه بصري و بصيرتي بالتأمل في ألفاظه
ومعانيه وتدرجت في كمال مدارج جوه ومراقيه فوجدته كنزا مملوأ بالمعارف الربانية والعوارف اللدنية
و بحرا يضيق نطاق النطق عن وصفه و يكل لسان الفكر عن ادراك كنهه وكشفه ولا غرو في ذلك فان
المستفيض عبد منيب أواب والمفيض جواد كريم وهاب أمدنا الله تعالى بمدده وجعلنا من حزبه وجنده
آمين * ومن جملة ما كتبه عليه شيخ الاسلام الفتوحي الحنبلي و بعد فقد وقفت على هذا المؤلف العظيم
الشان المشتمل على فوائد حسان وروضة ذات أفنان من علوم القرآن ومعان مقصورات في الخيام
لم يطمثها من قبل انس ولا جان فسبحان من سهل على مؤلفه طرق العلم والعرفان حتى أتى فيها بما لم يكن في جنان
الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ شهاب الدين بن الشلبي الحنفي و بعد فقد وقفت على هذا المؤلف
السعيد والجوهر المصون التليد المستنبط من كتاب الله العزيز فاذا هو مؤلف لم يصنع أحد شكله ولا جمع
أحد في علوم القرآن مثله الى آخره * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ ناصر الدين الطبلاوي و بعد فقد اطلعت
على هذا الكتاب العجيب والاسلوب الغريب والنيل المسكوب والنيل المكسوب فوجدته مقياس زيادة
العلوم باصابع الفهوم وأطال في ذلك * ومن جملة ما كتبه الشيخ نجم الدين الغيطي رحمه الله تعالى و بعد
فقد تشرفت بالنظر في هذه العلوم والمعارف وترنحت بالوقوف على ساحل بحر هذه الاسرار واللطائف
وتحققت أن ذلك لا ينال بالجد والاجتهاد والاكتساب وانما هو فيض من الملك الوهاب على عبده المخصوص
لما تفرغ عما سواه وأناخ بتلك الرحاب ومسح لوح وجوده مما انتقش فيه وتفرغ لما يلقى عليه من حضرة مصطفيه
ملئ من العلوم والانوار وصار بحر المعارف والاسرار حتى ظهر منه الجوهر المصون في علوم كتاب الله
المكنون لا زال معوذا بالواحد من شر كل معاند وحاسد الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ عبد
القادر الشاذلي المالكي و بعد فقد وقفت على هذا الكتاب العظيم الشان الساطع البرهان المشتمل على
علوم كتاب الله المكنون فوجدته بحرا عجابا لا ساحل له ولا قرار تكل عن ادراك مداه البصائر والابصار وكنزا
مطلسما مشحونا بالعلوم اللدنية والمعارف الربانية والاسرار فانذهل عقلي فيه وحار ورأيته كلاما غريبا
غير مألوف لاحد من الابشار فعلمت انه فيض من الكريم الغفار الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه
الشيخ شمس الدين البرهمتوشي الحنفي و بعد فقد وقفت على مواضع من هذا الكتاب الشريف فاذا هو
خلاصة الالباب ومنتهى منازل أهل الخطاب كيف لا وهو تأليف سيدنا ومولانا خاتمة أهل الشريعة
والحقيقة في عصره الشيخ عبد الوهاب أدام الله عزه وعلاه و بعين عنايته حرسه وتولاه ومتع بطول حياته
الانام وكبت أعداءه الحسدة اللئام فقد جعله الله تعالى وارثا للاقدام المحمدية وهاديا بسلوكه الى السنة
النبوية الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه شيخ الاسلام الفتوحي الحنبلي على كتابي المسمى بالجواهر والدرر

اليه أو هل انها من الوضوح ما ليس له حتى تكون هي المظهرة له وان كانت الكائنات وصلة اليه فليس ذلك انها من
حيث ذاتها لكن هو الذي ولاها رتبة التوصيل فوصلت فما وصل اليه غير الوهيته ولكن الحكيم هو واضع الاسباب وهي لمن وقف عندها ولم ينفذ الى قدرته عين الحجاب وقد قال الراوي أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم في أثر ما كان من الليل فقال أتدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قال ربكم أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بي فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب وأما من قال مطرنا بنجم كذا أو بنوء كذا فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب رواه مالك في الموطأ فلا بد من الاسباب وجودا ولا بد من الغيبة عنها شهودا وكيف تكون الكائنات مظهرة له وهو الذي أظهرها أو معرفة له وهو الذي عرفها فان قلت فقد جاء في الحديث من عرف نفسه عرف ربه فهذا يدل على ان معرفة النفس متوصلة الى معرفة الله تعالى وهي كون من الاكوان ففيه اثبات توصيل
الكائنات اليه فاعلم اني سمعت شيخنا أبا العباس رضي الله عنه يقول في هذا الحديث تاويلان أحدهما من

و بعد

وبعد فقد وقفت على هذا المؤلف المسمى بالجواهر والدرر المتضمن أحوال الاعظمة لما كان الناس غافلين عنه بالظهر وتأملت ألفاظه تأملا يشفي السقيم ويهدي من ضل الى الصراط المستقيم ولما أمعنت فيه التأمل والنظر وجدت تلك الجواهر نفائس لم يحوها انس ولا بشر وتلك الدرر كأنها من شدة عظمها وصفائها ترمي بشرر فهو مؤلف عديم النظير لم يسبق لوضع مثله صغير ولا كبير الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ شهاب الدين ابن الشلبي الحنفي وبعد فقد وقفت على هذا الكتاب الذي بهرت أنواره وأشرقت ونمت عروس ألفاظه الزاكية لانها في منابت العرفان أعرقت وتصفحته ففاح مسكه وقرأته فلفظته فكأنما انقطع سلكه وغصت على الجواهر في بحره الذي سطوره فلكه فتارة آخذ منه درة وتارة أقتطف زهرة فلله دره من مؤلف كلما طالعت فيه استفدت وكلما غازلت عيون معانيه استزدت ولله من أنفاس تسر النفوس وياعجبا كم بهذه الطروس من عروس وكيف لا ومؤلفه تاج ومحله الرؤس الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه الشيخ ناصر الدين اللقاني وبعد فقد وقفت على هذا الكتاب الشريف الذي فاق سائر الكتب في لطافة نظمها ودقة معناها وكيف لا وهو الجوهر الفرد الذي هو غايتها ومنتهاها ولا عجب في ذلك فانها مواهب وهاب لا تحصى عوارفه ولا تستقصى معارفه جعلنا الله تعالى ممن ذاق مذاقها وتحلى بحلاها وورد مواردها الشافية واهتدى بهداها وحشرنا مع مؤلفها وسلك بنا طريقته التي ما ضل من اقتفاها الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه الشيخ عبد القادر الشاذلي المالكي وبعد فقد وقفت على هذا الكتاب المسمى بالجواهر والدرر فوجدته بحرا قد زخر يحار في ادراكه البصر وتكل عن معرفته العقول والفكر اذ هو مشحون بالنفائس التي لا توجد الآن عند أحد من البشر الى آخر ما قال فهذه نبذة مما كتبه علماء مصر على مؤلفاتي تكذيبا لما أشاعه الحسدة من ضد ذلك كما مر أول المبحث فرحم الله هؤلاء العلماء ما كان أكثر محبتهم لي واعتقادهم في كل من توهموا فيه شيأ من صفات أهل الولاية والصلاح وتواضعهم له وما وردت قط على الشيخ ناصر الدين اللقاني في بيته أو الجامع الازهر الا ونزل عن فرشه وأجلسني عليه فان أبيت أقسم علي بالله ثم يجلس بين يدي على الحصير ولم يفعل ذلك معي أحد من أهل هذا الزمان وقد تغالى في التكبر بعده جماعة ممن لا يصلح أن يكون أحدهم من طلبته الآن بل رأيت بعضهم جالسا على طراحة في الجامع وهو يجود القرآن على الشيخ أبي النجاء النحاس والشيخ جالس بين يديه على الحصير وربما أدخل على بعض طلبة العلم الآن فاقبل ركبته فلا يمد يده الى فالله يلطف بنا وبهم ويرد عاقبتنا الى خير آمين

(ومما أنعم الله تعالى به علي) موت جميع أشياخي في الفقه والتصوف وهم عني راضون وذلك من أكبر نعم الله تعالى علي فان رضا الاشياخ على طالبهم ومريدهم عنوان على رضا الله عز وجل عنه لانهم واسطته في السلوك وقل مريد أو طالب في هذا الزمان يسلم من تغيير خاطر شيخه عليه ولو في حين من الاحيان وقد راجع بعض طلبة العلم شيخه في مسئلة من غير أدب فقال له أما تخشى يا ولدي أن يقال لا نفع الله فلانا بعلمه فوقف ذلك الطالب عن المزيد ولم ينتفع أحد بعلمه مع انه كان في الفقه والتفسير والحديث وعلم الكلام والنحو أمة من الامم ورأيت مدرسي جامع الازهر يجلسون في درسه فيسمعون فوائده ويعجبون بها ثم يقومون من عنده لا يستحضر أحدهم شيأ من تلك الفوائد ولولا اني أخشى أن تكون غيبة لذكرته وشيخه وما بينهما فاياك يا أخي أن تتهاون في تغيير خاطر أحد من أشياخك عليك أو لا تبادر الى تطييب خاطره أو تنتقل عنه وتقرأ على غيره مراغمة له فان الحكم للداعي الاول وله الحق الاعظم وايضاح ذلك أن الطالب لا يفارق شيخه غضبا من نصحه له ويقرأ على غيره الا لحظ نفسه وطالب العلم بغير اخلاص لا يفلح ولو أنه أخلص في العلم لاحتمل نهر شيخه وزجره له وهجره له في طريق تحصيله العلم وقد أجمع أشياخ الطريق على أن المريد اذا بلغ مقام شيخه في العلم فمن الادب أن يقيم تحت تربيته ويجري الله تعالى على لسان شيخه من العلم والتحقيق ما هو أهله لمكان أدبه وصدقه كما انه يجري على لسان شيخه اذا أساء الادب معه عكس ذلك فان الطالب اذا كان قليل الادب مع شيخه فقد يستحق حرمانه من فوائده فيعقد الله تعالى لسان شيخه عن الافصاح له بالتحقيق ويحرم النفع به فيصير العلم موفورا في

عرف نفسه بذلها وعجزها وفقرها عرف الله بعزته وقدرته وغناه فتكون معرفة النفس أولا ثم معرفة الله تعالى من بعد والتأويل الثاني من عرف نفسه عرف ربه أي من عرف نفسه فقد دل ذلك منه على انه عرف الله من قبل فالاول حال السالكين والثاني حال المجذوبين واعلم بسط الله لك بساط منته وجعلك من أهل حضرته ان الله سبحانه اذا تولى وليا صان قلبه من الاغيار وحرسه بدوام الانوار حتى لقد قال بعض العارفين اذا كان الحق سبحانه قد حرس السماء بالكواكب والشهب كيلا يسترق السمع منها فقلب المؤمن أولى بذلك لقوله تعالى فيما يحكيه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن فانظر رحمك الله تعالى هذا الامر الاكبر الذي أعطيه هذا القلب حتى صار لهذه الرتبة أهلا ولقد قال الشيخ أبو الحسن لو كشف عن نور المؤمن العاصي لطبق ما بين السماء والارض فما ظنك بنور المؤمن المطيع ولقد سمعت شيخنا أبا العباس يقول لو كشف عن حقيقة الولي لعبد لان أوصافه من أوصافه ونعوته من نعوته ولقد أخبرني بعض المريدين قال صليت خلف شيخي صلاة فشهدت ما أبهر عقلي وذلك اني شهدت بدن الشيخ والانوار قد

قلب الشيخ ولا يقدر على النطق به وان نطق نطق بكلام مشكل غير مفصح له عن المقصود كما جربنا ذلك مع طلبتنا
* وممن كان يبالغ في محبتي ويتحفني الفوائد والنكت من العلوم لمكان أدبي معه شيخ الاسلام زكريا وكان يقول لي والله اني أود أن لو أسقيتك جميع ما عندي من العلوم في مجلس واحد وكذلك الشيخ نور الدين المحلي والشيخ أمين الدين الامام بجامع الغمري والشيخ عبد الحق السنباطي والشيخ برهان الدين ابن أبي شريف والشيخ شمس الدين السمانودي والشيخ شهاب الدين المسيري والشيخ شهاب الدين الرملي فكانوا كلهم يحبونني رضي الله عنهم أجمعين فالحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تعالى به علي)) انشراح صدري لاتباع السنة المحمدية قولا وفعلا واعتقادا وانقباض خاطري من ضد ذلك من حين كنت صغيرا حتى اني بحمد الله تعالى أتوقف في بعض الاوقات عن العمل ببعض ما استحسنه بعض العلماء حتى يظهر لي وجه موافقته للكتاب والسنة أو القياس أو العرف المشار اليه بقوله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم وأمر بالعرف وقد استدل الشيخ جلال الدين السيوطي على جواز كبر عمامة العلماء زيادة عن طول عمامة رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى وأمر بالعرف وقال قد صار من عرف العلماء كبر العمامة ليتميزوا عن غيرهم من العامة فيسألوا عن الشريعة وذكر أن كبر العمامة بهذا القصد لا يخرجهم عن السنة لان العرف قد صار من جملة الشريعة بأمر الامة باتباعه انتهى وهذا أمر لم أجد له فاعلا من الناس الا قليلا وغالبهم يقدم على الفعل من غير توقف ونظر هل ذلك موافق للشريعة أو لا بخلافي بحمد الله تعالى فاني ان لم أجد ذلك الفعل موافقا للشريعة ولم يظهر لي موافقته لها ولا للعرف توقفت عن العمل به وربما أشاور رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه فيلقي الله تعالى في قلبي الانشراح للفعل أو الترك فأعمل بذلك فكذب والله وافترى من أشاع عني من الحسدة أني أشطح في أفعالي وأقوالي وعقائدي عن ظاهر الكتاب والسنة مع ان أحدا من هؤلاء الحسدة لم يجتمع بي قط ولا ثبت عنده ذلك ببينة عادلة انما بعض الحسدة زين له الشيطان ذلك لما عجز أن يجد مطعنا في أفعالي الظاهرة فافترى علي ببعض كلمات ودار بها في جامع الازهر وغيره وأخبرهم بذلك فالله تعالى يغفر له فان من كان متقيدا بالشريعة كما ذكرنا فهو من صدور أهل السنة والجماعة في عصره فكيف يسمى مبتدعا والله ما ذلك الا من شدة الحسد فاني لا أعلم أحدا من أقراني أحاط علما بكتب السنة كما أحطت بها وأعرف جماعة الآن في جامع الازهر من المتهورين اذا رأوني ينظرون الي شذرا كأنهم على السنة وأنا على البدعة وربما كان الامر بالعكس فان من جمع الله فيه مثل هذه الاخلاق المذكورة في هذا الكتاب من أهل السنة والورع بيقين بل يقضي العقل بانه فريد عصره في اتباع السنة ولكن لنا اسوة برسول الله صلى الله عليه وسلم لما انشق له القمر وقالوا هذا سحر فالحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي)) الهامي لمجاهدة نفسي بغير شيخ لما تبحرت في علوم الشريعة وتعذر علي العمل بما علمت وقد كان السلف الصالح لصفاء قلوبهم لا يحتاجون في طريق العمل بعلمهم الى شيخ لعدم الموانع وصار الناس اليوم لهم موانع لا تحصى حتى ان بعضهم يرى الاخلاق المحمدية من زهد وورع وخشية ونحو ذلك فلا يصل لي التخلق بها فلذلك أوجب بعض علماء الشريعة على الطالب أن يتخذ له شيخا يرشده الى طريق ازالة هذه الموانع من باب ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب وقالوا من لم يجد له شيخا في بلده وجب عليه السفر في طلبه ومن لم يستطع السفر وجب عليه مجاهدة نفسه بغير شيخ قال تعالى فان لم يصبها وابل فطل ومراد جميع أشياخ الطريق بتسليكهم الناس أن يوصلوا المريد الى مقام العمل بالاخلاص الذي كان عليه السلف الصالح أو بعضه لا غير فان اشتغل أحدهم بعد ذلك بالعلم أو صلى أو صام أو حج أو تورع أو زهد كان محفوظا من الرعونات التي تجرح مقام الاخلاص أو تحبط العمل وقد قدمنا في المقدمة ان حقيقة الصوفي هو عالم عمل بعلمه على وفق ما أمر الله به لا غير وكانت صورة مجاهدتي لنفسي من غير شيخ أنني كنت أطالع كتب القوم كرسالة القشيري وعوارف المعارف والقوت لابي طالب المكي والاحياء للغزالي ونحو ذلك وأعمل بما ينقدح لي من طريق الفهم ثم بعد مدة يبدو لي خلاف ذلك فأترك الامر الاول وأعمل بالثاني وهكذا فكنت كالذي يدخل دربا لا يدري هل

ملأته وانبثت الانوار من وجوده حتى انى لم أستطع النظر اليه فلو كشف الحق عن مشرقات أنوار قلوب أوليائه لانطوى نور الشمس والقمر في مشرقات أنوار قلوبهم وأين نور الشمس والقمر من أنوارهم الشمس يطرأ عليها الكسوف والغروب وأنوار قلوب أوليائه لا كسوف لها ولا غروب ولذلك قال قائلهم
ان شمس النهار تغرب بالليل وشمس القلوب ليس تغيب
ونور الشمس تشهد به الآثار ونور اليقين يشهد به المؤثر ولنا في هذا المعنى شعر
هذه الشمس قابلتنا بنور وشمس اليقين أبهر نورا
فرأينا بهذه النور لكن بها تيك قد رأينا المنيرا
لكن الحق سبحانه وتعالى يوفي أعيان الممكنات حقها ويعطيها قسطها فيقرر لكل كون رتبته ويوفيه دولته فلذلك ستر سر الخصوصية في وجود البشرية ولا بد للشمس من سحاب وللحسن من نقاب وهل يكون الكنز الا مدفونا والسر الا مصونا وصنع ذلك سبحانه ليكون سر الولاية غيبا فيكون المؤمن به مؤمنا بالغيب وأيضا أجل سر ولايته أن يظهره في دار لا بقاء لها فارخى عليه ذيل

ينفذ أم لا فان رآه نافذا خرج منه والا رجع ولو انه اجتمع بمن يعرفه أمر الدرب قبل دخوله لكان بين له أمره وأراحه من التعب فهذا مثال من لا شيخ له فان فائدة الشيخ انما هي اختصار الطريق للمريد لا غير ومن سلك بغير شيخ تاه وقطع عمره ولم يصل الى مقصوده لان مثال الشيخ مثال دليل الحجاج الى مكة فى الليالى المظلمة * ومن جملة ما جاهدت به نفسى من غير اشارة شيخ انى كنت جعلت لى حبلا فى سقف الخلوة محررا على عنقى اذا جلست ولا يصل الى الارض لو اضطجعت فكنت أجعله فى عنقى من العشاء الى الفجر فكنت على ذلك سنين ولم يكن لى بحمد الله علاقة دنيوية تعوقنى عن المجاهدة والوصول الى المقصود سوى كثرة وجود العلل فى أعمالى وان كانت العلل لا تنقطع عن العبد اذ هى تدق معه فى كل مقام سلكه فلكل مقام علل تناسبه فافهم وكانت القناعة من الدنيا باليسير سداى ولحتى فأغننى بحمد الله عن وقوعى فى الذل لاحد من أبناء الدنيا ولم يقع لى أننى باشرت حرفة ولا وظيفة لها معلوم دنيوى من منذ بلغت ولم يزل الحق تعالى يرزقنى من حيث لا أحتسب الى وقتى هذا وعرضوا على الالف دينار وأكثر فرددتها ولم أقبل منها شيأ وكانت المباشرون والتجار يأتونى بالذهب والفضة فانثرهما فى صحن جامع الغمرى فيلتقطهما المجاورون وتركت أكل لذيذ الطعام ولبست الخيش والمرقعات من شراميط الكيمان نحو سنتين وأكلت التراب لما فقدت الحلال نحو شهرين ثم أغنانى الله تبارك وتعالى بالحلال المناسب لمقامى اذ ذاك وكنت لا آكل طعام أمين ولا مباشر ولا تاجر يبيع على الظلمة ولا فقيه لا يسد فى وظيفته ويأكل معلومها ولا غيرهم من جميع المتهورين فى كسبهم وضاقت على الارض كلها ونفرت من جميع الناس ونفروا منى فكنت أقيم فى المساجد المهجورة والابراج الخراب مدة طويلة وأقمت فى البرج الذى فوق السور من خرابة الاحمدى مدة سنة ومارأيت أصفى من تلك الايام وكنت أطوى الثلاثة أيام وأكثر ثم أفطر على نحو أوقية من الخبز من غير زيادة وضعفت بشريتى وقويت روحانيتى حتى كنت أصعد بالهمة فى الهواء الى الصارى المنصوب على صحن جامع الغمرى فاجلس عليه فى الليل والناس نائمون ثم اذا نزلت من السلم الى الجامع أنزل بجهد وتعب لغلبة روحانيتى وطلبها الصعود الى عالمها فانه لا يثقل الانسان فى الارض الا كثرة الشهوات وهذا هو سبب تحريك الانسان رأسه حال الذكر وتلاوة القرآن فكان الروح تشتاق الى القرب من حضرة ربها اذا سمعت كلامه أو اسمه فتكاد تلحق بعالمها السماوى وقد أنشدوا فى معنى ذلك

ولما بدا الكون الغريب لناظرى * حننت الى الاوطان شبه الركائب

ولما غلبت على طلب العزلة عن الناس تنكرت منى جميع قلوب أصحابى ونفروا منى حتى كأنهم لا يعرفونى من ضيق وقتى عن مباسطتهم بالكلام اللغو وعدم المجالسة * وكنت كثيرا ما أخرج الى موارد البرك التى يغسل الناس فيها الفجل والخس والجزر والبقل فالتقط منها ما يكفينى ذلك اليوم مما أعرضوا عنه وأشرب عليه من ذلك الماء وأشكر الله تعالى على ذلك * وكنت لا آكل قط طعام فقير لا كسب له من المتعبدين فى الزوايا من غير كبير اشتغال خشية أن يكون ممن يأكل بدينه وهو لا يشعر وكذلك كنت لا آكل طعام قاض ولو كان من أهل الدين لما عساه أن يقع فيه عند الحاجة من قبول هدايا الناس ثم انى تركت أكل طعام كل من يمسك الميزان والكيل والذراع ثم طويت عن طعام جميع الناس فلا آكل الا عند أوائل درجة الاضطرار وذلك حين لا تجد أمعائى شيأ تشتغل به فيلذع بعضها بعضا وكنت اذا افتتحت مجلس الذكر بعد العشاء لا أختمه الا عند طلوع الفجر ثم أصلى الصبح واذكر الى ضحوة النهار ثم أصلى الضحى وأذكر حتى يدخل وقت الظهر فاصلى الظهر ثم أذكر الى العصر ومن صلاة العصر الى المغرب ومن صلاة المغرب الى العشاء وهكذا فكنت على ذلك نحو سنة وكنت كثيرا ما أصلى بربع القرآن بين المغرب والعشاء ثم أتهجد بباقيه فاختمه قبل الفجر وربما صليت بالقرآن كله فى ركعة وكان نومى غلبة تخطف رأسى خطفة بعد خطفة وخفقة بعد خفقة وكثيرا ما يغلب على النوم فأضرب أفخاذى بالسوط وربما نزلت بثيابى فى الماء البارد فى الشتاء حتى لا يأخذنى نوم وهذه الامور من قاعدة ما اذا تعارض عندنا مفسدتان وجب ارتكاب أخفهما مفسدة ولا شك ان وقوف المحب بين يدى الله عز وجل فى الظلام مع تألم جسمه بالضرب أحسن عنده من نومه عن ربه عز وجل حال تجليه مع صحة جسمه كما أشار اليه

السر حتى اذا كانت الدار الآخرة التى رضيها أهلا لظهوره واقترابه ووجوده كشف حجابه كذلك يكشف الحجاب هنالك عن سر الولاية ويجل مقداره ويرفع مناره واعلم رحمك الله ان من أراد الله به أن يكون داعيا اليه من أوليائه فلابد من اظهاره الى العباد اذ لا يكون الدعاء الى الله الا كذلك ثم لابد أن يكسوه الحق كسوتين الجلالة والبهاء الجلالة لتعظمه العباد فيقفوا على حدود الادب معه ويضع له فى قلوب العباد هيبة وينصره بها ليكون اذا أمر ونهى مسموعا أمره ونهيه وجعل هذه الهيبة فى قلوب العباد من تمكين الحق له ليعينه على القيام له بالنصرة قال الله سبحانه الذين ان مكناهم فى الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الامور وهى من اظهار اعزاز الحق لعباده المؤمنين قال سبحانه ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين * وهذه الهيبة التى جعلها الحق فى قلوب العباد لاوليائه سرت اليهم لانبساط جاه المتبوع عليهم ألم تسمع قوله صلى الله عليه وسلم ونصرت بالرعب مسيرة شهر ألبسهم الحق ملابس هيبته وأظهر عليهم اجلال عظمته كلما نزلوا أرض العبودية

قوله صلى الله عليه وسلم خصلتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ ولكل مقام رجال ومن طلب نفيسا خاطر بنفيس فعلم ان المحب لله في واد والمنكر عليه في واد ومن طالع أحوال القوم في مجاهداتهم سهل عليه ما يكابده في نفسه فقد وقع للشبلي رضي الله عنه انه كان اذا غلب عليه النوم يضرب نفسه بقضيب الخيزران حتى ربما أفنى الحزمة في الليلة الواحدة وكان يكتحل بالملح حتى لا يأخذه النوم وكان يطلع على طرف الحائط ويقف حتى يطرد عنه النوم وبلغنا ان سيدي عبد القادر الجيلي رضي الله عنه وأرضاه مكث أيام مجاهدته سنة كاملة لا يأكل ولا يشرب ولا ينام وكان رضي الله تعالى عنه يقول دعوت نفسي مرة الى قيام الليل فأبت فمنعتها شرب الماء سنة انتهى قال اليافعي رحمه الله تعالى وأعظم ما يجاب به عن هؤلاء السادات في مجاهداتهم رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم بانهم ارتكبوا أخف المفسدتين كمن غص بلقمة ولم يجد ماء فاساغها بجرعة خمر انتهى وقد مكثت أنا نحو سنة وعمامتي شراميط من الكيمان وقصاصة الجلود حتى وجدت الحلال وبالغت في التدقيق في الورع بحماية الله عز وجل لا بحولي ولا بقوتي حتى كنت لا آكل من فراخ الحمام لا كلها من زرع الناس ما قد لا تسمح به نفوسهم ولا أمشي في ظل عمارة أحد من الولاة وأعوانهم ولما عمل السلطان الغوري بمصر الساباط الخشب الذي بين مدرسته وقبته الزرقاء تركت المرور من تحته فكنت أدخل من سوق الوراقين وأخرج من سوق الشرب وأنا بحمد الله تبارك وتعالى على مقام الورع الى وقتي هذا لان المعرفة لا تطفئ نور الورع ثم اذا حقق المتورع أمره في نفسه وجد جميع ما تورع عنه لم يقسمه الله له لان الله تبارك وتعالى قسمه له فرد نفسه عنه لان ذلك لا يصح فافهم فظنه انه رد نفسه عنه مع القسمة وهم منه وان كان الحق تعالى قد أمر المكلف أن يدافع الاقدار النازلة جهده فذلك ليس هو تكليفا برد الاقدار وانما ذلك ليثيبه ويأجره على تلك المدافعة سواء أوقع في ذلك المقدر أم لم يقع واذا اعتنى الحق تعالى بعبده حماه من الوقوع في المعاصي والرذائل بعدم القسمة واستخرج له الحلال من بين فرث الحرام ودم الشبهات كما يستخرج له اللبن من الضرع والله على كل شيء قدير فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) بعد ذلك الهامي لطلب الاجتماع باهل الطريق وانقيادي لهم فاجتمعت بحمد الله تبارك وتعالى على خلائق لا تحصى من أهل الطريق فلم يكن لي وديعة عند أحد منهم سوى هؤلاء الثلاثة وهم سيدي علي المرصفي وسيدي محمد الشناوي وسيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنهم فسلكت على يد الاولين كل واحد شيئا يسيرا وكان فطامي بحمد الله تعالى على يد سيدي علي الخواص أعني الفطام اليسير المعهود بين القوم والا فالحق أنه لا فطام حتى يموت العبد ولذلك كان سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله تعالى عنه يقول كثيرا الا تكبر تعظم انتهى ولم أتحقق بان الانسان لا بد له من شيخ الا حين اجتمعت بهؤلاء الاشياخ وكنت قبل ذلك أقول كما قال غيري وهل ثم طريق توصل الى حضرة الله تبارك وتعالى غير العمل بما بايدينا من الشريعة يعني على مصطلح غير القوم حتى وجدت الامر بخلاف ذلك وكفى شرفا لاهل الطريق قول السيد موسى عليه السلام للخضر هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشدا واعتراف الامام أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه وأرضاه لابي حمزة البغدادي بالفضل عليه واعتراف الامام أحمد بن سريج رحمه الله لابي القاسم الجنيد وطلب الامام الغزالي له شيخا يدله على الطريق مع كونه كان حجة الاسلام وكذلك طلب الشيخ عز الدين بن عبد السلام له شيخا مع أنه قد لقب بسلطان العلماء فكان شيخ الامام الغزالي الشيخ محمد الباذغاني وشيخ الشيخ عز الدين الشيخ أبو الحسن الشاذلي وكان الامام الغزالي رضي الله تعالى عنه يقول لما اجتمع بشيخه الملك كور ضيعنا عمرنا في البطالة يعني بالنسبة لما ذاقه من أحوال أهل الطريق وكان الشيخ عز الدين رضي الله عنه يقول ما عرفت الاسلام الكامل الا بعد اجتماعي على الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه وأرضاه فاذا كان هذان الشيخان قد احتاجا الى الشيخ مع سعة علمهما بالشريعة فغيرهما من أمثالنا من باب أولى وقد كنت قبل اجتماعي باهل الطريق أتخذ أعمالي كلها وسائل الى تحصيل أغراض فان حصلت تلك الاغراض ثبت على ذلك والا تحولت منه فلما اجتمعت باهل الطريق قالوا لي اجعل أعمالك كلها مقاصد

رفعهم الى مرتبة الخصوصية فهم الملوك وان لم تخفق عليهم البنود والاعلام وان لم تسر امامهم الجنود ولله در القائل في مالك بن أنس رضي الله عنه شعر

يأبى الجواب فما يراجع هيبة
والسائلون نواكس الاذقان
أدب الوقار وعز سلطان التقى
فهو المطاع وليس ذا سلطان

ومن ملكه الله أمر نفسه وهواه فقد آتاه الله الملك قال تعالى قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وسمعت شيخنا أبا العباس يقول قال ملك من الملوك لبعض العارفين تمن علي فقال له ذلك العارف الي تقول ولي عبدان قد ملكتهما وملكاك وقهرتهما وقهراك وهما الشهوة والحرص فانت عبد عبدي فكيف أتمنى على عبد عبدي الكسوة الثانية التي يكسوها الحق لاوليائه اذا أظهر لهم كسوة البهاء وذلك لجعلهم في قلوب عباده فينظرون اليهم بعين المنة والمحبة فيكون ذلك باعثا لهم على الانقياد اليهم أفلا ترى كيف قال الله تعالى في شأن موسى عليه السلام وألقيت عليك محبة مني وقال تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا فلاهم تحلية التهيئة لجعلهم العباد فيجرهم حبهم الى حب

لتحضر

لتحضر فيهما مع الله تعالى ولا تتخذها وسائل فتموت ولا تصل الى مقصودك فقربوا على الطريق فلو لم يكن في الاجتماع بهم الا هذه الخصلة لكان فيها كفاية * ومما وقع للجنيد مع ابن سريج ان حلقة الجنيد كانت الاصوات فيها ترتفع على أهل حلقة ابن سريج وكان ابن سريج ينكر على الجنيد فتنكر ابن سريج يوما وحضر حلقة الجنيد ثم رجع الى أصحابه فقال لم أفهم من كلامه شيأ الا أن صولة كلامه ليست بصولة مبطل ثم ان ابن سريج قال للجنيد طريقنا أقرب الى الله من طريقكم فقال الجنيد لابد أن تأتينا ببرهان فقال للجنيد ائت لنا أنت ببرهان فقال الجنيد يافلان خذ هذا الحجر فألقه في حلقة الفقراء فألقاه فصاحوا كلهم الله الله الله ثم قال له ألقه بين هؤلاء الفقهاء فألقاه فصاحوا كلهم حرام عليك أزعجتنا وابن سريج ينظر فقام وقبل رأس الجنيد واعترف بفضله فقال له الجنيد انما الفضل لكم فان أساس طريقنا مما معكم من العلم فقال ابن سريج بلى لكم الفضل فانكم زدتم علينا بحسن معاملة الله تعالى انتهى * ومما وقع للشيخ عز الدين بعد اجتماعه بالشيخ أبي الحسن الشاذلي أنه كان يقول من أعظم دليل على ان طائفة الصوفية قعدوا على قواعد الشريعة وقعد غيرهم على الرسوم ما يقع على يدهم من الكرامات والخوارق والمكاشفات ولا يقع شئ من ذلك قط لفقيه الا ان سلك طريقهم انتهى أي لان الكرامات فرع المعجزات وهي علامة على صحة اقتداء صاحبها واتباعه لرسول الله صلى الله عليه وسلم * وقد نقل القشيري رحمه الله تعالى في ترجمة أبي علي الثقفي رضي الله تعالى عنه وأرضاه قال لو أن رجلا جمع العلوم كلها وصحب طوائف الناس كلهم لا يبلغ مبلغ الرجال الا بالرياضة من شيخ أو امام أو مؤدب ناصح ومن لم يأخذ أدبه من أستاذ يريه عيوب أعماله ورعونات نفسه لا يحل الاقتداء به في تصحيح المعاملات انتهى * ومما وقع لابن أسعد اليافعي رضي الله تعالى عنه وأرضاه قال مكثت خمس عشرة سنة ونفسي تنازعني هل أدوم على الاشتغال بالعلم أم أنتقل عنه الى صحبة الصوفية واقتفاء آثارهم فبينما أنا يوما أمشي في شارع من شوارع زبيد اذ لقيني شخص من أرباب الاحوال فقال لي مكاشفا يكفيك ما حصلته من العلم الظاهر واتبع طريق العمل على طريق القوم من اليوم فانها أولى فقلت له وما وجه كونها أولى فقال لي تعال حتى أريك وجه ذلك فدخل زاوية من زوايا الفقراء وأنا معه فجلس وقال لفقير ادع لي العالم الفلاني فدعاه فلما أقبل قال للحاضرين لا أحد يرد على هذا السلام اذا جاء الا بعد قليل بحيث لا يطول الفصل ولا أحد يتحرك له ولا يفسح له في المجلس ففعلوا فتكدر لذلك وقال يحرم عليكم عدم رد السلام فقالوا له الفقراء لهم عذر في ذلك فقال كذبتم ليس لكم عذر فقالوا له بلى لنا عذر وهو انك مستحق للهجر لارتكابك العجب والكبر فقال أنا ما عجبت ولا تكبرت عليكم الا بحق فقال له الشيخ الفقراء في نفوسهم منك شئ فقال وأنا أيضا في نفسي منكم أشياء وأشار باصابع يديه كلها فخرج وهو يسب الفقراء ومن دعاه اليهم فقال لليافعي انظر ثمرة علم هؤلاء ماذا يفعلون ثم قال لفقير ادع لنا الفقير الفلاني فدعاه فلما أقبل قال الشيخ للحاضرين افعلوا معه كما فعلتم مع ذلك العالم من عدم رد السلام على الفور وعدم تفسيح المجلس له ففعلوا فبادر الى نعال الفقراء وجعلها في عنقه وعلى رأسه ووقف خاضعا ذليلا عند النعال ولم يمر على خاطره ما قاله ذلك العالم من الانكار عليهم بعدم المبادرة الى رد السلام وعدم تفسيح المجلس له بل ولا خطر على باله انه من العلماء أبدا فقال له فقير من الحاضرين الفقراء في نفوسهم منك شئ فقال أقول استغفر الله تعالى في حقهم وأسألهم ان يلحظوني بلحظهم فلعل الله تعالى يصلح حالي وصار يبكي وهو واقف حامل نعالهم فقال الشيخ لليافعي انظر ثمرة اتباع طريق القوم قال اليافعي رضي الله تعالى عنه فقوي عزمي من ذلك اليوم في ذلك المجلس على اتباع طريق القوم حتى كان ما كان انتهى (قلت) وكانت صورة مجاهدتي على يد سيدي علي الخواص رضي الله عنه انه أمرني أول اجتماعي عليه ببيع جميع كتبي والتصدق بثمنها على المحاويج ففعلت وكانت كتبا نفيسة كشرح الروض والمطلب والخادم والقوت للاذرعي وغيرها مما يساوي ثمنها عادة مالا كثيرا فبعتها وتصدقت بثمنها فصار عندي التفات اليها لكثرة تعبي فيها وكتابة الحواشي والتقييدات عليها حتى كاني سلبت العلم فقال لي اعمل على قطع التفاتك اليها بكثرة ذكر الله عز وجل فانهم قالوا ملتفت لا يصل فعملت على قطع الالتفات اليها مدة حتى خلصت بحمد الله تعالى من ذلك فأمرني بالعزلة

الله والحب في الله يوجب المحبة من الله لقوله عليه السلام حاكيا عن الله وجبت محبتي للمتحابين في وهي أربع مراتب الحب لله والحب في الله والحب بالله والحب من الله فالحب لله ابتداء والحب من الله انتهاء والحب في الله وبالله واسطة بينهما الحب لله هو أن تؤثره ولا تؤثر عليه سواه والحب في الله ان تحب فيه من والاه والحب بالله أن يحب العبد من أحبه وما أحبه مقتطعا عن نفسه وهواه والحب من الله هو أن يأخذك من كل شئ فلا تحب الا اياه وعلامة الحب لله دوام ذكره مع الحضور وعلامة الحب في الله ان تحب من لم يحسن لك بدنيا من أهل الطاعة والحضور وعلامة الحب بالله أن يكون باعث الحظ بنور الله مقهور وعلامة الحب من الله ان يجذبك اليه فيجعل ما سواه عنك مستور وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي من أحب الله وأحب لله فقد تمت ولايته والمحب على الحقيقة من لا سلطان على قلبه لغير محبوبه ولا مشيئة له غير مشيئته فاذا من ثبتت ولايته من الله لا يكره الموت ويعلم ذلك من قوله تعالى قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم انكم أولياء الله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين فاذا الولي على الحقيقة لا يكره الموت ان عرض عليه وقد أحب الله من لا يحبوب

عن الناس مدة حتى صفا وقتى فصرت أهرب من الناس وأرى نفسى خيرا منهم فقال لى اعمل على قطع رؤية أنك خير منهم فعملت فى المجاهدة مدة حتى صرت أرى ان أرذلهم خير منى ثم أمرنى بالخلطة والصبر على أذاهم وعدم مقابلتهم فعملت على ذلك حتى قطعته فرأيت حينئذ انى صرت أفضل مقاما منهم فقال لى اعمل على قطع ذلك فعملت على قطعه مدة حتى قطعته ثم أمرنى بالاشتغال بذكر الله تبارك وتعالى سرا وعلانية وكل خاطر خطر لى مما سوى الله عز وجل صرفته عن خاطرى فورا فمكثت على ذلك عدة أشهر ثم أمرنى بترك أكل الشهوات مطلقا فتركتها حتى صرت اكاد أصعد بالهمة فى الهواء وصارت العلوم النقلية تزاحم العلوم الوهبية ثم أمرنى بالتوجه الى الله تبارك وتعالى فى أنه يطلعنى على أدلتها الشرعية فلما اطلعت عليها وصار لوح قلبى ممسوحا من العلوم النقلية لاندراجها فى الادلة ترادفت على حينئذ العلوم الوهبية وكان ابتداء ذلك بساحل بحر النيل عند بيوت البرابرة وسواقى القلعة فبينما أنا واقف هنالك واذا بأبواب من العلوم اللدنية انفتحت لقلبى كل باب أوسع مما بين السماء والارض فصرت أتكلم على معانى القرآن والحديث وأستنبط منهما الاحكام وقواعد النحو والاصول وغير ذلك حتى استغنيت عن النظر فى كتب المؤلفين فكتبت من ذلك نحو مائة كراسة فعرضت بعض ذلك على سيدى على الخواص فأمرنى بغسله وقال هذا علم مخلوط بفكر وكسب وعلوم الوهب منزهة عن مثل ذلك فغسلتها وأمرنى بالعمل على تصفية القلب من شوائب الفكر وقال بينك وبين علم الوهب الخالص ألف مقام فصرت أعرض عليه كل شئ فتح به على وهو يقول اعرض عن هذا واطلب ما فوقه الى ان كان ما كان فهذا كان صورة فتحى بعد المجاهدة المذكورة فالحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على بعد ذلك)) دخولى للاطلاع على معانى الكتاب والسنة من بابها وذلك بتكثير النوافل فان من واظب عليها أحبه الله تعالى واذا أحبه قربه من حضرته واذا قربه من حضرته أطلعه على اسرار شريعته وكان بعض العارفين يقول لا يفتح على سالك قط الا من باب اكثار النوافل فانه فى الفرائض عبد اضطرار ان لم يصل الصلوات الخمس مثلا عذبه ربه بخلاف النوافل فانه فيها عبد اختيار فلا يتقرب بها خوفا من عقابه وانما ذلك محبة له جل وعلا قال وأعظم النوافل بركة الاكثار من النكاح لما فيه من الازدواج والانتاج فيجمع العبد فيه بين المعقول والمحسوس فلا يفوته شئ من العلوم الصادرة من حضرة الاسم الظاهر والباطن فلذلك كان اشتغال العبد بنوافل النكاح أتم وأقرب لتحصيل كل ما ذكر ومن ثم كان محبوبا لله تعالى ومن كان محبوبا لله تبارك وتعالى صار عرشا لاستواء الحق تبارك وتعالى عليه بافاضة العلوم وسماء للنزول وكرسيا لظهور أوامره ونواهيه فظهر له من علوم الكرسى ما لم يكن يراه فيه مع أنه كان فيه وهذه الطريق من أجل الطرق وأقربها على السالكين فالحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به على)) بعد المجاهدة ظهور أن جميع ما كنت علمته من العلوم كلها ليس فيه شئ من الاخلاص وانما هو مخلوط بالحظوظ النفسانية وذلك ان من علامة العلم الخالص ان يجمع قلب العبد على ربه حال الاشتغال به ولم أر ذلك حصل لى انما كان قلبى متشتتا فى كل واد وغاب عنى العلم بأن جميع ما خلق الله تبارك وتعالى وأنزل على قلوبنا من العلوم انما مراده به ان يجمعنا به عليه ومن أتعب نفسه فى جمع العلوم من غير ان ينظر فى دلالتها على الله عز وجل فاته المقصود الاعظم منها وحجب عن مواضع الدلالة التى فيها على الحق جل وعلا وقد عملت بحمد الله تعالى على كشف الغطاء عن وجه دلالة العلوم كلها على الحق تبارك وتعالى حتى صرت أحضر بقلبى مع الله تبارك تعالى فى علم الحساب والهندسة والمنطق فضلا عن العلوم الحقيقية الشرعية ومن كشف الله تعالى عن بصره وبصيرته رأى جميع العلوم التى بايدى الخلائق مقربة الى الله تبارك وتعالى وطريقا الى دخول حضرته ولكن أكثر الناس لم يكشف الله تبارك وتعالى عن بصيرتهم فلم ينظروا فى العلوم من حيث الوجه الدال منها على الحق تعالى ففاتهم الكمال ولذلك ذمهم العارفون رضى الله عنهم وقالوا ان علوم هؤلاء حجاب لحجبهم بها عن ربهم ولو أنهم نظروا فيها من حيث الوجه الدال على الحق لم تحجبهم عن ربهم ولنالوا درجات العارفين * وقد بلغنا عن الامام الغزالى رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة انه لما دخل طريق القوم كان يقول

له سواه وأحب له من لا يحب شيأ لهواه وأحب لقاءه من ذاق انس مولاه ويتمحض لك الحب له فى عشرة فاعتبرها فيما وراءها فى الرسول عليه السلام وفى الصديق والفاروق والصحابة والتابعين والاولياء والعلماء الهداة الى الله والشهداء والصالحين والمؤمنين فاذا افترق الامر بعد الايمان الى عشرة أشياء الى السنة والبدعة والهداية والضلالة والطاعة والمعصية والعدل والجور والحق والباطل وميزت وأحببت وأبغضت فاحب له وأبغض له ولست تبالى بأيهما كنت وقد يجمع لك الوصفان فى شخص واحد ويجب عليك القيام بحقهما جميعا فاذا قد بان لك الحب فى العشرة الاول فانظر هل ترى للهوى هنالك أثرا فكذلك فاعتبر حب من حضر من اخوانك الصادقين والمشايخ الصالحين والعلماء المهديين وسائر من أحضر ومن حضر ومن غاب عنك أو مات فان وجدت قلبك لا متعلق له بمن حضر كلا متعلق له بمن غاب أو مات فقد خلص الحب من الهوى وثبت الحب لله تعالى وان وجدت شيأ يتعلق به فيمن يحب أو فيما يحب فارجع الى العلم واتقن النظر فى الاقسام الخمسة من الواجب والمندوب اليه والمكروه والمحظور والمباح

قد

قد وجدنا علوم الفقهاء كلها حجابا فيا ليتنا لم نضيع عمرنا فيها فقال له بعض العارفين ولاي شئ تجعلها حجابا ولو نظرت فيها وفي كل شئ في الوجود لوجدته دليلا على الله تبارك وتعالى ورافعا للحجب عنك فعمل على ذلك فعرف وجوه دلالتها على الحق جل وعلا فرجع عن ذلك القول وصار يقول العلم نور يكشف عن العبد الحجب وانما يكون حجابا على من لم يخلص لله عز وجل في تعلمه وتعليمه انتهى وكذلك بلغنا عن الشيخ عبد القادر الجيلي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة انه لما دخل الطريق بعد السياحة ترك تدريس العلم الظاهر كله ووقعت النفرة بينه وبين أهله فلما كمل حاله وشهد وجه دلالة العلوم كلها على الله تبارك وتعالى صار يدرس في علم الفقه والاصول والنحو وغيرها حتى مات* وقد بلغنا ان الشيخ غانما المقدسي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة كان يسلك مريديه كلهم من طريق علم النحو حتى يوصلهم منه الى حضرة الله تبارك وتعالى انتهى فاعمل يا أخي على تحصيل ماقلناه

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) بعد المجاهدة اعطاؤه جل وعلا لي الفهم في القرآن الذي هو علم الحكمة التي من أوتيها فقد أوتي خيرا كثيرا وذلك على مصطلح العارفين زيادة على الفهم الذي أوتيته على مصطلح الفقهاء كما تقدم آنفا* قال سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه وأرضاه وانما قال تعالى فقد أوتي خيرا كثيرا الكثرة تلك الوجوه المبطونة في الكلمات وايضاح ذلك ان الفهم في الكلام على قسمين قسم مكتسب من مادة وقسم موهوب من غير مادة فالذي وهبت من غير مادة لا يقال فيه فهم وانما يقال فيه علم وأما المكتسب من المادة فهو الذي يقال فيه فهم وهو تعلق خاص في العلم فاذا علم السامع اللفظة من اللافظ بها أو رأى الكتابة ففهم منها أمرا ففيه تفصيل فتارة يعلم مراد المتكلم من تلك الكلمة مع تضمنها في الاصطلاح معاني كثيرة خلاف مراد المتكلم بها فهذا يسمى فهما وتارة لا يعلم مراد المتكلم من تلك الكلمة على التفصيل ولكن يحتمل عنده فيها عدة وجوه يدل عليها الكلام لا يعلم مراد المتكلم من تلك الوجوه ولا يدري هل أرادها كلها أو أراد بعضها فمثل هذا لا يقال فيه انه أعطي الفهم في القرآن وانما يقال فيه انه أعطي العلم بمدلولات تلك الكلمة أو الكلمات وقد أجمع العارفون رضي الله تعالى عنهم على ان كلام الله تبارك وتعالى واسع يقبل جميع ما فسره به المفسرون لانه تعالى قد خاطبهم بجميع ما يقبله استعدادهم فما من وجه مقبول فهمه عباده المؤمنون الا وهو مقصود له تعالى من تلك الكلمة بالنظر الى فهم من فهم من كلامه تعالى تلك الوجوه المقصودة له تعالى أولذلك الشخص الذي فهم منها ما فهم حيث لم يخرج في فهمه عما يؤديه كلام العرب فان خرج عما يؤدي اليه كلام العرب فلا علم ولا فهم أيضا وهذا من خصائص كلام الله تعالى أما كلام المخلوقين فقد يكون بعض الوجوه غير مقصود لصاحب الكلام فاعلم ذلك واعمل على جلاء مرآة قلبك لتفهم كلام ربك عز وجل والحمد لله رب العالمين (وسمعت سيدي عليا الخواص) رحمه الله تعالى يقول من أدب العبد في الفهم في كلام ربه جل وعلا أن يمشي حيث مشى به الشرع ويقف حيث وقف به فيعقل فيما يقول له فيه اعقل ويؤمن فيما يقال له فيه آمن وينظر فيما قال له فيه انظر يعني تفكر ويسلم فيما قال له فيه سلم وذلك لان الآيات وردت في القرآن متنوعة فآيات لقوم يعقلون وآيات لقوم يؤمنون وآيات لقوم يتفكرون وآيات لقوم يسمعون وآيات للعالمين وآيات للمؤمنين وآيات للموقنين وآيات لاولي النهى وآيات لاولي الالباب وآيات لاولي الابصار ففصل يا أخي كما فصل لك الحق تبارك وتعالى ولا تتعد الى غير ما ذكره لك ونزل كل آية وعبرة موضعها وانظر فيمن خوطب بها واجعل نفسك كأنك المخاطب بها فان فيك مجموع ما تفرق في اخوانك المسلمين لنعمته تعالى لك بالعقل والايمان والتفكر والتقوى والسمع والقلب الذي هو اللب والابصار وغير ذلك فانظر يا أخي في كل صفة نعتك بها واظهر بها في العالم تكن ممن جمع له القرآن وأعطي الفرقان انتهى كلامه بالمعنى في غالبه وذكر نحو ذلك الشيخ محيي الدين رحمه الله تعالى فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تعالى به علي) اعطاؤه تبارك وتعالى لي الفرقان بين رجال الله تعالى فانه ما كل الرجال اعطوا الفرقان وهم ثلاثة أصناف لا رابع لهم ذكرهم الشيخ محيي الدين رحمه الله في الفتوحات الاول العباد

واعلم أن قول الشيخ من ثبتت ولايته لا يكره الموت هذا ميزان أعطاه الله للمريدين ليزنوا به على نفوسهم اذا ادعى فيهم أو ادعوا ولاية الله فان من شأن النفوس وجود الدعوى والتوثب الى المراتب العالية من غير أن يسلك السبيل الموصلة اليها ولهذا قال سبحانه قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين وقال الرسول صلى الله عليه وسلم لحارثة لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك لما قال له كيف أصبحت فقال أصبحت مؤمنا حقا ولا يحب الموت من فيه البقايا ولا من هو مصر على شئ من الخطايا وجعل الله تمني* الموت شاهدا للولي بولايته وعدم تمنيه شاهدا للغوي بغوايته قال الله سبحانه وأقيموا الوزن بالقسط والموت ميزان على الافعال والاحوال كما هو ميزان في دائرة الرتب أما الرتب فكما تقدم وأما الافعال والاحوال فاذا التبس عليك أمر وأنت فيه لا تدري رضي الله بتركه أو فعله أو حال أنت بها لا تدري هل قمت فيها بحق أو قمت فيها بهوى فاورد الموت على ما أنت فيه من أفعال وأحوال فكل حالة وعمل يثبت مع تقدير ورود الموت عليها ولم ينهزم فهي حق وكل حالة وعمل هدمها الموت فهي باطل اذ الموت حق والحق يهزم الباطل ويدمغه لقوله عز وجل بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه

بضم العين وهم قوم غلب عليهم الزهد والتبتل والافعال الظاهرة المحمودة ومن شأنهم انهم لا يرون شيأ فوق ماهم فيه حتى يطلبوا الانتقال اليه فلا معرفة لهم بالاحوال ولا بالمقامات ولا رائحة عندهم من العلوم الالهية الوهبية ولا مكاشفة لهم ويخافون من ظهور أعمالهم ان تحبط لاعتمادهم عليها دون مطلق فضل الله تعالى * الصنف الثانى الصوفية وهم رجال فوق هؤلاء العباد فانهم يرون أفعالهم كلها لله تبارك وتعالى مع ماهم عليه من الجد والاجتهاد والورع والزهد والتوكل وغير ذلك ويرون مع ذلك أيضا ان جميع ماهم فيه بالنظر للمقامات التى فوقهم كلا شئ وفيهم رعونة ونفس بالنظر لاهل الطبقة العليا فعندهم رائحة دعوى مع حسن أخلاقهم وفتوتهم * الصنف الثالث الملامتية وهم على قدم السيد أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وأرضاه ومن شأنهم أنهم لا يزيدون على الصلوات الخمس الا الرواتب ولا يفعلون من العبادات كلها الا مالا بد منه ولا يتميزون عن غالب الناس بعبادة يمشون فى الاسواق ويتكلمون مع الناس بكلام العامة قد انفردوا بقلوبهم مع الله جل وعلا لا يتزلزلون عن عبوديتهم ولا يذوقون للرياسة طعما لاستيلاء عظمة الله تبارك وتعالى على قلوبهم وهؤلاء أعلى الطوائف كلها مقاما كما فضل أبو بكر الصحابة كلهم رضوان الله عليهم أجمعين فتامل فى ذلك واطلب المقامات الثلاثة ولا تقنع بشئ دون المقام الثالث والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علىّ) بعد المجاهدة اطلاعه تبارك وتعالى لى على ان الله جل وعلا لا يضيع أجر من أحسن عملا وذلك من أكبر نعم الله تبارك وتعالى علىّ لان به يسكن القلب عن طلب الاجر على أعماله وعن طلب الفتح على قلبه فى مقامات العارفين اذ الفتح بعد المجاهدات والرياضات أمر لازم لا بد منه تطلبه الاعمال وتناله الانفس ولكن متى يكون ذلك الفتح هل هو فى الدنيا أو الآخرة ذلك الى الله تبارك وتعالى فاذا رأيت يا أخى عامل صدق أو عرفت ذلك من نفسك ولم يفتح لك فى باطنك مثل ما فتح لمن رأيته على قدمك فى العمل فاياك ان تتهم ربك فانه مدخول واطرح من نفسك التهمة فى ذلك وفر من أن تكون من أهل التهم وعليك بالاخلاص فى أعمالك عبودية وخدمة لربك لا لطلب أجرة فانك عبد له ما أنت أجير فلو سجدت على الجمر من افتتاح الدنيا الى انتهائها ما أديت شكره فى جعله لك عبدا دون ان جعلك أجيرا فان من شأن العبد أن لا يفارق دار سيده فى حال عمله وفى حال تركه للخدمة ومعه الاذن من سيده بدخوله على حرمه ولا هكذا الاجير فانه اذا فرغ من العمل ترك صاحب ذلك العمل وبعد عن دار السيد وليس معه اذن فى الدخول على حرمه انتهى فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علىّ بعد المجاهدة) علمى بكون الحق تعالى يكرهنى أو يحبنى وذلك بنظرى الى أعمالى وما أنا منطو عليه فان نظرت فى نفسى ورأيتها متبعة للكتاب والسنة مهتدية بهدى السلف الصالح بحسب طاقتها حكمت بان الحق تبارك وتعالى يحبها وهو راض عنها وان رأيتها مخالفة للكتاب والسنة قليلة الورع قليلة الزهد قليلة الخشوع قليلة الخوف من الله تبارك وتعالى ذا كرة للدنيا وظائفها ومناصبها ناسية للآخرة ودرجاتها ومراتبها حكمت بان الله تبارك وتعالى يكرهها فعليك يا أخى بالعمل بهذه الميزان صباحا ومساء ان لم تستطع ذلك فى جميع الساعات لتعلم مالك وما عليك ولا تنتظر أحدا غيرك ينبهك على مثل ذلك فانه مفقود فى هذا الزمان وقد قال الله تبارك وتعالى بل الانسان على نفسه بصيرة فعلم انه يتأكد على كل شخص ليس له شيخ أو أخ صادق ان يزن أحواله بالكتاب والسنة وكلام الائمة لينظر فى ربحه وخسرانه والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علىّ) قصدى بتعلم العلم نفع نفسى به أوّلا ثم المسلمين ثانيا ولا أقصد نفع غيرى به الا بحكم التبعية لى واذا رأيت نفسى عاجزة عن العمل بما علمت أوقفتها عن التعلم حتى تستوعب العمل بكل ما علمت وهذا من أكبر نعم الله تعالى علىّ فان فاتتنى مباشرة العمل لم يفتنى أجر نية العمل وهذا ما كان عليه السلف الصالح كداود الطائى وأبى حنيفة وسفيان الثورى وشعبة وأضرابهم رضى الله تبارك وتعالى عنهم * وكان الشعبى يقول لعلماء زمانه لستم بعلماء انما أنتم متلذذون بالمسائل ولو انكم كلفتم نفوسكم

فيه قائما بحق لم يهزمه الموت اذ هو حق والموت حق والحق لا يهزم الحق وقد تجاريت الكلام أنا وبعض من يشتغل بالعلم فى انه ينبغى اخلاص النية فيه وان لا يشتغل به الا لله فقلت له الذى يقرأ العلم لله هو الذى اذا قال له غدا تموت لم يضع الكتاب من يده وربما غر الغافل من طلبة العلم قول من قال طلبنا العلم لغير الله فابى أن يكون الا لله وليس فى قول القائل ما يستروح به من طلب العلم للرياسة والمنافسة وانما أخبر هذا القائل عن أمر من الله به عليه ومنة سلمه الله منها لا يلزم أن يقاس عليه فيها غيره وذلك بمثابة من به مرض مزمن فى المعا أعياه علاجه وضاق منه خلقه فاخذ خنجرا وضرب به مراق بطنه ليقتل نفسه فصادف ذلك المعا فقطعه نفر الداء منه فهذا لا يستصوب العقلاء فعله وان نجحت عاقبته وليست سلامة العواقب رافعة للعتب عن الملقين أنفسهم الى التهلكة * ليس المغرر بمحمود وان سلما * وقول الشيخ وقد أحب الله من لا يحبوبه سواه فهو كلام يستدعى معرفة المحبة وماهى * اعلم ان المحبة هى من أجل

بالعمل بما تعلمون لحرعتم المرارات ولكعت نفوسكم عن التعلم * وكان سفيان الثوري رحمه الله تعالى يقول قد غلط قوم في طلبهم العلم فطلبوه لغير العمل به فصار علمهم كالجبال وأعمالهم كالهباء وكان بشر الحافي يقول والله ما كنا نظن أن نعيش الى زمان صار علم الناس شبكة لهم يصطادون به الدنيا ولما انقطع بشر رحمه الله تعالى عن املاء الحديث أتى اليه اخوانه وقالوا له ما تقول لربك اذا قال لك يوم القيامة لم تركت التحديث بكلام نبي صلى الله عليه وسلم فقال بشر أقول له يارب قد أمرتني فيه بالاخلاص ولم أجد عندي نفسي اخلاصا * وكان الامام أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه وأرضاه يقول من علامة اخلاص العالم في علمه انه كلما ازداد علما ازداد في الدنيا زهدا وقلت أمتعة داره انتهى (وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى) يقول كان من آخر العلماء العاملين الامام النووي رضي الله تعالى عنه وأرضاه لما مرض المرض الذي مات فيه ورجع من الشام الى نوى بلده لم يجدوا له متاعا يحملونه الى أمه سوى العكاز والابريق وترك كتبه ومؤلفاته كلها بالشام للفقراء والمساكين انتهى وكذلك بلغنا عن الشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه الله تعالى انه لما غضب من السلطان صلاح الدين في مصر حمل أمتعة داره كلها على حمارته وأركب زوجته عليها وكان ابراهيم بن أدهم رحمه الله تعالى يقول مررت على حجر مكتوب عليه اقلبني تعتبر وذلك أيام سياحتي قال فقلبته فوجدت في باطنه مكتوبا أنت بما تعلم لم تعمل فكيف تطلب علم ما لم تعلم فوالله ان أمثالنا لم يطلب العلم الا لاقامة الحجة عليه لا غير ومن ادعى غير ذلك كذبته أفعاله فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

(الباب الثاني في جملة أخرى من الاخلاق فأقول وبالله التوفيق)

(مما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) من حين كنت طفلا عدم اصغائي الى قول من يزعم انه يعرف علم الكيمياء أو يقدر على فتح المطالب وهذا من أكبر نعم الله عز وجل علي فقد تلف في ذلك مال كثير من الفقراء وطلبة العلم ثم رد ذلك التلف على أديانهم فتلفت قلوبهم وخربت من محبة الله ورسوله والصحابة والتابعين وسائر المقربين فانه لا يصح المحبة لاحد الا بالتخلق باخلاقه صلى الله عليه وسلم وما أحد من الانبياء وأتباعهم الصادقين يحب الدنيا أبدا فمن ادعى محبتهم مع محبته للدنيا فهو كذاب وقد كان لي عدة أصحاب على تقوى وخير تخالفوني وعاشروا النصابين فاتلفوا أموالهم وأديانهم وضيعوا ما كان معهم من المال في شراء العقاقير والبخورات وأجرة الحفارين للكيمان والقبور والمغاير والآبار وصاروا لا دنيا ولا آخرة الى أن ماتوا * وقد كان سيدي ابراهيم المتبولي رحمه الله تعالى يقول ثلاثة من الناس لا يرجى فلاحهم لاستحكام المقت فيهم من يحب اللواط ومن يعمل الكيمياء ومن يريد فتح المطالب انتهى وقد أخبرني سيدي أبو البقاء بن البارزي ان شخصا نصب عليه فاتلف عليه نحو ثلاثين ألف دينار فصار يأخذ منه كل قليل المائة دينار وأكثر ويطبخ فتطلع الطبخة فاسدة فيقول له المرة الثانية تصح ان شاء الله تعالى فما زالت الطبخة تطلع زغلا حتى أفنى جميع ما كان معه من المال فقلت له فاين كان عقلك فقال وهل لمحب الدنيا عقل * وأخبرني سيدي محمد بن الشيخ أبي شعرة الماوردي أحد أصحاب سيدي الشيخ أبي السعود الجارحي رحمه الله تعالى ان نصابا قال له بلغني ان في قاعتك مطلبا عظيما ومقصودي أفتحه لك ولكن يحتاج الى نحو سبعة وعشرين ألف نصف نشتري بها بخورات ونحلي بها الخدام وكان هذا النصاب يعرف علم السيمياء فاخذه وأدخله القاعة وأطلق له عشبا معروفا عنده فانفتح في مخيلته الفاسدة باب بجانب بيت الخلاء فنزل هو واياه فوجدا كيمان الذهب والفضة كالتلال واذا بملك الكنز نائم على سرير قوائمه من ذهب وهو مغطى بثياب من حرير وعليه شبكة من لؤلؤ فقال له بقي عندك شك فقال لا فقال أعطني المال لآتي لك بالبخور الذي يبطل الموانع لتصير تخربه كلما تأخذ منه شيأ والا فكل شئ أخرجته منه أخذه منك الخدام فاعطاه جميع ما كان بيده من النقد وأخذ أساور أمه الذهب وعصابة زوجته حتى خلاه على الارض السوداء ثم قال له أنا رائح أسعى لك في البخور فخرج هو واياه وأغلق باب المطلب فلم يجد له بعد ذلك أثرا الى يوم تاريخه قال وأول ما نصب علي انه قال لي هذا الامر يحتاج الى مائة بندقي نشتري بها بخورا من الملك الاحمر من ملوك الجان والقاضي عمروش يضمن الجني الذي يعطيه المائة دينار وهو الآن في مدينة سكندرية

مقامات اليقين حتى اختلف أهل الله أيهما أتم مقام المحبة أو مقام الرضى وان كان الذي نقول به ان مقام الرضى أتم لأن المحبة ربما يحكم سلطانها على المحب وقوي عليه وجود الشغف فاداه ذلك الى طلب ما لا يليق بمقامه ألا ترى أن المحب يريد دوام شهود الحبيب والراضي عن الله راض عنه أشهده أم حجبه المحب يحب دوام الوصلة والراضي عن الله راض عنه وصله أو قطعه اذ ليس هو مع ما يريد لنفسه بل انما هو مع ما يريد الله له والمحب طالب لدوام مراسلة الحبيب والراضي لا طلب له ولنا في هذا المعنى

شعر

وكنت قديما أطلب الوصل منهم
فلما أتاني العلم وارتفع الجهل
تيقنت أن العبد لا طلب له
فان قربوا فضل وان بعدوا عدل
وان أظهروا لم يظهروا غير وصفهم
وان ستروا فالستر من أجلهم يحلو

قال الشيخ أبو الحسن المحبة أخذة من الله لقلب عبده عن كل شئ سواه فترى النفس مائلة لطاعته والعقل متحصنا بمعرفته والروح مأخوذة في حضرته والسر مغمورا في مشاهدته والعبد يستزيد فيزاد ويفاتح بما هو أعذب من لذيذ مناجاته فيكسى حلل التقريب على بساط القربة ويمس أبكار الحقائق وثيبات العلوم فمن أجل

فأخذ منه المائة دينار يعني النصاب وسكن في قاعة مرخمة في السبع قاعات بمصر المحروسة وتزوج امرأة جميلة وصار ينفق عليها مدة سنة حتى فرغت تلك الفلوس ثم طلق تلك المرأة وجاءه ببخور قدر الدرهم الغدار وقال ما وجد الملك الأحمر في بلاد الجن الا هذا الشئ اليسير ويحتاج الى مائة بندقي أخرى حتى يفتح بها المطلب ويبطل موانعه فأعطاه مائة أخرى ثم تبين لسيدي محمد كذب هذا النصاب فصار يشتكيه من بيوت الحكام فيقول النصاب يا مسلمين شرع الله بيني وبينه وينكر انه ما أخذ ذلك المال والحلي الذي أخذه منه فلم يصل منه الى شئ من ذلك الى وقتنا هذا ووقع لهذا النصاب أيضا انه نصب على قاض من بعض قضاة العساكر بمصر قال له عندك في القاعة كنز عظيم ولكن يحتاج الى خمسمائة دينار ذهبا ولا تعطها لي حتى ترى الذهب بعينك فبخر له ببخور معروف عند أهل علم السيمياء فأراه كيمان الذهب والفضة والملك صاحب الكنز نائم على سريره وقال له رأيت بعينك فقال نعم فقال له اعطني الخمسمائة دينار فأعطاها له وقال له انتظرني حتى آتيك بالبخور ففرح فلم يرجع له الى يوم تاريخه وصار القاضي يستحي أن يتكلم بذلك ثم يقول لنفسه كيف تكذب شيأ رأيته بعينك ولم يزل يتحسر على تلك الاموال الى ان سافر من مصر الى بلاد الروم (وأخبرني) القاضي نور الدين الاشموني ان شخصا نصب عليه فوضع في البودقة نحو عشر بنادقة وغطاهم بالنخالة بحيث لا يعلم بها القاضي ثم أرسله الى عطار بينه وبينه لغز فاشترى منه عشبا بدرهم فأخذه ونثره على النخالة ثم أطلق عليه النار فانسبكت العشرة الدنانير وصارت سبيكة فأخرجها القاضي وقال هذه السبيكة أصلها كلها بدرهم ولكن ان أردت أن أطبخ لك كذا كذا قنطارا من الذهب فأعطني مائة بندقي فأعطاها له فطبخ له طبخة بنحو درهمين نقرة وقال له انها فسدت ثم انه وضع له منها نحو عشرين بندقيا في البودقة وغطاها بنخالة كما تقدم وذر عليها شيأ يشبه دقاق الترمس وأطلق عليها النار فأخرجها سبيكة فقال له اذهب بها الى اليهودي الذي هو جالس على باب الصاغة فبعها له فانه لا يعرف الذهب الخالص الا هو فلما رآها اليهودي قال له من أين لك هذا الذهب العظيم فأعطاه في كل مثقال ستين نصفا وقال هات لي ثانيا من هذا الذهب وأنا أعطيك في كل مثقال منه سبعين نصفا قال القاضي ثم أخبرني الناس انه نصاب وان هذا اليهودي الذي يجلس على باب الصاغة ليس هو يهودي حقيقة وانما هو مسلم قليل الدين يلبسه عمامة يهودي ويعطيه خرجا صغيرا على كتفه ويعطيه كل يوم أجرته ثم ان القاضي طلب فلوسه التي أعطاها للنصاب فراحت عليه الى يوم تاريخه * ثم انه يقال لمن يزعم انه يعرف علم الكيمياء انك يا أخي لا تخلص من التبعة في الدنيا وفي الآخرة لمن تعامله بدراهم كيميائك الآن قلت له هذه الدراهم صنعتي بيدي ولعله لا يقبلها منك أبدا خوفا على نفسه من بيت الوالي وأما أنت فقد عرضت نفسك للشنق أو النفي من جهة السلطان فانك ان عملتها له وصحت قتلك وان فسدت قتلك (وكان) سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول كثيرا بتقدير صحة الكيمياء ورواجها في المعاملة لابد انها تخرج زغلا ولو على طول ويصير اثمها على من عملها وكذلك اثم العقوبات التي تقع لمن ظهرت على يديه زغلا وذلك لتميز ما خلقه الله عز وجل من المعادن وما عمله ابن آدم من ذلك بالحيل والتركيب انتهى وقد وقع لأخي الشيخ أبي الفضل ان شخصا من أصحابه اشتغل بعلم الكيمياء على طريقة النصابين فزجره وهجره وقال كيمياء الفقراء انما هو أن يعطيهم الله تبارك وتعالى حرف كن ثم ان سيدي أفضل الدين رحمه الله تعالى قال لحجر كان هناك كن ذهبا فصار ذهبا يلمع حتى رآه صاحبه وتحققه ثم قال له كن حجرا فرجع حجرا انتهى هذا لفظ صاحب الواقعة وقد لعب الشيطان بجماعة كثيرة يدعون التصوف والسلوك فأتلفوا ما كان بأيديهم وأيدي أصحابهم من الاموال وصاروا كلهم فقراء من الدنيا يأكلون بدينهم وصلاحهم ويحالسهم في الذكر خبزا وطعاما وثيابا فكان الذي يأكل بالطبل والمزمار أحسن حالا منهم لانه قد قيل بحل الاكل بالطبل والمزمار في الجملة ولعل الباب الذي دخل عليهم ابليس منه انه قال لهم انكم اشتهرتم بالصلاح والزهد في الدنيا وما بقي أحد يظن فيكم الا الصلاح ولو ضربتم لزغل ولا يكمل الفقير الا اذا كان متعففا عن أموال الناس ثم وسوس للنصابين وقال قولوا لهم نحن نعلمكم صنعة تنفقون وتوسعون منها على أنفسكم وجماعتكم فلما خدعهم بذلك أطاعوه كما وقع لجماعة من فقراء الروم والعجم

ذلك قالوا أولياء الله عرائس ولا يرى العرائس المجرمون قال له قائل قد علمت الحب فما شراب الحب وما كأس الحب ومن الساقي وما الذوق وما الشارب وما الري وما السكر وما الصحو فقال الشراب هو النور الساطع عن جمال المحبوب والكأس هو اللطف الموصل ذلك الى أفواه القلوب والساقي هو المتولي للمخصوص الاكبر والصالحين من عباده وهو الله العالم بالمقادير ومصالح أحبابه فمن كشف له عن ذلك الجمال وحظي منه بشئ نفسا أو نفسين ثم أرخي عليه الحجاب فهو الذائق المشتاق ومن دام له ذلك ساعة أو ساعتين فهو الشارب حقا ومن توالى عليه الامر ودام له الشرب حتى امتلأت عروقه ومفاصله من أنوار الله المخزونة فذلك هو الري وربما غاب عن المحسوس والمعقول فلا يدري ما يقال ولا ما يقول فذلك هو السكر وقد تدور عليهم الكاسات وتختلف لديهم الحالات ويردون الى الذكر والطاعات ولا يحجبون عن الصفات مع تزاحم المقدورات فذلك وقت صحوهم واتساع نظرهم ومزيد علمهم فهم بنجوم العلم وقمر التوحيد يهتدون في ليلهم وبشموس المعارف يستضيئون في نهارهم أولئك حزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون قال الشيخ القطب

بمصر

بمصر أيام السلطان الغوري ونفاهم من مصر بعد قطع أيديهم ولعمري اذا كان المريد في بداية أمره يجب عليه في اصطلاح القوم كما كان مذهب أبي ذر رضي الله عنه الزهد في الدنيا بأسرها والخروج عما بيده منها فكيف يليق بمن يزعم أنه في مقام الكمال والمشيخة أن يطلب الدنيا بالحرام فضلا عن الحلال ثم انه لا يقدر أحد على عمل الكيمياء الا في المغاير والجبال والخرائب من الحارات وذلك من أقوى الادلة على ان هؤلاء يعرفون ان ذلك زغل ولو انهم عرفوا ان ذلك كان صحيحا لعملوه بحضرة الناس كما يفعل الصائغ في الصاغة في الذهب الحقيقي وكما يفعل الاولياء أصحاب الكرامات رضي الله تعالى عنهم وأين دعوى هؤلاء الصلاح وهم يخافون من الخلق أكثر مما يخافون من الله عز وجل ويجعلونه كأنه أهون عندهم من بعض عبيده فعلم ان كيمياء القوم انما كانت عن حرف كن فعجل الله لاحدهم في الدنيا بعض ما يعطيه له في الجنة فان أهل الجنة يقول أحدهم للشئ كن فيكون فكان تعجيل الله تبارك وتعالى ذلك لأوليائه في الدنيا تقوية لايمانهم بما يعطيه لهم في الجنة وبعضهم أعطاه الله تبارك وتعالى ذلك فلم يتصرف به في هذه الدار وادخره للدار الآخرة كالشيخ أبي السعود بن الشبل واضرابه فلا تظن يا أخي أن كيمياء السلف كانت بشراء حوائج من العطار وانما كانت أبدانهم تتجوهر من كثرة الاعمال الصالحة حتى يسري ذلك الى فضلاتهم فاذا بال أحدهم على حديد أو رصاص صار ذهبا خالصا وانقلبت عينه كما وقع ذلك لبعض مريدي سيدي أبي الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه ولمريدي سيدي يوسف العجمي رضي الله تعالى عنه وشاع بذلك الخبر حتى شاع الخبران مريدا لسيدي الشيخ ابي الحسن الشاذلي بال على نحو خمسة قناطير من الرصاص فصارت ذهبا حتى بلغ ذلك السلطان محمد بن قلاوون فنزل لزيارة الشيخ اظنه ان ذلك من الكيمياء على طريقة النصابين فقال له الشيخ ليس كل من عرف الكيمياء يقدره الله جل وعلا على العمل بها ويأذن له فيها ولا كل من تجوهر بدنه وفضلاته تمشي له القدرة ذلك فرجع السلطان بالخمسة القناطير هدية من الشيخ له فاعمل يا أخي على تجوهر بدنك بالاعمال المرضية على وجه الاخلاص حتى تصعد صحيفتك كل يوم كأنها مضمخة بالند والعنبر ولا يصير لك عمل يكتبه كاتب الشمال أبدا وهنالك يصح لك عمل الكيمياء بارادة الله تبارك وتعالى ويعطيك الله تعالى ما تؤمله من خيري الدنيا والآخرة ولعلك اذا فعلت ذلك زهدت في الدارين دون الله جل وعلا فضلا عن شئ خسيس أمرك الله عز وجل بالزهد فيه * وقد بلغنا ان شخصا جاء الى سيدي أبي العباس المرسي رضي الله تعالى عنه وأرضاه فقال له اني اسمع الناس يقولون عنك انك تعرف صنعة الكيمياء وأنت تلتقط القمح وتأكل فقال نعم ثم أخذ حجرا ورفعه في الهواء ثم نزل فاذا هو ياقوت أضاء منه المكان ودخل عليه مرة شخص آخر وقال أريد أعالك الكيمياء لتنفق منها على اخوانك فقال له الشيخ أبو العباس رحمه الله تعالى قد صحبنا أقواما اذا قال أحدهم لشجرة أم غيلان أمطري ذهبا أمطرت فيلتقطه الناس فمن وصل الى مثل ذلك لا يحتاج الى كيميائك ودخانها (وأخبرني) الشيخ أمين الدين الامام بجامع الغمري رضي الله تعالى عنه ان سبب تسمية سيدي أحمد الزاهد بالزاهد مع ان سائر الاولياء لا بد لهم من الزهد ان بعض الاولياء علمه الكيمياء الصحيحة وقال له خذ بظفرك ترابا من أي مكان شئت وذره على أي حجر شئت وقل بسم الله الرحمن الرحيم فانه يصير ذهبا ففعل ذلك فصح له فأمر بالحجر الذهب فأرمي في بيت الخلاء وأمر الرامي أن لا يعلم بذلك أحدا حتى يموت الشيخ قال فأصبح الناس كلهم يلقبونه بالزاهد ولم يكن له هذا اللقب قبل تلك الليلة انتهى (وأخبرني) سيدي علي المرصفي رضي الله عنه ان مغربيا جاء الى سيدي محمد ابن أخت سيدي مدين رضي الله تعالى عنهما وقال له أريد منك عشرة أنصاف أشتري لك بها حوائج من العطار وأطبخ لك نحو قنطار من الذهب تنفقه على هؤلاء الفقراء فقال له الشيخ كمل جميلتك واشتر ذلك وادفع ثمنه من عندك فنفعل ودخل الخلوة فما مكث ساعة الا وجه ذلك المغربي محرق وذهبت لحيته فقال له الشيخ نحن لا نعمل شيأ يؤدي الى حرق اللحى والوجوه انتهى (قال) سيدي علي المرصفي وكان ذلك من حال سيدي محمد ألقاه عليه حتى ينفر الفقراء عن الميل الى مثل ذلك ولعل المغربي كان يعرف الكيمياء الصحيحة انتهى ومما وقع لي مع الشيخ أبي الفضل وكان مشهورا بعمل الكيمياء الصحيحة انه جاءني يوما أول صحبتي له وقال مرادي أعلمك صنعة

عبد السلام بن مشيش شيخ الشيخ أبي الحسن الشاذلي الزم الطهارة من الشرك كلما أحدثت تطهرت ومن دنس حب الدنيا كلما ملت الى شهوة أصلحت بالتوبة ما أفسدت بالهوى أو كدت وعليك بمحبة الله على التوقير والنزاهة وأدمن الشرب بكاسها مع السكر والصحو كلما أفقت أو تيقظت شربت حتى يكون سكرك وصحوك به وحتى تغيب بجماله عن المحبة وعن الشراب والشرب والكأس بما يبدو لك من نور جماله وقدس كمال جلاله ولعلي أحدث من لا يعرف المحبة ولا الشراب ولا من الشرب ولا الكأس ولا السكر ولا الصحو قال له القائل أجل وكم غريق في الشئ لا يعرف بغرقه فعرفني ونبهني عما أجهل أو امتن به علي وأنا عنه غافل فقلت لك نعم المحبة آخذة من الله قلب من أحب بما يكشف له عن نور جماله وقدس كمال جلاله وشراب المحبة مزج الاوصاف بالاوصاف والاخلاق بالاخلاق والانوار بالانوار والاسماء بالاسماء والنعوت بالنعوت والافعال بالافعال ويتسع فيه النظر لمن شاء الله والشرب سقي القلوب والاوصال والعروق من هذا الشرب حتى يسكر ويكون لشرب بالتدريب بعد التذويب والتهذيب فيسقى كل على

الكيمياء الصحيحة وأعملها بحضرتك فى نحو خمس درج فقلت له ليس لى ميل الى ذلك فقال هذا أولى من أكلك بدينك فان الفقير اذا لم يكن له كسب دنيوى أكل بدينه لاسيما وهؤلاء الفقراء الذين عندك كلهم محتاجون فقلت له لا أعمل شيأ من ذلك فقال لى فاذا تصنع اذا احتاج عيالك الى شئ من الدنيا من مأكل أو ملبس أو نحوهما فقلت له أوقد تحت دكان طباخ ومهما حصل قسمته بينى وبينهم فولى وهو مظهر للغضب على ثم جاءنى بعد أيام وقال والله ما كنت أريد أن أعلمك شيأ من ذلك ولو طارت الرقاب وانما امتحنتك قبل صحبتى لك فانى عاهدت أن لا أصحب أحدا يحب الدنيا وقد ملأت عينى منك من ذلك اليوم فقلت الحمد لله رب العالمين (قال) وقد امتحنت سيدى محمدا الجعفى لما صحبت وقلت له أنا أعرف علم الكيمياء فصار يخدمنى أشد الخدمة فلما عزمت على الرجوع من الحج تبعنى وقال علمنى ما وعدتنى فقلت له هيهات كيف أعلمك شيأ يشغلك عن الله تعالى فمازال يقسم على فلا أجيبه ثم قلت له ياشيخ محمد أين شهرتك بالزهد فى الشام ومصر والحجاز والروم وأنت تحب الدنيا قال فاستغفر وتاب على يدى وكاشح منى انتهى فالحمد لله رب العالمين * وأما فتح المطالب فحكمه حكم الغول والعنقاء يتحدث بذلك ولا يرى له فاعل ثم انه لا يشتغل بحب ذلك عن الله تعالى الا من مقته الله تعالى وطرده عن بابه مع ان أصحاب الكنوز قد أخذوا العهد على جميع الخدام الموكلين بها انهم لا يفتحون ذلك المطلب قط لمن تدين بدين الاسلام الان كفر بالله تعالى فان صح أن أحدا انفتح له ذلك المطلب فلا يكون الا بعد كفره بالله تعالى فاحذر من يريد أن يفتح المطلب دينه أودنياه وبعض الخدام يستهزئ بمن يريد فتح المطلب ويقول له لا نجيبك الى فتحه الا ان آتيتنا بنملة حامل لها أربعة شهور كما وقع للباشا داود لما فتح المطلب بجامع سماود البحرى وبعضهم بدهن دبر من يفتح المطالب فيصير يضرط كالطبل العظيم ثم اذا ضحك أحد من الحاضرين رجع التراب الى محله كما وقع ذلك للسلطان الغورى فى المدينة المسماة بعين شمس بالقرب من المطرية فان المطالبية لما حفروا وضرطوا وضحكوا رجع التراب الذى حفروه وقالوا للسلطان احضر معنا حتى تستحى الناس منك فلا يضرطون فحضر فضرط الآخر وأخبرنى الامير يوسف بن أبى أصبع انهم لما حفروا فى الرمل ظهر لهم باب عظيم كباب زويلة فلما ضرط الناس رجع الرمل الى موضعه انتهى ووقع لبعضهم انه طلع للوزير على باشاه وأخبره بان بناحية سمانود مطلبا عظيما وانه يفتح اذا ذبحوا عليه قردا وعبدا أسود فاجتمع على ذلك عسكر السلطان فهرب النصاب ودخل تحت ستر شيخ حتى رجعوا من غير فتح وانما بسطت لك يا أخى الكلام فى هذه المنة بعض البسط مبالغة فى نصح الاخوان فقد بلغنى ان جماعة من الفقراء وطلبة العلم باعوا كتبهم وامتعتهم فى طلب عمل الكيمياء وفتح المطالب وكان عاقبتهم الحرمان (وقد) أخبرنى أخى الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى أن أصحاب فن الكيمياء مأخوذ عليهم العهد من أيام جابر أن لا يذكروا قط تدبيرا كاملا وانما يحذفون منه أركانا وشروطا ويكاون علم ذلك الى العالم بالفن وجميع ما يذكرونه من الرموز واللغوز وأسماء العقاقير المراد به غير ما يتبادر الى الاذهان وقد رأيت انسانا رأى فى كتاب يؤخذ دهن القمح الصعيدى وقاف الراء الاحمر وقشور البيض والنطرون فاستخرج دهن القمح وخلطه على الزنجفر وصحن على ذلك قشور البيض والنطرون الذى يبيض به الغزل وجعله فى دن ووضع عليه راوية ماء وصار يحرك ذلك بخشبة فاعلمت الشيخ أفضل الدين بذلك فضحك حتى كادت عمامته تقع (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا يصح علم الكيمياء من طريق علم جابر الا من صار الذهب عنده كالتراب على حد سواء فانه من علم الحكمة والحكمة لا تدخل قلبا يحب الدنيا انتهى وسمعته رحمه الله تعالى مرة أخرى يقول كل شئ فى الوجود اذا أضفته الى شئ آخر على مقدار ووزن معلوم يعلمه أهل الكشف صار حجرا مكرما فالسر انما هو فى معرفة مقدار ما يضاف من كل جزء الى الآخر وذلك يختلف باختلاف الاعيان قال وربما صح ذلك مع بعض الفقراء بحكم الاتفاق فيطمع فيعيد العمل ثانيا وينسى تحرير المقدار الذى كان وضعه أولا على الجزء الآخر فيصير يعمل زغلا الى أن يموت انتهى مع ان أهل هذا الفن لم يزالوا يبخلون بتعليمه للناس فى كل عصر اما لعزته عندهم واما لخوفهم على من يعلمونه من القتل فانه ان صح معه وعلم السلطان قتله وان لم يصح معه قتله أيضا كما مر (وأخبرنى) أخى أفضل الدين رحمه

قدره فمنهم من يسقى بغير واسطة والله سبحانه يتولى ذلك منه له ومنهم من يسقى من جهة الوسائط كالملائكة والعلماء والاكابر من المقربين فمنهم من يسكر بشهود الكأس ولم يذق بعد شيأ فما ظنك بعد بالذوق وبعد بالشرب وبعد بالرى وبعد بالسكر بالمشروب ثم الصحو بعد ذلك على مقادير شتى كما أن السكر أيضا كذلك والكأس معرفة الحق يغرف بها من ذلك الشراب الطهور المحض الصافى لمن شاء من عباده المخصوصين من خلقه فتارة يشهد الشارب تلك الكأس صورة وتارة يشهدها معنوية وتارة يشهدها علمية فالصورة حظ الابدان والانفس والمعنوية حظ القلوب والعقول والعلمية حظ الارواح والاسرار فياله من شراب ما أعذبه فطوبى لمن شرب منه وداوم ولم يقطع عنه نسأل الله من فضله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم وقد يجتمع جماعة من المحبين فيسقون من كأس واحدة وقد يسقون من كؤوس كثيرة وقد يسقى الواحد بكأس وبكؤوس وقد تختلف الاشربة حسب عدد الاكؤس وقد يختلف الشراب من كأس واحدة وان شرب منه الجم الغفير من الاحبة * (انعطاف) * ثم اعلم فتح الله قلبك بشهود أنواره ووالى عليك ورود

الله

الله تعالى ان الشيخ بدر الدين التوزى رحمه الله تعالى كان يعرف الصنعة فكان الامراء بمصر يخدمونه الى الغاية ولم يعلم أحدا منهم وقال هذا أمر يحتاج الى دماغ ثقيل (قال) رضى الله تعالى عنه على أن طالب الدنيا لا يصح قط من فقير فطم على يد الاشياخ وانما يقع فى ذلك من كان دعيا فى الطريق ليس له فيها أب فاياك أن ترى أحدا من أهل هذا الفن ينتسب الى أحد من الاشياخ الماضين فتحسب ان شيخه كان على ذلك الحال انتهى * ولما أنهيت الكلام على هذه المنة دخل على شخص برسالة فى التنفير عن هذا الامر من كلام أخى أفضل الدين رضى الله تعالى عنه وأرضاه فاحببت اثباتها هنا لكونها من كلام عارف بالله تعالى و بطبائع الكون وكلها نصح * فاقول و بالله التوفيق قال الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى ومن خطه نقلت أوصى جميع اخوانى من المسلمين بالزهد فى الدنيا وعدم الاصغاء الى كلام من يزعم من فسقة المتصوفة انه يعرف علم الكيمياء فانه كاذب وذلك لان جميع العلوم الحاصلة للعبد من عين الجود والمنة لا يحصرها عقل ولا نقل ولا يمكن لاحد الاطلاع عليها الا من طريق الكشف ومحب الدنيا محجوب عن مقام الكشف بالف ألف حجاب ثم ان من خصائص من عرف هذا العلم وصح له العمل به انه لا ينتفع بجسمه بعد ذلك بل تحدث له أمراض تمنعه التلذذ بشئ من الدنيا المزاحمته الملوك على حطام الدنيا التى أمره الله بالزهد فيها فعلم ان كل من لم يكن عنده كشف وقنع بما رآه مكتوبا فى الكتب فهو مغرور هالك لان أهل هذا العلم رمزوه برموز لا يعلمها الا هم ومن أطلعه الله جل وعلا من طريق كشفه على حقيقة العلم وغايته وعلم جملته وتفصيله * وقد استخرج جابر بن حيان الكوفى الازدى صاحب علم الحكمة علم الكيمياء والجبر والخواص من قوله تعالى كهيعص واستخرج من ذلك زبدة علومه ورئيسها وقطبها الذى عليه مدار علم الحكمة وهو علم الميزان الذى هو علم الوقت وأشبع القول فى ذلك فى كتابه المسمى بالسبعة وذكر فى هذا الكتاب أصل الميزان وفى بقية كتبه شروط العمل به غيرة على هذا العلم أن يطلع عليه غير أهله فما أخطأ من أخطأ فى التدبير الا من حيث جهله بالشروط والموازين وظنه أن المراد بتلك المسميات ظواهرها المعروفة بين الناس فاذا علمتم ذلك أيها الاخوان فاقول باعلى صوتى حسب الاذن الكريم من رب العالمين الى جميع عباده المقلين المفلسين اننا ولو أقدرناكم على هذا العلم لم نأذن لكم فى العمل به فان العمل به رفع فى سنة أربعين وتسعمائة كما رفع العلم به من سنة ثلاث وثلاثين وتسعمائة ولا يجوز الاشتغال بعلم رفع علمه من القلوب مع عدم أمان فاعله على نفسه وماله وعرضه وكان الملوك أحق به منكم لعدم خوفهم على أنفسهم وغزارة عقلهم وحسن أدبهم وكمال أخلاقهم وسماحة نفوسهم بما يصرفونه على تحصيله مع أنهم اشتغلوا بذلك ولم يحصلوا على طائل و بعضهم قتل النصاب عليه لما أيس من معرفته لذلك العلم لاجل تضييعه ماله قال وقد سألت الله تعالى أن يطلعنى على هذا العلم من غير طريقه المعتاد فسمعت هاتفا يقول اقرأ انا أنزلناه فى ليلة القدر فقرأتها فعلمت ان هذا العلم قد ارتفع من القلوب فسررت بذلك فاياكم أيها الاخوان من الاشتغال بذلك ثم اياكم وعليكم بالصبر على قيامكم فى الصنائع والحرف التى بها معاشكم وأجركم على الله تعالى ثم اعلموا ان علم الحكمة ينقسم الى ثلاثة أقسام وهى فى الحقيقة مراتب الاقسام (الاول) علم الكيمياء وهو علم الجمادات على اختلاف مراتبها وأحكامها (الثانى) علم الحجر المكرم وهو على صورة تدبير أعيان العالم من حال ظهوره الى حال استوائه من غير نظر الى كثرة الصور المتولدة فى العالم المستحيلة الحكم والبقاء فى الدنيا والآخرة و يحتاج صاحب هذا العلم الى معرفة عين الحجر المكرم المأخوذ بدليل البراهين القاطعة وذلك بالكشف الثابت الذى لا يدخله محو ولا تغيير فكل من ادعى معرفته فامتحنه بما يخطر على بالك فان علم ذلك مع اختلافه وتنوعه فهو صادق والا فهو كاذب (الثالث) علم الخواص الموضوعة فى المفردات بغير واسطة الطبيعة الكلية وصورها العنصرية المزاجية لعلوه عن العالم باسره اذ هو محل خزانة الملك وموضع أسراره وليس لهذا العلم دليل عليه من خارج انما يوصل اليه بالعناية الربانية فيطلع الله تعالى من يشاء من عباده على خاصية كل شئ وحكمها بلسان تسبيحها تقول سبحان من جعلنى أنفع لكذا وكذا سواء الجماد والنبات والحيوان اذ ليس فى العالم العنصرى المزاجى غير هذه الثلاثة أنواع * فاما علم الكيمياء فطريقه معرفة الميزان من غير تدبير حكمى و يحتاج صاحبه الى معرفة الذوات وتفاصيلها

معارفه وأسراره ان من أجل مواهب الله لاوليائه وجود العبارة سمعت شيخنا أبا العباس يقول يكون الولى مشهودا بالعلوم والمعارف والحقائق لديه مشهودة حتى اذا أعطى العبارة كان كالاذن من الله له فى الكلام و يجب أن يفهم ان من أذن له فى التعبير تهيأت فى مسامع الخلق عبارته وجليت لديهم اشارته وسمعت شيخنا أبا العباس يقول كلام المأذون له يخرج وعليه كسوة وطلاوة وكلام الذى لم يؤذن له يخرج مكسوف الانوار حتى ان الرجلين ليتكلمان بالحقيقة الواحدة فيقبل من أحدهما ويرد على الآخر ثم اعلم ان مبنى أمر الولى على الاكتفاء بالله والقناعة بعلمه والاغتناء بشهوده قال الله سبحانه وتعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقال سبحانه أليس الله بكاف عبده وقال ألم يعلم بان الله يرى وقال أولم يكف بربك انه على كل شئ شهيد فبنى أمرهم فى بداياتهم على الفرار من الخلق والانفراد بالملك الحق واخفاء الاعمال وكتم الاحوال تحقيقا لفنائهم وتثبيتا لزهدهم وعملا على سلامة قلوبهم وحبا فى اخلاص أعمالهم لسيدهم حتى اذا تمكن اليقين وأيدوا بالرسوخ والتمكين وتحققوا بحقيقة الفناء وردوا الى وجود البقاء فهنالك ان شاء الحق أظهرهم وان شاء سترهم

من حيث الحكم والاثر علما يطابق عين الوصف القائم بذلك الجوهر حكما وأثرا فعلا وانفعالا ثم معرفة علم الدرجات والدقائق بالاعراض الملكوتية في الجوهر بسبب انحراف القطر أو نقص شرط أو علة في المادة مع تمييز الاعراض وحكمها من الاستحالة أو عدمها ثم يحتاج بعد ذلك أيضا الى علم معرفة الكم المفصل لتلك الاعراض تفصيلا لا يقبل القسمة الواضحة بالمثال وذلك كله سهل على من أذن له الحق تعالى فيه بل ذلك أسهل مما كلفنا العمل به والايمان به من جهة الحق تعالى وكتبه ورسله وملائكته وغير ذلك والضابط الجامع لعلم جميع ما تقدم هو النظر في ثقل بعضها وخفته وصفائه وكدورته ومشابهة أدناها الاعلاها في الوصف واختلافها عند امتحانها بالنار في اللين واليبس الى غير ذلك مما هو معلوم للعارفين * ثم ينحصر علم مجموع هذا القسم في معرفة رتبة أنواع الجمادات باسرها ثم ينقسم ذلك الى قسمين قسم مازجت أرواحها وأنفاسها أجسادا ثابتة الحكم والاثر لا تقبل ذواتها الاستحالة وهو المعادن السبعة أو قابلة للاستحالة ثابتة الحكم والاثر وهو الياقوت والبلخش وأمثال ذلك وقسم لم تمازج الارواح والانفاس منه أجسادا ثابتة الحكم بل هو سريع الاستحالة حكما أو عينا سواء استحال بواسطة أم غيرها كالاملاح والشبوب وابوارق وأمثال ذلك ثم لا يخفى ان الجمادات كلها باقسامها تحت رتبة واحدة كما يعرف ذلك كل من في قلبه نور وأن أعلى ما فيها وأكمل هو المعادن السبعة وهي المطلوبة لان تغير أوصاف بعضها الى بعض بواسطة عقار أكمل منها رتبة وأثرا وليس ذلك ثم أبدا لما ذكرناه من انه ليس في جنسها أعلى منها فطالب النتيجة والاستحالة من الكباريت والزرانيخ والاملاح وغير ذلك مما هو داخل تحت هذه الرتبة كالطالب لما لا يمكن وجوده ومثاله مثال من حمل جملا على بغلة أو طيرا على جمل وطلب نتيجة صحيحة خالية من المخالفة والمشابهة وكل من ادعى صحة النتيجة في ذلك وأقام على ذلك برهانا طالبناه بالامتحان بنار التخليص امارة يتحققوا اما تعليقا فانه يفتضح اذ لا يثبت الا ما كان على الميزان الحق الواقع على يدي ادريس عليه الصلاة والسلام كل ذلك حتى لا يدعي أحد ما فوق مرتبته فيكذبه ميزان الحق فاقطعوا أطماعكم أيها الاخوان عن كون ذلك يصح لكم في هذا الزمان فان العمل بعلم الميزان الحق قد رفع أوائل المائة السادسة كما رفعت الطريقة المسماة بالميزان بين أهل عصرنا أوائل المائة الرابعة كما رفع العلم بها في أوائل المائة السابعة وما بقي مع أحد علم بها غير أهل الكشف الثابت لا غير لانه ليس عارف يظهره الله عز وجل بين العباد الا بعد أن يغمسه في طباق ظلمات الطبيعة ليشهد في نفسه التغير والاستحالة قبل شهودها في الكون ولولا ذلك لما قدر أن يترجم عن شئ باحسن وصفه أبدا * وأما علم الحجر المكرم فهو الذي لا يقبل الاستحالة بوجه من الوجوه اذ لو قبل الاستحالة لفسد نظام العالم وحكمت فيه كلمة الاستحالة فكان الجماد ينقلب نباتا والنبات حيوانا والحيوان انسانا ولو لم يكن ثابتا لم يوصف نحو ثلثي العالم بالبقاء وان كان عين ما ثبت هو عين ما استحال وعكسه عند أهل الكشف الناظرين في المرآة الكبرى من خلف ظهور الاستواء ومن شهد ذلك شهد صورة العدم وعلم ان كل ما سلم من التغيير والتبديل هو الحجر المكرم ومن لم يكشف له عن ذلك لا يعرف الحجر المكرم ولو عبد الله جل وعلا عمر نوح عليه السلام * وايضاح ذلك أن تعلم يا أخي أن كل ما خرج بعد الانسان من جميع ما دار عليه الفلك السفلي سالما من تاثير النار والماء والهواء والتراب فهو الحجر المكرم لانه لو أقام في الطبيعة أبد الآبدين ودهر الداهرين لم يتغير عما خلق عليه أول مرة لا صورة ولا صفة ولذاتا فهو كالكليات المخلوقة للبقاء وما بعد هذا البيان من بيان * وأما علم المفردات المؤثرة بالخاصية دون الطبع تاثيرا أعلى وأثبت من تاثير الطبيعة المضادة في الحكم والمحكوم به أو عليه وهو عام في الجماد والنبات والحيوان فليس ذلك لاحد الا لسليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام ومن ورثه في المقام وهم قليلون في الاولياء لا يكاد يظهر لهم عين وقد أمروا بكتمه الا عن افراد ولا يدخل هذا القسم رفع ولا تغيير بل هو على حالة واحدة فرد الفرد ولا ينال بالكسب انما هو هبة من الله تبارك وتعالى سالمة من الاسباب والروابط خارج عن علم الحكمة لان موضوعها اقامة الاسباب واثبات الوسايط في محلاتها اللائقة بها بخلاف علم خواص المفردات لانه أمر خارق للعادة غير معقول في نفسه ثم لا يخفى أن هذا القسم ليس من علم الحكمة في شئ وانما ذكرناه هنا لحكمة أطلعنا

ان شاء أظهرهم هادين لعباده اليه وان شاء سترهم فاقتطعهم عن كل شئ اليه وظهور الولي ليس بارادته لنفسه لكن بارادة الله له بل مطلبه ان كان له مطلب الخفاء لا الجلاء كما قدمناه فلما لم يكن الظهور مطلبهم وأراد سبحانه اظهارهم فاظهرهم تولاهم في ذلك بتأييده وارادة مزيده لقوله صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن ابن سمرة لا تسأل الامارة فانك ان أعطيتها عن غير مسئلة أعنت عليها وان أعطيتها عن مسئلة وكلت اليها ومن تحقق منهم بالعبودية لله لم يطلب ظهورا ولا خفاء بل ارادته وقف على اختيار سيده له وقال الشيخ أبو العباس من أحب الظهور فهو عبد الظهور ومن أحب الخفاء فهو عبد الخفاء ومن كان عبد الله فسواء عليه أظهره أو أخفاه ولنختم هذه المقدمة بذكر كرامات أولياء الله جوازا ووقوعا وأقسام ذلك على سبيل الاختصار وكون هذا قد سبق الى الكلام عليه بالايعاب غيرنا قد أقام لنا الاعتذار لكنا ننبه على نكت مفيدة لاولي الالباب ونكشف عن وجه حسنها ما اسدل عليه من نقاب ليكون ذلك مهيأ لك لقبول ما نورده عن هذه الطائفة من الكرامات وما نسنده اليهم من بواهر الآيات ان شاء الله تعالى

الله جل وعلا عليها اذ ما من عبد حفته العناية الربانية الا ويصير بقلب عين كل شيء توجه اليه بقلبه كالاكسير
الخالص أو المدبر لصورة المعدن الناقص بل يكون كلامه وسائر أحواله حتى بوله وغائطه اكسيرا ثم لا يخفى أن
صاحب هذا العلم يحتاج الى ثلاثة امور (الاول) أن يعطى معرفة الحكمة والاثر على وجه لا يقوم الاثر به الا
لحكمة في العدد (الثاني) انه يعطى الحكمة في معرفة الوقت الذي يتم فيه وجود التأثير (الثالث) أن يعرف
الوقت الذي تقوم فيه الحكمة وكذلك المكان المناسب للقوة المؤثرة أو المعين لها وهذه الثلاثة الامور يجهلها
غالب العارفين فضلا عن غيرهم لانه ما ثم عارف همته مصروفة الى هذا العلم أبدا حتى يعرف شروط صحته
ومعلوم ان صدقات الحق تبارك وتعالى لا تعطى الا للمحل القابل لذلك ولو قدر ان عارفا أعطى شيأ من غير قبول
محله لم يثبت عنده قال وقد يقع لبعض العارفين ان الله تعالى يطلعه على صحة هذا العلم ثم يغفل عنه فيفسد عمله ولا
يعلم من أين دخل عليه الفساد مع أنه دخل عليه من ذهوله عن كون ذلك من علم التجربة الذي ليس هو من قدرة
البشر اذ ليس في قدرتهم العلم بما تولد من الكواميش المختلفة باختلاف التراكيب والموازين والعقاقير وقد
قيل ان هرمس الاول اخطأ احدى عشرة مرة مع ان علمه أخذه من طريق الوحي والكشف فكيف بغيره قال
الشيخ أفضل الدين وقد سألت الله تبارك وتعالى وانا دون السبع من السنين أن يطلعني على معرفة هذه الاقسام
الثلاثة المتقدمة على وجه لا يبلغه أحد من بعدي فاعطانيه وأقمت في محل الاستعداد للعمل به نحو أربع سنين ثم
سألت الله جل وعلا ان يسلبه مني فسلبه فله الحمد على كل حال قال وصفة تدابير هذه الاقسام الثلاثة مذكورة في
كتب أهل الفن ولكن نذكر لك يا أخي منها طرفا *فاما القسم الاول الذي هو علم الكيمياء فهو ان تعلم ان الله
تبارك وتعالى ابتدأ الاشياء في عالم الارواح ممثلة على الصورة التي ظهرت في هذا العالم السفلي فكان لها من
الحكم ما للارواح ثم ان الحق جل وعلا استنزلها من ذلك العالم كارهة للفرقة فنفرت أرواحها منها واستترت في
باطن أحد العناصر المستديرة تحت فلك القمر لعدم قوة سلطانها فانحبست فيه كارهة ولم تعلم ان العناصر ما
توسطت بين العالم الاعلى والاسفل الا لتعطي الخواص المودعة فيها وتسلمها الى الاعيان المستحقة لها لتظهر
الآثار على الاعيان ويعم حكم الافتقار جميع العالم فافتقرت الارواح الى أجسادها افتقار عجز وقهر ودخلت
فيها دخول مكره خائف من جور ظلمة الكون عليها فاوجب ذلك فيها هذه الخسة وعدم الشرف والثناء وعدم
النفع بها حتى صارت في حد التراب بل أنزل منه وقصرت نفعها على أجسادها الثابتة النفع في هذا العالم بحسب
طاقتها وثبت من ذلك طائفة من الجمادات فلم تستنكف عن هذا العالم بل قامت فيه قياما تاما بحسب ما قيدت به
وصارت ناظرة الى عالمها الاول نظر ذل وانكسار فأوجب لها ذلك العز في الدنيا والشرف الذي استعبد جميع
العالم له الا من شاء الله تعالى وصارت هذه الجمادات النافعة محبوبة بالطبع مدخرة عند الملوك معظمة عند
العارفين بالله تعالى ثم ان الحق جل وعلا استخلص من تلك الطائفة الثابتة جملة أخرى ثبتت لما ثبتت له تلك
الطائفة لكن من غير التفاتها الى موجدها فاقبلت على ما أمرت به كانها لم تخلق الا له فقامت في العالم قياما عم
نفعها العالم كله وافتقر اليها افتقارا كليا من غير تكبر ولا تمني حالة أعلى مما هي فيه مع صبرها على النار وعلى
ما يراد منها من الآلات الشريفة أو الخسيسة وانقادت لجميع ما في العالم من صغير وكبير وعالم وجاهل ومؤمن
وكافر ولما علم الحق تبارك وتعالى في سابق علمه صدق ذلك من قبلها استعبد لها خلقه باحتياجهم اليها وهذه هي
حقيقة السيادة لان شرط القائم في الخلق بحق ان يقوم باطعامهم وحفظهم واكرامهم وقبول سؤالهم ومكافأته
لمن يأتي بشيء اليه بأكثر مما أتاه به لا يطالب احدا منهم بما عجز عنه من تأدية حقه بل يسامحه في كل ما ادعى العجز
عنه وغير ذلك من اخلاق الله عز وجل مع عباده فانه يرزقهم اطاعوه أم عصوه وقد ورد أن الله جل وعلا عاتب
خضر موسى عليه الصلاة والسلام في قتله الغلام وقال له لو أن الغلام مال بقلبه الى طرفة عين لاخذتك به اهـ
فاياكم أيها الاخوان بعد أن سمعتم ما ذكرناه لكم في هذا القسم من أحوال الجمادات ان تطلبوا ان تنقلوا
جمادا عن رتبته التي خلقه الله جل وعلا عليها الى أعلى منها فان ذلك غير ممكن ولا ينالكم منه الا العناء والتعب
وربما قتلكم الحكام بسبب ذلك واعلموا أن جميع تدابير هذا القسم يرجع الى معرفة أصول طرق التدبير

(فصل في الكلام على الكرامات) اعلم أن الكلام في الكرامات ينحصر في طرفين الطرف الأول الجواز والثاني الوقوع أما الجواز فلا خفاء أن ظهور الكرامة من الاولياء من الممكنات لانه ان لم يكن من الممكنات فاما أن يكون من الواجبات واما أن يكون من المستحيلات باطل أن يكون من المستحيلات فان المستحيل هو الذي لو قدر وجوده لزم منه محال عقلي ولا يلزم من تقدير وجود الكرامات محال عقلي وباطل أن يكون جريان الكرامات على الاولياء وجوبا اذ الطائفة مجمعة على انه قد يكون الولي وليا وان لم تخرق العادة له فتعين أن يكون من الجائزات وكل شيء كان من الجائزات فلا يحيله العقل وكل ما لا يحيله العقل ولم يرد بعدم وقوعه نقل فجائز أن يكرم الله به أولياءه ثم ان هذه الكرامة قد تكون طيا للارض ومشيا على الماء وطيرانا في الهواء واطلاعا على كوائن كانت وكوائن بعد لم تكن من غير طريق العادة وتكثير الطعام أو الشراب أو اتيانا بثمرة في غير أوانها أو انباع ماء من غير احتفار أو تسخير الحيوانات العادية أو اجابة دعوة باتيان مطر في غير وقته أو صبرا على الغذاء مدة تخرج عن طور العادة أو اثمار الشجرة اليابسة مما ليس عادتها أن تكون مثمرة

وهى العلم باحكام المراتب السبعة وطبائعها التى هى الجمادية المعدنية ومعرفة ما يمكن انقلابه الى الرتبة الذهبية أو الفضية بسهولة من غير واسطة أمر آخر أو بأدنى شئ من التدابير ومعرفة ما لا يمكن انقلابه الى ذلك الا بواسطة شئ أو بكثرة علاج فان الذهب قد جعله الله جل وعلا كاملا فى النشأة وجميع الاوصاف فلا يدخل فى تدبير أبدا الا عند أجهل الجاهلين اذ ليس فيه قوة صابغة زائدة على ذاته فيطلب منه صبغ شئ أو الاعانة عليه اذ لو كان فيه قوة زائدة لم تتماسك أجزاؤه على هذه الصورة وأما الزئبق فهو الواسطة فى حفظ الصورة الاكسيرية وحلها الى المعدن الذى هو من جنسه لكن بشرط ثباته الى القوة الحديدية لان الاكسير لطافته يفرق كثائف المعادن اليابسة فضلا عن غيرها مما عدمت فيه الكثافة حتى صار فى حد المياه وحكمها وأما النحاس فليس فيه قوة خالصة توجب فعلا أو انفعالا لأنه كالخنثى لا يعد مع الذكور ولا مع الاناث لشبهه بالذهب والفضة والقصدير والرصاص فلا تقربوه قط فى تدبير ولا فى القاء فانه لا يقلب عينه فضة الا اكسير الحجر المكرم أو نبات بالخاصية وغير ذلك لا يكون وأما الرصاص فذكر ثابت لا يقلبه الى الذهب لا صورة اكسير ثابت من الحجر أو غيره لكن مع واسطة ثبات الزئبق وعقده فى الاكسير واستحالته معه كل ذلك لمجانسة الرصاص للذهب وقربه منه وأما القصدير فهو أقرب الجميع الى الفضة لعدم المانع القائم بذاته من كثائف الاخلاط فن ابتلى بعدم قبول النصح وترك العمل بهذا الامر فلا يقرب غيره واعلموا ان عيبه هو الرخاوة والنتن والخرير والصرير وموجب ذلك عدم طبخ الحرارة وانحلال اليبوسة وممازجتها له فى محل تكوينه فما كان حارا يابسا من المفردات المجففة عن سيلان الادهان أو المياه الحارة المكررة فهو دواؤه لو كان العمل صحيحا فى هذا الزمان وقد يخرق الله جل وعلا العادة بصحته لبعض أوليائه وأما الفضة فهى كاملة النشأة فى ذاتها ورتبتها وهى بالاضافة الى الذهب أقرب من القصدير ناقصة الرزانة والصفرة وعلاج الفضة أقرب من القصدير اليه لكن من غير واسطة معدن آخر لا كما يفعله الجهلة من ادخال النحاس عليها بقصد صبغها ثم يسلبونه عنها فان ذلك يفسد العمل لكثرة عيوبه ويزيد الذهب صلابة وتكسيرا وسوادا فمن أراد عود الذهب سالما من ذلك فليطفئه بالزيت الحار مرارا ان لم يقدر على تكرير السبك سبع مرات فاكثر ولم أعلمكم بذلك الا لكثرة شفقتى عليكم وخوف تلف الذهب الذى تكلفتم شراءه بدينكم وايمانكم ثم ان تدبير هذا القسم ليس فيه تقطير ولا تنكيس ولا طبخ ولا تحليل ومن عمل شيأ من ذلك فهو زغل لان تدبيره لا يزيد على ثلاثة عقاقير غير الواسطة وهى نفس وروح وجسد بميزانه الموضوع من قبل الحق جل وعلا * وأما صفة تدبير الحجر المكرم فهو ان تعلم يا أخى أن المراد من التدبير الفرقة أو الاجتماع أو السلب والنقص فيه لا فى غيره لانه لا يقام حافظ لاجزائه الا من كان خارجا عن حكم الطبائع البسيطة عليه كما مر فمن عرف المأنى فيها عرف الآنية وهذه سنة الله تبارك وتعالى فى ايجاد الكمل من المخلوقات ألا ترى الى النطفة كيف خروجها وتقلبها فى المحلات المناسبة لها حكما وطبعا أصلا وفرعا فان تدبير هذا العلم محصور فى تدبير الصور الانسانية من خلقها نباتا أولا ثم اطعامها دما ثم تسويتها نطفة جارية ثم انتقالها الى محل أوسع من محلها الاول فصارت علقة ثم صارت بواسطة الغذاء مضغة ثم بواسطة هيجان حرارة المحل لطبخ الطعام والشراب عظاما ثم بواسطة انحصار دم الحيض وطبخه فى المعدة لحما كاسيا العظم ثم بواسطة أحوال الابوين روحا مجسدا ثم بواسطة القوة النافخة يكون دفعه الى هذا العالم الاوسع ثم بواسطة الحرارة وفراغ المحل اندفع الدم من المعدة الى الثديين وصار لبنا خالصا ثم لا يزال على هذا التدريج حتى يستقر فى الجنة أو النار المناسبين له بالحكم والطبع وحينئذ يأمن كل فريق من افتراقه من محله المخلوق منه * وأما صفة تدبير المفردات فهو ان تعلم يا أخى ان الطريق اليها كالطريق الى علم الافراد المؤثرة فى العالم بالخاصية وذلك من علوم الوهب لا من علوم الكسب وليس الكلام فى ذلك مما أذن الحق تبارك وتعالى لنا فى افشائه فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم وقد خالف قوم فطلبوا ذلك من غير طريق الوهب فخسروا الدنيا والآخرة ونفرت عنهم أصحابهم الذين كانوا يعتقدون فيهم القطبية وصاروا يصفونهم بانهم زغلية نسأل الله الله عز وجل العافية لنا ولاخواننا من ذلك اهـ ما ذكره أخى الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى فى رسالته

وهذه كلها كرامات ظاهرة حسية وكرامات هى عند أهل الله أفضل منها وأجل وهى الكرامات المعنوية كالمعرفة بالله والخشية له ودوام المراقبة له والمسارعة لامتثال أمره ونهيه والرسوخ فى اليقين والقوة والتمكين ودوام المتابعة والاستماع من الله والفهم عنه ودوام الثقة به وصدق التوكل عليه الى غير ذلك وسمعت شيخنا أبا العباس يقول الطى على قسمين طى أصغر وطى أكبر فالطى الاصغر لعامة هذه الطائفة ان تطوى لهم الارض من مشرقها الى مغربها فى نفس واحد والطى الاكبر طى أوصاف النفوس وصدق رضى الله عنه فان طى الارض لو عجزك الله عنه أو أفقدك اياه ما نقص ذلك من رتبتك عنده اذا قمت له بالوفاء فى العبودية وطى أوصاف النفوس لو لم تقدم عليه به لكنت من المغبونين وحشرت فى زمرة الغافلين وقال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه انما هما كرامتان جامعتان محيطتان كرامة الايمان بمزيد الايقان وشهود العيان وكرامة العمل على الاقتداء والمتابعة ومجانبة الدعاوى والمخادعة فمن أعطيهما ثم جعل يشتاق الى غيرهما فهو عبد مغتر كذاب أو ذو خطأ فى العلم والعمل بالصواب لكن أكرم بشهود المنة على

(وسمعته) مرة يحذر من طلب فتح المطالب و يقول من طلب فتحها فليقرأ كتاب خواص الحروف المرقومة في الاوح المحفوظ على الملائكة الموكلين بظهور الاحرف وحفظها ثم يقرأ كتاب سر خواص الازمنة على كاتم سر الشمس والقمر ثم يقرأ كتاب خواص العقاقير المناسب روائحها الارواح الجان الموكلين بحفظ المطالب على شيخ مشايخ هذه الطوائف ابليس اللعين ولا تطلبوا فتح المطالب من غير هذه الطرق اهـ فافهم ذلك ترشد والحمد لله رب العالمين

((ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ)) من حين كنت دون البلوغ تساوي التراب والذهب عندي على حد سواء في عدم الميل اليه زيادة على التراب وقد أقمت في هذا المقام نحو سنة ثم أطلعني الله جل وعلا على الحكمة في ترجيح الذهب على التراب فرجحته على علم مني برتبته لا بحكم الطبع كأبناء الدنيا وهذا الحال أكمل من الاول فصورتي الآن صورة محب الدنيا والقصد مختلف لاني انما أضع الذهب عندي في بعض الاوقات أدبا مع الله تبارك وتعالى الذي جعل البيع والشراء به دون غيره فالمراد بالزهد في الدنيا حيث أطلق شرعا الزهد في ميل القلب اليها لا في امساكها من غير ميل فافهم * وقد بلغت بحمد الله عز وجل في الزهد الى انه لو أمطرت السماء ذهبا وصار الناس يحثون في أحجارهم ما تحركت الى ذلك خوفا على نفسي من الوقوف للحساب وأما ما نقل عن أيوب عليه السلام انه صار يحثو في ثوبه من الذهب لما أمطرته السماء فهو معصوم من الحساب على مثل ذلك كما أشار اليه قوله تعالى في حق سليمان عليه الصلاة والسلام هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب فمن أعطاه الله تبارك وتعالى الامان من الحساب فله أن يقتدي به في ذلك كما وقع للعباس عم النبيّ صلى الله عليه وسلم * وكذلك بلغت بحمد الله عز وجل من الزهد الى أني لو مررت على تلال الذهب والفضة ما طأطأت رأسي لاخذ دينار واحد أو نصف واحد الا لحاجة في ذلك اليوم أو لدفعه في دين كان عليّ ثم اذا أخذت شيأ لا آخذ قط زيادة على قوت يومي * وكذلك بلغت بحمد الله عز وجل من الزهد الى انه لو دخلت عليّ بغلة محملة ذهبا من مطلب أو غيره في ليل مثلا لاخرجتها بحملها وأغلقت بابي خوفا من الحساب واقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرض عليه جبرائيل عليه السلام جبال الذهب والفضة والزمرذ فردها * وكذلك بلغت بحمد الله عز وجل من الزهد انه لو كتب السلطان لكل واحد من الفقراء ألف دينار وكتب اسمي معهم فعارضني في ذلك شخص ومسح اسمي وقال هذا لا يستحق ذلك لفسقه مثلا لم تتغير مني عليه شعرة بل أنشرح لسعيه في حرماني من الدنيا التي أنا غير محتاج اليها * وكذلك بلغت من الزهد بحمد الله تبارك وتعالى انه لو قدر أنني جمعت من الدنيا أردبا من الذهب فسرقه شخص أو أخذه من بين يديّ لا تتكدر مني عليه شعرة ثم اني لا أرى ماذكرته مقاما عظيما لانه من أخلاق المريد أول دخوله في الطريق فلا ينبغي لاحد من أبناء الدنيا استبعاد ذلك على فقير قياسا على نفسه هو ومن كان بهذه الصفة فهو غني عن عمل الكيمياء والتعب في حفر المطالب والحمد لله رب العالمين

((ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ)) كراهتي للاكل من شيء أُعطيته على اسم كوني من الصوفية أو على اسم كوني من الصالحين وكذلك لم آكل قط من خبز الخوانق المشروطة للصوفية لان اسم الصوفي عرفا لا يطلق الا على من كان على قدم الصوفية المذكورين في رسالة القشيري وغيرها من الزهد والورع وحفظ الجوارح كلها عن الحرام بحيث يشهد له أهلُ العقل من العلماء بذلك وأما من تكون له سريرة سيئة لو ظهرت للناس لمقتوه وازدروه فليس له أدبا أن يأكل مما وقف على الصوفية وهذا هو الباب الذي دخل منه الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى لما قام عليه صوفية الخانقاه البيبرسية وسعيد السعداء ولكن كان عليه بعض لوم في طلبه منع المحتاجين من ذلك وانما كان الادبُ أن يَعْرِضَ ذلك عليهم فمن شاء تبعه على ذلك ومن شاء أخذ منه وأكل بقدر الحاجة (وقد كان) شيخنا شيخ الاسلام زكريا رحمه الله تعالى لا يأكل الا من خبز الخانقاه سعيد السعداء و يقول انها عمرت بشارة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان واقفها من الصالحين في الملوك اهـ فان كنت يا أخي في مقام الشيخ زكريا في التصوف فكل والا فالورع الترك فان الشيخ زكريا والشيخ جلال الدين واضرابهما كانوا من الصوفية بلا شك اذ الصوفي هو كل عالم عمل بعلمه كما مر تقريره أوائل الكتاب وانما امتنع

مستدرج مغرور أو ناقص أو هالك مثبور واعلم أن اطلاع أولياء الله تعالى على بعض الغيوب لا يحيله العقل وقد ورد به النقل قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لابنته عائشة رضي الله عنها في مرض موته وزوجته حامل انما هما أخواك وأختاك دون بطن خارجة أراها جارية فاخبر ان في بطن امرأته جارية وكان كما قال وقول عمر رضي الله عنه ياسارية الجبل وسارية باقصى العراق فسمع سارية صوته وكان قد أطلعه الله على سارية وقد أحاط به العدو فامره بالانحياز الى الجبل فانحاز هو والجيش الذين معه فانتصروا وظفروا وكان قد قال ذلك وهو في أثناء خطبته على المنبر فترك الخطبة وقال ياسارية الجبل ثم عاد الى خطبته فجاء بعض الصحابة الى عليّ رضي الله تعالى عنه فقالوا له بينما عمر اليوم يخطب اذ ترك الخطبة وقال ياسارية الجبل ثم عاد الى خطبته فقال عليّ رضي الله عنه ويحكم دعوا عمر فانه ما دخل في شيء الا كان له المخرج منه فبعد ذلك قدم سارية وأخبر عن ذلك اليوم انه سمع نداء عمر في الوقت الذي نادى وقول عثمان رضي الله عنه لداخل دخل

الشيخ عبد الله المنوفي رحمه الله تعالى شيخ الشيخ خليل المالكي من سكنى الخانقاه وقال ان هذه موقوفة على الصوفية وأنا لست بصوفي تواضعا منه والا فقد أجمع الخلق على جلالته وعلمه وأنه من أكابر أولياء مصر فاعلم ذلك * ولما خرجت جهات زاويتنا أيام التفتيش لجهة السلطان قال لي جماعة الديوان قد سمع لكم بذلك الباشاه الذي هو نائب السلطان والآن قد صرتم تأكلون حلالا وفرح بذلك المجاورون ولم أفرح أنا بذلك لعلمي بان الباشاه لولا سمع بي أني صالح لما أعطاني ذراعا من أرض بعد أن طلع ذلك السلطان بقرينة ما يفعلون مع من لم يشتهر بصلاح فلا تسأل يا أخي ما أنا فيه الآن بسبب الحذر أن آكل كما قد أكل عيالي من ذلك من حيث انه أكل بالدين الذي هو أعظم اثما من الأكل بامور الدنيا فانتقلنا من الاخف الى الاشق فان لكل مسلم شبهة حق في بيت المال فله الأكل منه ولا هكذا الأكل بالدين فانه لم يؤذن لاحد فيه فاسأل الله جل وعلا حمايتي والالطف بمن أكل من ذلك من عيالي فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كثرة شفقتي على جميع المسلمين وولاة أمورهم حتى اني ربما أمرض لمرض ولي أمري وأشفى في وقت شفائه ومن شفقتي على المسلمين وولاة أمورهم أنني أحوطهم في كل يوم وليلة بما ورد في الاخبار والآيات مما يدفع عنهم الآفات المعلقة على ذلك حتى اني أحوط جسورهم أيام زيادة النيل خوفا من انها تنقطع قبل وقتها أو يقطعها العصاة كذلك فيعدم الناس ري أراضيهم أو بعضها وكذلك أحوط زروعهم من الدودة والهياف والفأر ونزول المطر الذي يحرق الزرع بعد اشتداد حبه ونحو ذلك الى طلوع الثريا لما ورد مرفوعا اذا طلع النجم يعني الثريا أمن الزرع من العاهة اهـ وكذلك أحوط زهر الفواكه والخضراوات خوفا من البرد والحر الشديدين لانه يسقط الزهر فيخسر الناس الذين يزنون المال على ذلك محلا وكذلك أحوط من يغفل عن الله عز وجل من رعاع الناس في مثل يوم خروج المحمل أو خروج الحجاج أو دخولهم أو كسر النيل أيام الوفاء أو دخول نائب جديد البلد أو عمل ولد أو عرس أو نحو ذلك كالتفرج على البهلوان فاحوط جميع هؤلاء وأحوط دورهم وحوانيتهم خوفا أن تسرق اللصوص ما فيها حال غيبتهم * وقد رأيت في واقعة وأنا شاب أنني في أرض من بلور واسعة وعليها سور شاهق نحو السحاب وليس له باب وأنا خلف الشيخ نور الدين الشوني شيخ مجالس الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في مصر وقراها بل وجميع أقطار الاسلام بمقتضى أنه هو أول من وضع صورتها فبينما نحن نمشي اذ نزل من السماء قربة من ماء في سلسلة من ذهب الى أن وقفت بقدر ما يصلها الفم فقط من القائم فشرب الشيخ نور الدين منها ثم أعطاني الفضلة ثم جاوزته ما شيا وتركته حتى غاب عني فنزل لي شيء يشبه اللوح وهو في سلسلة من فضة الى أن وقف بقدر ما يصل اليه الفم كذلك فرأيت فيه ثلاث عيون تتفجر ماء باردا أحلى من السكر ورأيت مكتوبا على العين العليا مستمد هذه العين من حضرة الله تعالى وعلى العين التي تحتها وهي الوسطى مستمد هذه العين من العرش وعلى العين السفلى مستمد هذه العين من الكرسي فالهمني الله تبارك وتعالى اني أشرب من عين العرش فقصصت ذلك على الشيخ شهاب الدين الهرامزي الواعظ المعبر فقال لا أعبر لك ذلك الا بدينار فأعطاه الشيخ نور الدين الشوني دينارا فقال لي هذا يتخلق بالرحمة على جميع العالم لان الحق تعالى ما ذكر انه استوى على العرش الا باسمه الرحمن اهـ فمن ذلك اليوم وأنا أرحم جميع الخلق فكل مخلوق عندي رحمة تناسب حاله من مؤمن وكافر وهذا الخلق من أعظم أخلاق الفقراء ولم أر له فاعلا من اخواني في مصر وقراها الا قليلا وغالبهم انما يحمل هم نفسه أوهم من يلوذ به فقط وقد تقدم في هذه المنن أن مقام تحمل هموم المسلمين ليس هو لكل فقير وانما ذلك لبعض أفراد كسيدي ابراهيم المتبولي وسيدي علي الخواص وتقدم أيضا ان من علامة من يحمل هم المسلمين أن لا يفطر أيام همومهم ولا يضحك ولا يدخل حماما ولا يغير له ثيابا ولا غير ذلك بل يكون حاله كحال صاحب المصيبة العظيمة يوم موت أعز أولاده أو اخوانه أو خراب دياره أو عزله من ولايته وتقدم أني أمرض كثيرا لمرض أصحابي أو لمرض ولي الامر من سلطان أو نائبه ولما مرض السلطان سليمان مرضت أيام مرضه بمثل مرضه وكذلك الباشاه على الوزير في سنة سبعين وتسعمائة فالحمد لله رب العالمين

عليه وكان قد نظر الى محاسن امرأة في الطريق يدخل أحدهم وآثار الزنا بادية في وجهه وأما علي رضي الله عنه فقد جاء عنه في هذا الباب العجب العجاب حتى انه ذكر الاخباريون انه أرجف بالكوفة ان معاوية قد مات فقال علي رضي الله عنه اذ بلغه والله ما مات ولن يموت حتى يملك تحت قدمي هاتين وانما أراد ابن هند أن يشيع ذلك حتى يستتر علمي فيه فمن يومئذ كاتب أهل الكوفة معاوية وعلموا أن الامر صائر اليه وحكايات الاولياء في كل زمن وقطر تتضمن ثبوت ذلك بما بلغ حد التواتر فلا يمكن جحده ثم أنا أدلك رحمك الله على أمر يسهل عليك التصديق بذلك وهو اطلاع العبد المخصوص على غيب من غيوب الله ليس بجسمانيته ولا وجود صورته وانما هو بنور الحق فيه دليل ذلك قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله فكيف يستغرب أن يطالع مؤمن على غيب من غيوب الله بعد ان شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم انه انما ينظر بنور الله لا بوجود نفسه وكذلك قوله في الحديث الذي تقدم فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به الحديث ومن كان الحق بصره فليس الاطلاع على الغيب

وما

(وممامنّ الله تبارك وتعالى به علىّ) عدم مدحى لاصولى وفروعى عند من لا يعرفهم الا لغرض صحيح شرعى فقد قالوا من اعتمد على جده فاتته الفضائل وقد رأيت من الفقراء من عاير وجده وقالوا فلان ليس له أصل فى المشيخة ولا كان أحد من آبائه شيخا وانما أخذ المشيخة باليد فتنة وشى لذلك وعمل لابيه تابوتا وسترا اليصير له أصل فى المشيخة * ودخلت على بعض المتمشيخين مرة فرأيت أفعاله بعيدة عن أفعال الاولياء وأولادهم الذين يزعم انه أخذ عنهم أو انه منهم فلما استشعر منى ذلك خاف من احتقارى له فصار يقول مارأيت أحدا فى هذا الزمان على قدم والدى فى العبادة ولا مشايخ الزوايا فانه كان لا يمل من صيام النهار ولا من قيام الليل اشارة الى انه عريق فى المشيخة ثم قال والله انى عجزت أن أفعل مثل فعله يوما واحدا فما قدرت مع أن والده رجل مستور ليس له شهرة بالصلاح مثل ولده المذكور فصار المعتقدون فى ولده هذا يقولون اذا كان سيدى الشيخ ادعى العجز عن عمل والده فوالده أمر عظيم فليتفقد من يمدح والده أو جده نفسه فربما كان ذلك لحظ من حظوظ النفس * ورأيت شخصا من المتمشيخين عمل له مدفنا وقبة عظيمة صرف عليها جملة من المال ورأيت آخر عمل له مدفنا ومقصورة فى حال حياته وبعضهم عمل له مقصورة وتابوتا فانكر عليه أهل حارته وسرقوا ستره بعد موته وكسروا تابوته وقالوا هذا لم يكن شيخا فكيف يحاكى بالمشايخ * وقد أدركت نحوا من مائتى شيخ مارأيت أحدا منهم اعتنى بشئ من ذلك وانما المعتقدون هم الذين يصنعون له ذلك بعد موته تعظيما له واكراما (وقد كان سيدى) الشيخ نور الدين الشونى المذكور فى النعمة السابقة المدفون بباب زاويته يقول كثيرا كم من ضريح زار وصاحبه فى النار نسأل الله عز وجل العافية فاياك يا أخى ثم اياك من الافتخار بجدودك أو باعمالك فانك لا تعلم ما اليه مصيرك انتهى والحمد لله رب العالمين

(وممامنّ الله تبارك وتعالى به علىّ) تمييزى حظ نفسى من حقوق البارى فأطعم نفسى وأسقيها وألبسها من حيث كونها أمة الله عز وجل لا لما أجده من اللذة والتقوى بذلك مع الغفلة وكذلك لا أحب أن يعفو الله تعالى عنى مثلا لاجل ما فى ذلك من راحة نفسى وانما أحب العفو من حيث ان الحق جل وعلا أخبر عن نفسه أنه يحبه فلولا محبة الحق تعالى للعفو ما أحببته وان كان فى جزء دقيق يحب العفو من حيث راحة البدن فهو ضعيف جدا وهذا مشهد مارأيت له ذائقا من أهل عصرى الا قليلا وقد تقدم نظير ذلك فى مواظبتى على الوضوء بالماء البارد فى الشتاء لاقاسى الالم من البرد حتى اذا طلبت النفس اسباغ الوضوء فى أيام الصيف وتلذذت بالماء البارد قلت لها انما تلذذك الآن بالماء لموافقته حظ نفسك لا امتثالا لامر الشارع صلى الله عليه وسلم لك بالاسباغ وهنالك تندحض حجة نفسى اذا كانت كاذبة فلولا تأذيها بالماء أيام الشتاء ما عرفت تميز حظ الشرع من حظ نفسها أيام الصيف فاعمل يا أخى على هذا الخلق ونظائره فان كل شئ لا يكون القصد به محض امتثال أمر الحق جل وعلا فهو مضمحل فقس على هذا الخلق جميع الافعال والاقوال ولا تحب شيأ ولا تبغض شيأ الا تبعا للحق جل وعلا ولا يقدح فى ذلك شوب الباعث عليه بحب دخول الجنة وان كان بمحض الامتثال أكمل فافهم ذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(وممامنّ الله تبارك وتعالى به علىّ) عدم بداءتى بالزيارة لمن أعلم منه المكافأة لى خوفا من تكليفه بزيارة نظير البداءة بالهدية لمن أعلم منه المكافأة عليها فان البداءة بالهدية والزيارة ما شرعت بالاصالة الا لتأليف القلوب المتنافرة وأنا بحمد الله تعالى أحب جميع المسلمين ولا أكره أحدا منهم الا بطريق شرعى واضح كالشمس ثم لا أبغض من أخى المسلم الا صفته المذمومة لا ذاته ومتى تاب عن ذلك الفعل المذموم أحببته ذاتا وصفة * وممن أترك كثيرا زيارته من اخوانى مع شدة الاشتياق اليه خوفا من تكليف نفسه بمكافأتى فى الزيارة الاخ الصالح العالم الورع الشيخ شمس الدين الخطيب الشربينى المفتى بجامع الازهر وشارح المنهاج والتنبيه والشيخ الصالح الشيخ سراج الدين الحانوتى الحنفى والشيخ العلامة الشيخ نور الدين الطندتائى نفعنا الله تعالى ببركاتهم فاعلم ذلك واياك أن تحب تردد أحد من العلماء والصالحين اليك فانك لا تقدر على أن توفيهم حق طريقهم فى المشى اليك فافهم ذلك والله عز وجل يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

عليه بمستغرب وفى بعض طرق هذا الحديث فاذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ولسانا وقلبا وعقلا ويدا ومؤيدا فان قلت فكيف يصنع بقوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول فلم يستثن أحدا الا الرسول فاعلم انى سمعت شيخنا أبا العباس يقول وفى معناه أو صديق أو ولى فان قلت هذه زيادة على ما تضمنه الكتاب العزيز فاعلم انه اذا قيل ان السلطان لم يأذن اليوم الا لوزير وحده ربما دخل مماليك الوزير معه وكان الاذن لمتبوعهم اذنا لهم كذلك الولى اذا أطلعه الله على غيب من غيوبه فانما ذلك لانطوائه فى جاه النبوة وقيامه بصدق المتابعة فما رأى ذلك بنفسه وانما رآه بنور متبوعه وأيضا ان الآية تشير الى نفى اطلاع العباد على غيب الله الا من أطلعه الله وبين سبحانه سبب اطلاعه من أطلعه على غيب من غيوبه وانما ذلك انما كان لانه مرتضى عنده بقوله الا من ارتضى وقوله من رسول خص الرسول بالذكر ولم يذكر النبى ولا الصديق ولا الولى وان كان كل منهم ممن ارتضى لان الرسول أولى بذلك مما سواه أمور تسهل عليك الايمان بكرامات أولياء الله وان لا تستكثرها عليهم الاول أن

تعلم ان قدرة الله التي لا يكبر عليها شيء هي التي أظهرت الكرامة في هذا الولي فلا تنظر الى ضعف العبد ولكن انظر الى قدرة السيد لجحد الكرامة في الولي جحد لقدرة العزيز القدير وعمى منعك من شهود عظمة وصفه سبحانه الثاني انه ربما كان سبب انكار الكرامة استكثارها على ذلك العبد الذي أضيفت اليه وذلك العبد انما أظهرت الكرامة عليه شاهدة بصدق طريق متبوعه فهي بالنسبة الى من ظهرت عليه وهو ذلك الولي كرامة وهي بالنسبة الى من ظهرت ببركات متابعته معجزة فلذلك قالوا كل كرامة لولي فهي معجزة لذلك النبي الذي هذا الولي متبع له فلا تنظر الى التابع ولكن انظر الى عظيم قدر المتبوع الثالث ان تعلم ان الذي أعطاه الله سبحانه لاوليائه من الايمان واليقين مما أنت مصدق به ومثبت له أعظم مما استغربته وأنكرته من اطلاع على غيب أو طيران في الهواء أو مشي على الماء فمثلك اذا استغربت ذلك على المؤمن كمثل من يستغرب على عبد من خواص الملك اعطاه الملك سفطا مملوا ياقوتا ثمينا علمت أنت به كل ياقوتة تضمنها ذلك السفط تساوي عشرة آلاف دينار ثم قال ذلك العبد الذي هو من خواص الملك أوقيل

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم نصبي على الناس بإيهامهم اني أعرف علم الكيمياء بقصد ائتلاف قلوبهم علي حتى أرشدهم الى سلوك طريق القوم كما عليه جماعة ممن برزوا في هذا الزمان من فقراء العجم بغير اذن من أشياخهم فضلا عن وقوع الاذن لهم من الشارع صلى الله عليه وسلم فان ذلك خروج عن الطريق وضلال للاتباع وقد أجمعوا على ان فساد الانتهاء من فساد الابتداء وربما تمادى الامر بالشيخ فتالف بالكلية وصار زغليا وقد أتلف هذا الباب خلائق لا يحصون وصار أصحابهم يجلبون أولاد المباشرين والتجار والعلماء الى أشياخهم ويقولون لهم شيخنا يقلب الاعيان ويجعل الرصاص ذهبا فيترك كون الاشتغال بالعلم أو بالتجارة التي بها قوام معاشهم ويصير أحدهم يجعل له عذبة وجبة بيضاء ويطلب من ذلك المنصب ما لا يصلح له كالذي يطلب نتاجا من ركوب جمل على بغلة لا تلد فاياك يا أخي أن تفعل مثل ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) الهامي جوامع الكلم من التسبيح والاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأشتغل بذلك اذا عزب عن على ما ورد عن الشارع صلى الله عليه وسلم في ذلك لاسيما كلما ضاق عمري أو ضاق زمن قراءة وردي في الليل أو النهار * فمما ألهمته لما دخلت سنة تسع وخمسين وتسعمائة أني أقول أول ورد الليل بسم الله الرحمن الرحيم على ايماني واسلامي واحساني ألف مرة فقلت لملك الالهام في نفسي لم قدمت لي الايمان على الاسلام ومرتبة الاسلام عند العلماء تكون قبل الايمان فقال لي اعمال الاسلام قد مضى حكمها وأنت فيها طول عمرك وما بقي الا الاعمال القلبية اذ الحكم لها عند طلوع الروح فقلت له فهل أنا من أهل الاحسان فقال نعم وكل مسلم له من مقام الاحسان نصيب كما في سائر مقامات الاولياء فلا يمكن تجرد مسلم من مقام من المقامات بالكلية وانما الناس لما قارنوا مقام الادنى بمن هو فوقه قالوا فلان ليس عنده خوف من الله أو ليس هو بزاهد في الدنيا أو ليس هو بخاشع لله ونحو ذلك والحال ان له نصيبا من كل مقام لكن بحسب ما أعطاه الله تعالى اهـ فقلت له هل يخرج شيء من الدين عن هذه المقامات الثلاثة الذي رقيناها بسم الله الرحمن الرحيم ألف مرة فقال لا جميع ما يقرب الى الله جل وعلا يرجع الى الاسلام والايمان والاحسان فسائر الاهي وتوابعها فمن لقي الله تعالى بواحدة من هذه الثلاثة نجا من شدة العذاب بفضل الله تعالى وأما مقام الايقان فليس ذلك مقام عمل * ومما ألهمته في السنة المذكورة أن أقول ألف مرة اللهم اني أسألك بك أن تصلي وتسلم على سيدنا محمد وعلى سائر الانبياء والمرسلين وعلى آلهم وصحبهم أجمعين وان تشغلني بك في الدارين على وجه الكشف والشهود دون الحجاب * ومما وقع لي في السنة المذكورة انه عزب عن على جميع ما ورد من أذكار الركوع فلم أستحضر من ذلك سوى قوله صلى الله عليه وسلم أما الركوع فعظموا فيه الرب وما عرفت بأي صيغة أعظمه فقيل لي قل سبحان من كان جميع ما عرفه الخلق كلهم من عظمته كذرة من البحر المحيط بالنسبة لما جهلوه أو كذرة في فضاء ليس له سماء ولا أرض * ومما ألهمته حين عزب عن على ما ورد من صيغ الاستغفار اللهم ان ذنوبي قد رجحت على ذنوب الاولين والآخرين ولكنها في جنب عفوك كلا شيء * ومما وقع لي حين عزب عن على صيغة الاستغفار لاخواني المسلمين اللهم اني أسألك بك أن تصلي وتسلم على سيدنا محمد وعلى سائر الانبياء والمرسلين وان تغفر لنا ما مضى وان تحفظنا فيما بقي اللهم ان الاولين والآخرين حطوا رحالهم على ساحل بحر جودك وكرمك ينتظرون فضلك واحسانك فأجزل لنا ولهم المغفرة فان عظم المغفرة تابع لعظمة الذنب اللهم ان الاولين والآخرين من المسلمين قد غرقوا في بحر جودك وكرمك من حين أخرجتهم من العدم فلا تخرجهم منه أبد الآبدين ودهر الداهرين * ومما وقع لي وأنا طائف بالكعبة حين عزب عن على ما ورد من أذكار الطواف فقيل لي قل اللهم اني أسألك بك أن تصلي وتسلم على سيدنا محمد وعلى سائر الانبياء والمرسلين وأن تجعل جميع حركاتي وسكناتي في حق نفسي وفي حق غيري سعيدة وكذلك فافعل بجميع اخواني اهـ قلت والمراد بملك الالهام ملك مغيب يعلمه العبد ولا يرى له شخصا بخلاف ملك الوحي فان النبي يراه ويسمع صوته كما هو مقرر مرارا فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) حين دخلت سنة احدى وستين وتسعمائة ترادف رؤيتي للمشايخ الذين ادركتهم من علماء وصالحين وأمرهم لى بالتهيؤ للسفر الى الدار الآخرة حتى صرت لا أتهنى بنوم ولا بأكل ولا بشرب ولا أغسل عمامتى الا بعد أمرهم لى بغسلها من شدة الوسخ فرأيت سيدى الشيخ نور الدين الشونى رضى الله عنه وقال لى تهيأ للسفر وأكثر من التزود فانك راحل عن قريب ولا تستكثرن عملا فى جنب مرضاة الله عز وجل فقلت له فما رأيته من الله عز وجل فقال كل خير أعطانى الله تعالى مقاما عرفت منه تفاضل أعمال الخلائق فقلت له وما هو قال جعلنى بواب البرزخ فلا يدخل أحد بعمل الى البرزخ الا عرفته وما رأيت فى الاعمال الواردة على أنور ولا أضوأ من عمل أصحابنا اهـ ورأيت الاخ الصالح الشيخ عبد القادر وقال لى تهيأ للسفر فانا كلنا نموت على رأس الثلاث والستين سنة ورأيت الشيخ الصالح سيدى أبا الحسن الغمرى رضى الله عنه وقال لى قم معى نسافر فاجبته الى السفر ثم أتانى ثانى مرة فقال تهيأ ما ناخذك الا فى السفرة الآتية ورأيت والدى سيدى خضرا الذى كفلنى يتيما وقال لى شد متزرك للسفر واشترلك حزمين كل حزم ثلاثة أذرع وأخبرنى بما وقع له من كرم الله عز وجل وكان كثير القيام فى ليالى الشتاء الطويلة وما رأيت أحدا من هؤلاء الا وحصل لى من قوله رعب فان القدوم على الله تبارك وتعالى شديد على كل الناس فانه ان كان محسنا ندم وخجل من الله جل وعلا الذى لم يبذل طاقته كل البذل فى مرضاته وان كان مسيئا ندم وخجل وصار كالمجرم الذى فسق فى حريم الملك ثم أتوه به بعد سنين ليعاقبه على ما فعل من القبائح والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) نظرى الى الوقت الذى أنا فيه دون الماضى والمستقبل فان الماضى قد ذهب بما فيه من خير أو شر وختم على صحيفته والمستقبل لا يدرى العبد ما الله صانع فيه وما بقى الا الحالة الراهنة ولا يخلو العبد فيها من أن يكون مخاطبا فيها باحد ثلاثة أمور اما أمر يمتثله واما نهى يجتنبه واما قدر يرضى به وقد قال القوم الصوفى ابن وقته وقال الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه استفدت من الصوفية طول صحبتى لهم شيئين قولهم الوقت سيف ان لم تقطعه قطعك وقولهم ان لم تشغل نفسك بالخير شغلتك بالشر اهـ أى لانها لا تترك نفسها مهملة طرفة عين من حين كلفت والمهتدى من هداه الله تعالى وقال تعالى فالهمها فجورها وتقواها أى ألهمها فجورها لتجتنبه وألهمها تقواها لتعمل بها ثم لا يخفى ان تفكر العبد فيما مضى من سيئاته ليستغفر منه لا باس به للمريدين بخلاف العارفين لان من اشتغل بالماضى ضيع وظيفة الوقت فان على العبد فى كل نفس عبودية يؤديها وصاحب هذا المشهد لا يرى شيأ من عباداته يقضى اذا فات وبه قال بعض المالكية قال لان الوقت اذا ذهب فارغا ختم على صحيفته فارغة فلأى شئ يطلب تفريغ محل ليملأ به محلا آخر والكل مناقش عليه ومحاسب به فلكل دقيقة من الدرجة من عمره دائرة ولكل ثانية منها دائرة ولكل درجة دائرة ولكل درجتين دائرة ولكل ساعة دائرة ولكل يوم دائرة ولكل جمعة دائرة ولكل شهر دائرة ولجميع عمر الانسان دائرة فلا يصح دخول عمل دائرة فى دائرة أخرى كما يعرف ذلك أهل الكشف فوالله لقد خلقنا الامر عظيم وما منا أحد وفى بآداب عبوديته ولو ان العبد جعل بقية عمره كله استغفارا لما بقى ربما أنه لا يجبر خلل الذنوب الماضية فضلا عن الآتية فالحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به على)) انى لا أنصح أحدا من أصحابى الا بما وردت به السنة ولا أقرهم قط على بدعة لا يعرفون موافقتها للشريعة وهذا من أكبر نعم الله تعالى على خلاف ما أشاعه الحسدة عنى وهم معروفون بين أصحابنا بالحسد حتى ان بعض طلبة العلم استفتى وجلس عندنا بعض أيام وليالى فلم يجد عند أصحابنا شيأ من البدع المنكرة واغاهم على الكتاب والسنة ثم انه ذهب الى مكان هؤلاء الحسدة فرآهم لا أوراد لهم لا صباحا ولا مساء وليس عندهم أحد يقرأ القرآن بل هم ينامون عن صلاة الصبح الى ضحوة النهار وهم غافلون عن الله تعالى فى أكثر أوقاتهم مشغولون ببطونهم وفروجهم وملابسهم ونومهم على الفرش الوطيئة فقال لهم كذبتم والله فيما أضفتم الى فلان وأصحابه فانهم على السنة وأنتم على البدعة فانكم تعلمتم تعيوب الناس وتركتم عيوبكم ورميتم الناس بعاداتكم اهـ *وقد كنت كتبت لاصحابى عدة وصايا لا يكاد يخرج

عنه ان الملك قد أعطاه مائة دينار فاستغربت أنت ذلك فهل يستصوب استغرابك هذا ذو فهم ولب وما أكرم الله العباد فى الدنيا والآخرة كرامة مثل الايمان به والمعرفة بربوبيته لان كل خير من خيور الدنيا والآخرة فانما هو فرع الايمان بالله من أحوال ومقامات وأوراد وواردات وكل نور وعلم وفتح ونفود الى غيب وسماع مخاطبة وجريان كرامة وما تضمنته الجنة من حور وقصور وأنهار وثمار أو كان به أهلها فيها من رضى عن الله ورضى من الله ورؤية لله فكل ذلك انما هو نتائج الايمان بالله ووجود آثاره وامداد أنواره جعلنا الله واياك من المؤمنين بربوبية الايمان الذى رضيه لخاصة عباده وبسطنا واياك للتسليم فى مراده واعلم ان من الناس من واجهه الخذلان من الله فانكر كرامات أولياء الله أصلا فنعوذ بالله من هذا المذهب وهو حقيق أن لا يذكر لكن سبب ذكره ليعلم ان الله اذا أراد أن يضل عبدا لم ينصره عقل ولم ينفعه علم قال الله سبحانه ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيأ وقال سبحانه فان زللتم من بعد ما جاءتكم البينات فاعلموا أن الله عزيز حكيم وقال تعالى وهو يجير ولا يجار عليه كذلك كانت الاحوال والاقوال والافعال ومراتب الإنزال موقوفة على توفيقه لا توجب

شئ منها عن ظاهر الكتاب والسنة منها قولى لهم اتبعوا ولا تبتدعوا وأطيعوا ولا تمرقوا ونزهوا ربكم عن كونه تعالى ينساكم بلا رزق ولا تتهموا وصدقوه ولا تشكوا واصبروا على شدائد هذه الدار ولا تجزعوا واثبتوا على ذلك ولا تملوا واسألوا عن اللقمة وفتشوها ولا تسأموا وانتظروا فرج الله لكم عند البلايا ولا تيأسوا وتواخوا على الصفاء ولا تتباغضوا وازهدوا فى الدنيا ولا ترغبوا واجتمعوا على مجلس الخير ولا تفرقوا واسهروا فيها ولا تناموا وطهروا صحائفكم من الذنوب ولا تتدنسوا وتتلطخوا وتزينوا بطاعة ربكم وعن بابه لا تبرحوا وأقبلوا على حضرة ربكم وعنها لا تتولوا وعليكم بالتوبة عقب كل ذنب ولا تسوفوا واعتذروا الى ربكم ولا تغفلوا ويجمع هذه الجملة كلها أن تعملوا بعلمكم خالصا وعن نفوسكم لا ترضوا اه فان كان هذا كلام مبتدع فما بقى على وجه الارض أحد من أهل السنة فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) فرارى فى جميع الشدائد الى الله تعالى قبل جميع الخلق لعلمى بان بيده ملكوت كل شئ على الكشف والشهود وهذا من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على فان غالب الناس لا يرجعون الى الله تبارك وتعالى الا بعد الوقوف على الخلق على اختلاف مراتبهم فاذا وقفوا ولم يجدوا بيدهم قدرة على دفع ما نزل بهم رجعوا حينئذ الى الله عز وجل كما انهم اذا وقعوا فى معصية يشهدونها أوّلا من نفوسهم فاذا ندموا وذابوا من الخجل تذكروا ان ذلك كان مقدرا عليهم قبل أن يخلقوا فخف عنهم ذلك البلاء وهذا شأن عامة الناس الذين لم يدخلوا طريق القوم وأما ما قلناه أوّلا فهو خاص بمن دخلها * ومن جملة نعم الله جل وعلا بالمريد أنه يحبسه فى كل مقام حتى يتحقق به ثم ينقله الى أعلى منه وقد كان سيدى عبد القادر الجيلى رضى الله تعالى عنه يقول لعامة من حضر مجلسه وهو على الكرسى اذا نزلت باحدكم شدة فليتحرك فى دفعها بنفسه أوّلا فان لم تندفع استعان بغيره من الخلق كارباب المناصب وأبناء الدنيا فان كانت الشدة مرضا فى بدنه فليعرض نفسه على الاطباء من المسلمين فان لم يجد عند أحد من الخلق خلاصا رجع الى ربه عز وجل بالتضرع والدعاء والبكاء قال ومادام أحدكم يجد عند نفسه نصرة فلا حاجة الى الخلق ثم ان رجع الى ربه جل وعلا ولم يجد أمارات النصرة استطرح بين يديه بالافتقار والذل والبكاء والتضرع اه فانظر كيف خاطب العامة بالطريق البعيدة لانه لو أرشدهم الى الله ابتداء لم يقدر والغلبة استنادهم الى الخلق دون الخالق وسيأتى فى هذه المنن أن من أعون شئ على قضاء الحوائج من طريق الخلق انزال الحاجة بمن بصره مقصور على الدنيا وشهواتها من العباد والامراء وغيرهم فاذا سئل أحدهم فى حاجة توجه اليها بكل شعرة فيه لانه محجوب عن أحوال الآخرة بخلاف انزال الحاجة بمن خرق ببصره الى الدار الآخرة حتى رأى ما أعد الله تعالى فيها لمن صبر على الشدائد من الاجر والثواب العظيم فان كل شعرة فيه تصير تطالب بدوام ذلك البلاء على ذلك الشخص ليحصل له ذلك الاجر والثواب العظيم فى دار البقاء وليس هذا مطلوب غالب الناس انما قصدهم قضاء حوائجهم فى الدنيا ولو نقص ذلك من درجاتهم فى الآخرة فافهم ذلك قال وقد يقع لبعض الاولياء انه يشتكى بعض المتجبرين للحكام شفقة منه عليه خشية ان يشكوه الى الله تعالى فيهلكه ويصير بعض الناس يعترض ويقول لو كان هذا من أولياء الله تعالى ما رفع أمره الى الحكام غفلة من المنكر عن مراد الاستاذ والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) تربيته تعالى لى فى النوم واليقظة برؤيتى للعبر فى الدنيا فلا يقع بصرى على شئ الا واعتبر به من صبر وضجر وزهد ورغبة وشهود وغفلة وقد فقت ليلة فوجدت قساوة فى قلبى لم أعرف لها سببا فقيل لى فى المنام ان أردت حياة قلبك الحياة التى لا موت بعدها فاخرج عن الركون الى الخلق ومت عن هواك وارادتك فهناك يحييك الله عز وجل حياة لا موت بعدها ويغنيك غنى لا فقر بعده ويعطيك عطاء لا منع بعده ويريحك راحة لا تعب بعدها ويعلمك علما لا جهل بعده ويطهرك طهارة لا تدنيس بعدها ويرفع قدرك فى قلوب عباده فلا تحتقر بعدها قد ذهبت أيام المحن لك باجمعها وأتت أيام المنن باجمعها وهنالك يتحرك عليك الحساد من كل مكان فعليك بالصبر انتهى فترانى بحمد الله تبارك وتعالى أرى نفسى فى يد القدرة كالطفل الصغير فى يد الظئر أو كالميت فى يد الغاسل أو كالصولجان فى يد الفارس وأصل نظرى للعبر كان على يد

أنوارا ولا تستحق قبولا ولا يستوجب صاحبها اقبالا حتى ينصره التوفيق ولغزارة قدره عند الله لم يذكره فى كتابه العزيز الا فى موضع واحد فقال سبحانه وما توفيقى الا بالله والجالب للتوفيق وعلامته صدق الرجعى الى الله فى أول كل فعل وترك بتحقيق الفقر والفاقة اليه والانغماس فى بحر الذلة والمسكنة بين يديه واستصحاب ذلك الى الفراغ ومن بعد ذلك أبدا وقد قال تعالى ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة وقال انما الصدقات للفقراء والمساكين فلا يدخل جنة علمك وعملك وما أعطيت من نور وفتح فتقول كما قال من خذل فاخبر الله عنه بقوله ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبيد هذه أبدا الآية ولكن ادخلها كما بين لك وقل كما رضى لك ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله وافهم ههنا قوله صلى الله عليه وسلم لا حول ولا قوة الا بالله كنز من كنوز الجنة وفى رواية كنز من كنوز تحت العرش فالترجمة ظاهر الكنز والمكنوز فيها هو صدق التبرى من الحول والقوة والرجوع الى حول الله وقوته ومن أنكر كرامات الاولياء فالدلائل النقلية والعقلية ترد عليه ويخشى على من هذا مذهبه سوء الخاتمة ومن الناس فرقة أخرى صدقوا بكرامات

والدى الذى كفلني يتيما كان يقول لي ماثم شئ أبرزه الله تعالى الى هذا الوجود الاوفيه حكمة بالغة وأمرني يوما بالوقوف على من يقوِّم الرماح على النار فوقفت فقال لي ما رأيت فقلت ما رأيت شيأ فقال ياولدي أما تنظر أنه لا يعرض على النار الا الاعوج وأما المستقيم فلا يعرضه على النار فأخذت من ذلك العبرة فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علىّ) نفرة نفسي من الدنيا وأبنائها فلا أتمنى قط أن يكون شئ مما بأيديهم في يدي ولا أن يكون لي مثل ذلك أبدا وهذا من أكبر نعم الله تعالى علىّ فان غالب الناس ينظر الى ظاهر الدنيا دون ما في باطنها من السموم القاتلة والاباطيل والخداع والمصايد ولذلك تزاحموا عليها وتحاسدوا وتباغضوا وانقبضوا لفقدها وانشرحوا لوجودها ويعدّ أحدهم اليوم الذي يقوم فيه من النوم ويجد عند رأسه شكارة فيها عشرة آلاف دينار ذهبا يوم عيد وأنا بحمد الله تبارك وتعالى بالعكس من ذلك فانقبض اذا دخل علىّ شئ من الدنيا فلا انشرح الا ان خرج وقد كان السلف الصالح كلهم على هذا القدم فكان الفضيل بن عياض رضي الله تعالى عنه يقول قد صرت أتقذر الدنيا كما يتقذر أحدكم الجيفة اذا مر عليها مخافة ان تصيب ثوبه انتهى (وقد ذقت) بحمد الله عز وجل هذا المقام ولذلك ما أعلم أحدا يكرهني قط الا حسدا فاني لم يقع لي انني زاحمت أحدا على تدريس علم ولا وظيفة ولا تزوجت له امرأة في حال حياته ولا غير ذلك فافهم ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علىّ) حمايتي من كثرة الاتباع من الرعاع الذين يدعون محبتي وربما يتعصبون بالباطل على أقراني ويفضلوني عليهم ولا ينتفعون مني بأدب يسمعونه أو يرونه وكراهتي الشديدة لاجتماعهم حولي اذا ركبت في حاجة وفي ذلك عدة مفاسد منها اقامة الحجة عليهم عند الله تعالى بما يسمعونه أو يرونه مني ولا يعملون به (ومنها) ظهور شرفي على أقراني بذلك عند الناس فان غالب الناس ليس عندهم شيخ عظيم الا من كثرت أتباعه وربما كان أصبح ذلك الفقير الذي ليس حوله أحد أفضل من ذلك الشخص الكثير الاتباع (ومنها) تعرض من كثرت أتباعه للنفي من بلده بحكم القانون فان بداية الخارجين عن طاعة السلطان الاعظم كان أولها كذلك فيتبع الناس الشيخ في جهة الوعظ والتسليك فاذا تم انقيادهم له وصاروا يفدونه بأرواحهم جاءهم أبو مرة فزين لهم معارضة السلطان في أحكامه في بلاده وأثاروا الغوغاء حتى ربما قتل أحد من جماعة السلطان فأرسل السلطان بنفي ذلك الشيخ من بلاده أو بقتله مع جماعة من بلده كما وقع للشيخ على الكاز واني في حلب فلذلك كنت أحب لمشايخ العصر كلهم قلة الاتباع وأكره لهم كثرتهم خوفا عليهم من حصول الضرر لعدم وجود حال يحميهم من تصريف الولاة فيهم (وقد قالوا) من لم يكن له حال يحميه فليس له التظاهر بالشفاعات عند الولاة ولا معارضتهم في أحكامهم على ان الشيخ الصادق لو فتش أتباعه في جميع مصر ما وجد فيهم ثلاثة صادقين بدليل انه يلقن الالف نفس مثلا فلا يصح له واحد منهم في الطريق فالحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علىّ) كثرة اعتقادي في أهل عصري من العلماء والصوفية ولا أطالبهم قط بكرامة اذ لا يطالب بالكرامة الا الشاك فيهم وأنا بحمد الله تبارك وتعالى ليس عندي شك في علمهم ولا صلاحهم (ومعلوم) انه لا يطالب بالكرامة الا من قال لنا أنا صالح فاعتقدوني وأنا ما سمعت أحدا منهم قط يقول لاحد تعال اعتقدني ولا أنا صالح ولو قدر أن أحدا دعا الناس الى اعتقادهم فيه لربما كان يسوغ للمتعنت ان يقول لاحدهم أظهر لي كرامة حتى أعتقدكم لاني بشر وأنتم بشر مثلي وما ثم تمييز الا باظهار الكرامات (وتأمل) يا أخي في قول من قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تفجيرا أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا أو تأتي بالله والملائكة قبيلا أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه تجد ذلك القول لم يقع الا ممن عنده شك في دينه (وانظر) كيف رد الله تعالى عليهم بقوله قل سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا ولم يبلغنا ان أحدا من المصدقين لرسول الله صلى الله عليه وسلم تعنت عليه وطلب منه معجزة

الاولياء الذين ليسوا في زمنهم كمعروف والسرى والجنيد وأشباههم وكذبوا بكرامات أولياء زمانهم فهي كما قال الشيخ أبو الحسن والله ماهي الا اسرائيلية صدقوا بموسى وعيسى عليهما السلام وكذبوا بمحمد صلى الله عليه وسلم لانهم أدركوا زمنه وفرقة أخرى يصدقون بان في مملكة الله أولياء لهم كرامات من غير أن يسلموا ذلك لاحد من أهل زمنهم معينا فكل من ذكر لهم انه ولي أو نسبت اليه كرامة دافعوا اثبات ذلك بمقاييس اقتضتها عقولهم المعقولة بعقال الغفلة المخدوعة بمتابعة الهوى فلن يجدي عليهم هذا التصديق وجود الاقتداء ولا اشراق نور الاهتداء اذ الاقتداء لا يكون بولي مجهول العين في كون الله بل انما يكون الاقتداء بولي دلك الله عليه وأطلعك على ما أودعه من الخصوصية لديه فطوى عنك شهود بشريته في وجود خصوصيته فالقيت اليه القياد فسلك بك سبيل الرشاد يعرفك رعونات نفسك وكمائنها ودفائنها ويدلك على الجمع على الله ويعلمك الفرار عما سوى الله ويسايرك في طريقك حتى تصل الى الله ويوقفك على اساءة نفسك ويعرفك باحسان الله اليك فيفيدك معرفة اساءة نفسك الهرب منها وعدم الركون اليها ويفيدك العلم باحسان الله اليك الاقبال

أبدا وهذا الخلق غريب فى أكثر اخواننا من الفقهاء سلفا وخلفا فلم يزل الواحد منهم يقول لا أعتقد فلانا الا ان أظهر لى كرامة من المكاشفة بما فى سرى أو من المشى على الماء أو طى الارض أو نحو ذلك وهذه كرامات لا يطلبها الا من عنده شك فى دينه من المبتدئين فى الطريق فيقوى بتلك الكرامة يقينه وأما من يعلم صحة شرعه فلا يحتاج الى نحو ذلك انما كرامته الاستقامة على الشريعة لا غير فهذه هى أعظم الكرامات كما قاله الجنيد وغيره فمن أراد من الفقهاء ان يصحب أحدا من هؤلاء القوم فليعاشره و ينظر فان رأى أفعاله وأقواله على الكتاب والسنة وعقيدته صحيحة فليصحبه والا فليتركه بعد ان ينصحه وبالجملة فلم يصد ابليس أحدا من الصالحين بمثل الانكار عليهم فترى أحدهم يرى صورة نفسه فى مرآة الصالح فيظن ان تلك الصفات الناقصة صفات الصالح والحال انها صفته هو (وممن أدركناه) من العلماء يعتقد مشايخ عصره من غير مطالبتهم بكرامة الشيخ نور الدين الطرابلسى الحنفى والشيخ ناصر الدين اللقانى المالكى والشيخ شهاب الدين الرملى الشافعى والشيخ شهاب الدين بن الشلبى الحنفى والشيخ كمال الدين الطويل والشيخ زكريا والشيخ نور الدين بن ناصر والشيخ عبد الحق السنباطى والسيد الشريف بزاوية الحطاب والشيخ شهاب الدين القسطلانى (فرأيت) أحدهم اذا دخل على الفقير الذى لا يصلح ان يكون من طلبته فى العلم يجلس بين يديه كالطفل يلتمس منه الدعاء حتى ان الشيخ ناصر الدين اللقانى قال لى يوما والله ما نصحب مثلكم الا ليأخذ بيدنا فى عرصات القيامة ولم أدخل عليه قط الا ونزل من على فراشه واقسم على بالجلوس عليه و يجلس بين يدى فعلم أن كل من أقام الميزان على فقراء عصره حرم مددهم وربما مقت فلا يفلح بعدها أبدا وكان الفقراء يعتقدون العالم من غير مطالبته بدليل على صلاحه وعمله بعلمه فكذلك ينبغى له كذلك ان يفعل معهم وفى عصرنا هذا جماعة من الصوفية والعلماء العاملين ربما يكون المنكر عليهم لا يصلح تلميذا لهم كسيدى محمد ابن الشيخ أبى الحسن البكرى والشيخ سليمان الخضيرى والشيخ ناصر الدين الطبلاوى والشيخ زين سبط سيدى على المرصفى وقد عرضت هؤلاء على بعض المنكرين فقال لا أعتقد فى واحد من هؤلاء الا ان رأيت له كرامة فقلت له وأى كرامة أعظم من العلم والعمل فلم يرجع الى قولى فتركته (ولعمرى) من يرى مثل سيدى محمد البكرى و يسمع ما يتكلم به من العلوم والاسرار التى تبهر العقول مع صغر سنه ولم يعتقده فهو محروم من مدد أهل العصر كلهم فان سيدى محمدا هذا كسيدى عبد القادر الجيلى فى عصره من حيث الناطقة وعلو المرتبة فاسأل الله تبارك وتعالى ان يلهمنا زيادة الادب مع علماء عصرنا وأوليائه ولا يخالف بنا عن طريقهم آمين والحمد لله رب العالمين وسيأتى بسط هذا الموضع فى مواضع من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) تقديم زاوية غيرى على زاويتى اذا شاورنى أحد فى وقف شئ على الفقراء فاقول له زاوية فلان أحق بذلك وأقيم له الدليل على ذلك كما وقع لى مع ابن عمر وابن بغداد لما أرادا ترتيب الخبز فقلت لهما ان جامع الغمرى وزاوية سيدى على المرصفى أحق وكما وقع لى ذلك مع الواقف على زاويتى القاضى عبد القادر القادرى فقلت له ان جامع المغاربة وجامع الميدان أحق ولم أر لهذا الخلق فى مصر فاعلا غيرى وذلك لان كل انسان مأمور بالنصح للامة فليس له أن يقدم نفسه بصدقة الا ان كان أحوج اليها ومتى قدم نفسه من غير ان يكون أحوج فقد غش وخرج عن الشريعة فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) غناى عن التطلع لما فى أيدى الخلائق من المناصب والمطاعم والملابس والنقود وغير ذلك وهذا من أكبر نعم الله تعالى على وربما يدعى بعضهم ذلك والحال بخلافه فليمتحن المدعى لهذا المقام نفسه فان رأى نفسه تحب التردد عليهم و تكره الانقطاع عنهم وهى طامعة فيما فى أيديهم ان يعطوها منه شيأ فهى كاذبة فى دعوى الفناء عن الخلق وقد كان سيدى عبد القادر الجيلى رضى الله تعالى عنه يقول من علامة الولى ثلاث الفناء عن الخلق والهوى والارادة مع الله تعالى ثم يقول فعلامة الهوى الاعتماد على الكسب والتعلق بالاسباب وعلامة الفناء عن الارادة أن لا يريد مرادا قط مع الله تبارك وتعالى فيكون مراده مراد الله تعالى وميزان الشريعة بيده لا يرمى بها من يده فهلك انتهى وفى الحديث يقول الله عز وجل أنا عند

المنكرة

عليه والقيام بالشكر اليه والدوام على عمر الساعات بين يديه فان قلت فأين من هذا وصفه لقد دللتنى على أغرب من عنقا مغرب فاعلم انه لا يعوزك وجدان الدالين وانما يعوزك وجود الصدق فى طلبهم جد صدقا تجد مرشدا وتجد ذلك فى آيتين من كتاب الله تعالى أمن يجيب المضطر اذا دعاه وقال تعالى فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم فلو اضطررت الى من يوصلك الى الله اضطرار الظمآن الى الماء والخائف للامن لوجدت ذلك أقرب اليك من وجود طلبك ولو اضطررت الى الله اضطرار الام لولدها اذا فقدته لوجدت الحق منك قريبا ولك مجيبا ولوجدت الوصول غير متعذر عليك ولتوجه الحق بتيسير ذلك اليك فهذا الكلام فى طرفى الجواز والوقوع جميعا وذكر أعيان الكرامات التى اتفقت السلف رضى الله عنهم لا يستطاع حصرها وقد أشبع القول فيها الاستاذ أبو القاسم القشيرى فى رسالته وأفرد له بابا واعلم أن الكرامة تارة تظهر للولى فى نفسه وتارة تظهر فيه لغيره فان أظهرت للولى فى نفسه فالمراد تعريفه بقدرة الله وفرديته واحديته وان قدرته لا تتوقف على الاسباب وان العوائد هو حاكم عليها ليست هى حاكمة عليه وانما جعل العوائد

المنكسرة قلوبهم من أجلى أى الذين كسرت اراداتهم البشرية وأزيلت شهواتهم الطبيعية واستؤنفت لهم ارادات ربانية وشهوات مستعارة اضافية كما قال صلى الله عليه وسلم حبب الىّ من دنياكم الطيب والنساء وجعلت قرة عينى فى الصلاة فاخبر صلى الله عليه وسلم ان ذلك أضيف اليه بعد ان خرج عنه وزال عنه (فعلم) ان الحق تعالى لا يكون عندك الا بعد أن يكسر هواك وارادتك فانه هنالك يجعل لك ارادة وهوى لا اختيار فيه لنفسك كما قال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به انتهى فعنى المنكسرة قلوبهم من أجلى أى صار وامنكسرين القلب دائما تحت قهر ارادتى طوعا منهم لا ينجبر لقلبهم كسر أبدا حتى يلقونى فعليك يا أخى بالقناعة والاشتغال بالله تعالى عن نعيم الدارين فانه هو النعيم المطلوب للاكابر الباقى كما قال تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى فافهم ذلك والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علىّ) دوامى على التقشف من أول عمرى الى وقتى هذا الذى هو أواخر عمرى وقل فقير يصح له ذلك لان الغالب بعد مجاهدة الفقير نفسه حصول الرياسة واذا حصلت الرياسة انقاد الخلق الى صاحبها وأتته الدنيا وهنالك يقول له أبو مُرَّة يا طول ما تعبتَ وسهرتَ وجعتَ وعطشتَ فتندلق النفس على كثرة الاكل والشرب كما قيل فى المثل بدوى مقروح ورأى تمر مطروح وقد عدوا من فسق العارف تبسطه فى المطاعم والملابس والمناكح بعد العرفان وقالوا أيضا ان نور المعرفة لا يطفئ نور الورع وفى بعض الآثار ما وسع الله على عبد دنياه الا نقص ذلك من مقامه فى الآخرة وان كان عند الله كريما وقال الفضيل بن عياض رحمه الله تعالى اذا أبغض الله عبدا وسع عليه دنياه وشغله بها عنه وكان سيدى عبد القادر الجيلى رضى الله تعالى عنه وجماعة ممن خرج عن هذه القاعدة فيأكلون ويلبسون ويتمتعون بالدنيا ولا ينقص لهم بذلك رأس مال كما يأتى ايضاحه أواخر الكتاب مع ان سيدى عبد القادر كان يقول كلما ارتفع الفقير فى مقام العرفان وجب عليه التفتيش فى مطعمه وملبسه وأعماله أكثر لان من عظمتْ مرتبتُه كبُرتْ صغيرتُه وكان رضى الله تعالى عنه يقول لاصحابه اذا أكل أحدكم أو شرب أو لبس فليفتش ولا يغفل وليحذر ولا يركن فالحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علىّ) عدم افشائى ما أطلعنى الله تعالى عليه من طريق الكشف فى مستقبل الزمان من تولية الولاة أو عزلهم أو حصول غلاء أو قحط فلا يكاد احد يأخذ منى تعيين الوقت الواقع ذلك الامر فيه أدبا مع الله جل وعلا الذى اطلعنى على مثل ذلك وكان سيدى ابراهيم المتبولى رحمه الله تعالى يقول اذا أطلعك الله تعالى على سر فلا تخبر به أحدا فان الله عز وجل كل يوم هو فى شأن فى تغيير وتبديل وتحويل وأخبرنا انه يحول بين المرء وقلبه فربما يزيلك عما أخبرت به ويغيرك عما تخيلت ثباته وبقاءه فتخجل عند من أخبرته بذلك بل احفظ ما أطلعك الله تعالى عليه فى قلبك ولا تعده الى غيرك فان كان الثبات والبقاء علمت انه موهبة من الله عز وجل فتشكره وان كان غير ذلك كان فيه زيادة علم ومعرفة ونور وتيقظ وتاديب والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علىّ) عدم تسلقى على مقامات الصالحين وعدم تعلقى فى تحصيلها بالرياضة واستعمال الاسماء الالهية ونحو ذلك وهذا من أكبر نعم الله تبارك وتعالى علىّ لان فعلى ذلك مع غيرى من الخلق مذموم فكيف بالحق جل وعلا ومن أين للزبال أن يطلع الى السلطان ويقول اجعلنى أميرا عندك مع جهله بآداب الملوك ودنس ثيابه (وقد سمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول من أقبح الذنوب عند الله تعالى القيام بين يديه فى الاسحار بالتملق والخداع على نية أنه تعالى يعطيه مقاما فوق ما هو فيه وقد قال تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيأ فنكر تعالى شيأ فشمل كل شئ من جميع المخلوقات حتى الارادة والهوى والشهوة فانها من خلقه تعالى بيقين فلا يريد ولا يهوى شيأ دون الله تعالى فيكون مشركا وقال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا (قال) السيد عبد القادر الجيلى رضى الله تعالى عنه ليس المراد بالشرك فى هذه الآية عبادة الاصنام فقط وانما المراد ما هو أعم من ذلك من متابعة الهوى

والوسائط والاسباب حجب قدرته وتحجب شمس احديته فواقف عندها مخذول ونافذ منها اليه هو بالعناية موصول قال الشيخ أبو الحسن فائدة الكرامة تعريف اليقين من الله بالعلم والقدرة والارادة والصفات الازلية بجمع لا يفترق وأمر لا يتعدد كأنها صفة واحدة قائمة بذات الواحد يستوى من تعرف الله اليه بنوره كمن تعرف الى الله بعقله ولاجل انها تثبت لمن أظهرت له ربما وجدها أهل البدايات فى بداياتهم وفقدها أهل النهايات فى نهاياتهم اذ ما عليه أهل النهايات من الرسوخ فى اليقين والقوة والتمكين لا يحتاجون معه الى تثبيت وهكذا كان السلف رضى الله عنهم لم يحوجهم الحق سبحانه الى وجود الكرامات الحسية لما أعطاهم من المعارف الغيبية والعلوم الاشهادية ولا يحتاج جبل الى مرساة فالكرامة دافعة لزلزلة الشك فى المنة ومعرفة بفضل الله فيمن أظهرت عليه وشاهدة له بالاستقامة مع الله سبحانه والناس فى الكرامات على ثلاثة أقسام قوم يجعلونها غاية الامر فان وجدوها عظموا من أظهرت عليه وان فقدوها لم يتوجهوا بالتعظيم اليه وقسم قالوا وما هى الكرامة انما هى خدع يخدع بها أهل الارادة ليقفوا على حدودهم حتى لا يلجوا

وأن يختار العبد مع ربه شيأ سواه الا باذنه سواء الدنيا وما فيها والآخرة وما فيها فان كل ماسواه عز وجل فهو غيره فاذا ركن العبد الى غير الله تبارك وتعالى من مقام أو حال فقد أشرك بالله غيره (وسمعت) شيخنا شيخ الاسلام زكريا رضى الله تعالى عنه يقول كان نبينا عليه الصلاة والسلام أكثر عبادة من موسى عليه الصلاة والسلام وأكثر شرقا الى رؤية الله عز وجل بما يتقارب ومع ذلك فلم يقل رب أرنى أنظر اليك بل لزم الادب حياء من الله تعالى حتى دعى للرؤية وأرسل له الملك بالبراق هذا وان كان ثم مقام فى الرسالة يقتضى طلب الرؤية فثم مقام رفيع وأرفع وذلك أنه قد يكون عرض الملك على عبده الشئ خديعة ليرتب عليه ما سبق فى علمه انتهى (وفى كلام) سيدى الشيخ عبد القادر الجيلى رضى الله تعالى عنه فى كتابه فتوح الغيب اذا أقامك الله تعالى فى حالة فلا تطلب الانتقال منها الى ما هو أعلى منها أو أدنى بل تربص حتى يكون الحق تعالى هو الذى ينقلك بغير ارادة منك واذا أوقفك بالباب فلا تطلب الدخول الى الدار واصبر حتى تدخل اليها بعد تكرر الاذن لك بالدخول واياك أن تقنع بمجرد الاذن لك بالدخول مرة واحدة لجواز أن يكون ذلك مكرا وخديعة من الملك فاذا كان الدخول جبرا محضا وفضلا من الملك فحينئذ لا يعاقبك الملك على الدخول وانما تتطرق العقوبة اليك بشؤم اختيارك وشرهك وقلة صبرك وسوء أدبك وتركك الرضا بالحالة التى أقامك الحق تعالى فيها ثم اذا أدخلك الملك الدار بالاذن فكن مطرقا رأسك غاضا بصرك متأدبا ناظرا لما تؤمر به من الخدمة متبادرا الى ذلك غير طالب للترقى الى الدرجة العليا قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم الآية فنهاه عن الالتفات الى غير الحالة التى هو فيها ثم ان العبد الطالب للانتقال من حال الى حال لا يخلو اما أن يكون ذلك الامر قسم له أو قسم لغيره أو لم يقسمه الله لاحد بل أوجده الله تعالى فتنة فاما المقسوم فهو واصل الى العبد لا محالة فى الوقت الذى جعله الحق تعالى فيه فلا ينبغى له أن يظهر الشره وسوء الادب فى طلبه وأما المقسوم لغيره فلم يتعب نفسه فيما لا يناله ولا يصل اليه وان كان لم يقسم لاحد وانما جعله الله تعالى فتنة فكيف يرضى العاقل أن يستجلب لنفسه الفتنة ويستحسنها فاذن الخير والسلامة فى حفظ الحال ثم اذا رقيت بعد الدار الى الغرفة ثم منها الى السطح فكن كما ذكرنا من الادب والاطراق بل يتضاعف ذلك منك لانك صرت أقرب الى حضرة الملك فاياك وطلب الانتقال الى محل أقرب من ذلك الا ان أعلمك الملك ان تلك الدرجة أو المقام الذى تطلب الانتقال اليه قد وهبه الحق تعالى لك بعلامات وآيات انتهى كلام سيدى عبد القادر رضى الله تعالى عنه وأرضاه وهو كلام فى غاية النفاسة فتدبره والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) وقوع الخوف منى تارة بعد أخرى من الله عز وجل حتى أكاد أهلك ووجود الرجاء منه حتى أكاد لا أخاف وأهل الطريق يسمون ذلك من تجلى الجلال والجمال يعنى الجلال الممزوج بالجمال والا فغير الممزوج لا يطيقه أحد فى الدنيا وقد كان صلى الله عليه وسلم اذا تجلى على قلبه الجلال يصير يسمع من صدره أزيز كأزيز المرجل فى الصلاة من شدة الخوف ونقل مثل ذلك عن السيد ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام أيضا وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وأرضاه فكان يسمع من صدر الخليل صوت كغليان القدر على النار من مسيرة ميل وكان صلى الله عليه وسلم يقول لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وما تلذذتم بالنساء على الفرش وكان اذا تجلى لقلبه صلى الله عليه وسلم شئ من تجلى الجمال يمتلئ نورا وسرورا وملاطفة وأنسا وكل وارث من أمته صلى الله عليه وسلم له نصيب من هذين التجليين فتجلى الجلال يورث الخوف والقلق والوجل المزعج وتجلى الجمال يورث الانس والسرور وقد جعل الله عز وجل لخواص عباده نصيبا مما جعله لهم فى الجنة من تجلى الجمال رحمة بهم لئلا تنفطر مرائرهم فيهلكوا أو يضعفوا عن القيام بآداب العبودية لما عندهم من شدة الشوق والمحبة فالحمد لله الذى منّ علينا باقتفاء آثارهم فى ذلك والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به على)) كثرة الاستغفار اذا وافقت نفسى فى هواها المباح خوفا من أن يجرنى ذلك الى مكروه ولعلمى بان النفس عدوة لله عز وجل فمن أطاعها عصاه الكون كله ومن خالفها وأطاع

مع ابليس هو لهم حتى قال أبو تراب النخشبي لابى العباس الرقى ما تقول أصحابك فى هذه الامور التى يكرم الله بها عباده فقلت ما رأيت أحدا الا وهو يؤمن بها فقال من لم يؤمن بها فقد كفر انما سألتك من طريق الاحوال فقلت ما أعرف لهم قولا قال بل قد زعم أصحابك انها خدع من الحق وليس الامر كذلك انما الخدع فى حال السكون اليها فاما من لم يفترح بها ولم يساكنها فتلك مرتبة الربانيين وكان هذا من أبى تراب بعد ان عاش أصحابه فضرب الارض فنبع الماء فقال فتى هناك أريد أن أشرب فى قدح فضرب بيده الارض وناوله قدحا من زجاج أبيض فشرب وسقانا قال أبو العباس الرقى وما زال القدح معنا الى مكة والقول الفصل فى ذلك انه لا ينبغى ان تطلب أدبا مع الله ومن أظهرت عليه عظم لانها شاهدة له بالاستقامة مع الله القسم الثالث وهو أن تظهر الكرامة فى الولى لغيره فالمراد بذلك تعريف العبد الذى شهدها بصحة طريق هذا الولى الذى ظهرت عليه الكرامة اما أن يكون جاحدا فيرجع الى الاعتراف أو كافرا فيعود الى الايمان أو شاكا فى خصوصية ذلك العبد فاظهرت عليه ليعرفك الله بما فيه من ودائع الاحسان وقد انبسط الكلام فى

ربه أطاعه الكون كله لانه كله يرضى لرضا الله جل وعلا ويغضب لغضبه الا من شاء الله ممن لا عبرة به وقد أوحى الله تبارك وتعالى الى داود عليه السلام يا داود كن خصما لي على نفسك فاذا فعلت ذلك حقت موالاتك لي انتهى وقد قال رجل لابي يزيد أوصني فقال عاد نفسك فان بذلك تصح موالاتك لله وعبوديتك له وتأتيك الاقسام هنيأ مريأ وأنت عزيز مكرم وتخدمك الاشياء وتعظمك لانها باجمعها تابعة لربها موافقة له ونقل عن أبي يزيد انه قال رأيت ربي في المنام فقلت له يا رب كيف الطريق اليك فقال اترك نفسك وتعال قال أبو يزيد فانسلخت من نفسي كما تنسلخ الحية من جلدها انتهى والمراد بترك النفس ترك العمل بخواطرها المذمومة في الشرع فان عرضتها على الشرع فلم يظهر لك موافقة ولا مخالفة فتوقف عن العمل ولا تبادر اليه لانك لا تدري ما عاقبته وما يؤول الامر اليه فيه ولاهل الحق علامات في كل خاطر يعرفونها بقلوبهم وان خفي ميزانها على غيرهم فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) حفظه تعالى لفرجي عن الفواحش والاحتلام من حين بلغت حد الشهوة الى ان صار عمري نحو ثلاثين سنة وذلك لانه لم يكن لي وقت اسعى فيه على العيال لاشتغالي بالعلم وقل من يقع له الحفظ عن الفواحش في مثل هذه المدة فالحمد لله الذي حماني من ذلك حتى تزوجت فاصبر يا أخي على العزوبة مستندا الى قوة الله تعالى لا الى نفسك فانه لا بد للعازب من أحد الشيئين اما أن يعطيه الله سؤله واما بأن يحول من قلبه شهوة ذلك ثم ان رأيت يا أخي الشهوة غالبة عليك فتزوج ولو بالدين حفظا لنفسك من الوقوع في الفواحش وان استطعت الصوم كان ذلك أعون لك وأفضل من التزوج بالدين وقد كان سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يأمر العازب بالجوع وتارة يعطيه حبلا يشد به وسطه فادام وسطه مشدودا به لا يحتاج الى نكاح وان قال له الشخص أريد أن لا تنتشر لي جارحة مدة عمري مسح على ظهره فلا تنتشر له بعد ذلك جارحة وكذلك كان سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله تعالى عنه يفعل على أن الشيخ كان لا يفعل ذلك الا مع من كشف له عنه انه ليس في صلبه ذرية وقال له رجل مرة أريد أن أتزوج فقال له هل تزوجت فقال نعم وطلقتها فقال حصلت السنة لا تتزوج فقال له فقيه تنهاه عن السنة فقال له الشيخ ما أنكرت الا كونه سنة أما تنظر الى ما يقع فيه من أكل الحرام والشبهات ثم قال من أشار على شخص بالتزوج في هذا الزمان وليس له كسب فكأنه يعلمه خطف عمائم الناس والنصب والحيل والغش وان كان متعبدا أكل بدينه فاعمل يا أخي على تحصيل الكسب من الحلال وتزوج والافعش عزبا والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم اشتغالي بالنعمة عن المنعم سبحانه وتعالى وذلك من أكبر نعم الله عز وجل علي فقل من لا تشغله النعمة عن المنعم والمعين لي على ذلك شهودي عدم ملكي لما خولني الله تعالى فيه من الاطعمة والملابس انما أنا عبد آكل من مال سيدي وأسكن في داره ولا أتذكر قط اني بنيت دارا وأعجبتني ولا لبست جوخة وأعجبني سجافها ولا لونها بحيث يشغلني ذلك عن ربي وفي كلام سيدي عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه احذر أن تشتغل بما أعطاك الله من المال عن طاعته فيحجبك بذلك عنه دنيا وأخرى وربما سلبك ذلك المال وأفقرك وغير لك عقوبة لك واعلم انك اذا اشتغلت بطاعته تعالى عن ذلك المال فهو موهبة من الله تعالى لك وليس هو من المال المذموم فيكون المال خادمك وأنت خادم المولى جل وعلا فتعيش في الدنيا مدللا وفي الآخرة مكرما انتهى فاياك ان تسأل الله تعالى دنيا الا مع التفويض الى الله عز وجل لتأمن من الآفات وأما اذا أعطاك الله تعالى شيأ من غير سؤال فذلك مبارك وعاقبته جيدة وليس عليك فيه حساب ان شاء الله تعالى يوم القيامة كما قال به بعضهم لكونه جاء من غير استشراف نفس والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي دائما) من صغري عدم اختياري جلب نعمى أو دفع بلوى وذلك لعلمي بنور الايمان وسر الايقان أن النعمى ان كانت قسمت لي فهي واصلة الي ولو رددتها لا ترتد وكذلك البلوى هي حالة بي لا محالة ان كان الحق تعالى قد قضاها علي لا ترتد بالرد وما بقي الا الصبر والتجلد لما قدره الله تعالى على العبد وان كانت المدافعة مشروعة ثم بعد ذلك ان حصلت النعمى وجب على العبد الشكر وان حصلت البلوى وجب

هذه المقدمة وما كان ذلك لنا باختيار ولكن قد تضمنت علوما وأسرارا اذا طلعت على من له نصيب من المنة مشرقات الانوار وهذا أوان ابتدائنا بما قصدنا واظهارنا ما اليه عمدنا والله هو القائم بالبيان وهو ولي الفضل والاحسان له الحمد كما يجب لجلاله والشكر لتوالي نعمه وافضاله وهو حسبنا ونعم الوكيل أما الكتاب فهو ينقسم كما تقدم الى عشرة أبواب

(الباب الاول)

في التعريف بشيخه الذي أخذ عنه هذا الشأن وشهادة من عاصره من أهل زمنه من العلماء الاعيان انه قطب الزمان والحامل في وقته لواء أهل العيان هو الشيخ الامام حجة الصوفية علم المهتدين زين العارفين أستاذ الاكابر والمتفرد في زمنه بالمعارف السنية والمفاخر العالم بالله والدال على الله زمزم الاسرار ومعدن الانوار القطب الغوث الجامع تقي الدين أبو الحسن علي بن عبد الله ابن عبد الجبار بن تميم ابن هرمز بن حاتم بن قصي بن يوسف بن يوشع ابن ورد بن بطال بن أحمد بن محمد بن عيسى ابن محمد بن الحسن بن علي بن أبي طالب عرف بالشاذلي منشؤه بالمغرب الاقصى ومبدأ ظهوره بشاذلة بلدة على القرب من تونس واليها نسب له

عليه الصبر وإياك أن تطلب رفع الاقدار بالدعاء الا بماء وردوا أطفئ نار البلوى بماء الصبر وبرده فليست نار البلية أعظم من نار جهنم وقد ورد في الحديث ان جهنم تقول للمؤمن جز يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبي وايضاح ذلك ان نور المؤمن الذي يطفئ به نار جهنم يوم القيامة هو نوره الذي كان معه في الدنيا فليطفئ به لهب البلوى مادام في دار الدنيا ثم لا يخفى ان البلية لم تأت العبد في دار الدنيا لتهلكه وانما اتته لتختبره وتحقق صحة ايمانه عند نفسه وتؤيد قاعدة يقينه والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي)) من حين بلغت سن الاربعين سنة عدم شهوة أعضائي للمعصية أو تحديث نفسي بها وذلك من أكبر نعم الله عز وجل علي فتسترخي مفاصلي كلها اذا جلست عندي امرأة جميلة معطرة وسمعت سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول مرارا لا يكمل الفقير في مقام الحفظ من الله تبارك وتعالى حتى يكون سمعه عند الغيبة والفحش كأنه أصم خلق على ذلك وبصره عند رؤية ما لا يحل له كأنه معصوب أو مرمود أو أكمه مطموس وشفتاه عند القبلة كأنهما مقرحتان كالدمل ولسانه عند الكلمة القبيحة كان به خرسا وأسنانه عند ما فيه شبهة من الطعام والشراب كان بها ضرباناو بثوراو يداه عند ارادة البطش لغير حق كان بهما شللا ورجلاه عند المشي لما لا يحل كان بهما رعدة وارتعاشا وجرحا وفرجه عند الزنا كان به عنة أو دماملا قرحته فلا يستطيع احدا أن يلمسه وبطنه عند ارادة الشبع من الحلال كان به امتلاء وارتواء وعقله عند التفكر فيما لا يحل له كأنه مخبول مجنون وجملة الامر ان يرى جسده كله عند ما لا يحل كأنه ميت اه وهذا كله هو معنى قول الجنيد رضي الله تعالى عنه وأرضاه ليكن بدنك حيا عند طاعة الله تعالى وميتا عند معصية الله جل وعلا والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي)) حمايتي من انتظار رزق معين يومي أو جمعي أو شهري أو سنوي انما يبتدئني الحق جل وعلا بالرزق من غير تطلع الى حصوله اللهم الا ان علمت بالالهام الصحيح انه رزق ليس لاحد فيه نصيب فحينئذ لي أن أطلبه بواسطة وبلا واسطة اذا احتجت اليه تجملا لشهودي فضل ربي علي مجردا لا لعلة أخرى وهذه النعمة من أكبر نعم الله عز وجل علي ولا يصل العبد لها الا بعد خلوصه من الاعتماد على الخلق والاسباب والحرف والصنائع لان العبد مادام متكلا على الخلق لا يستحق عادة ان يبدأه الحق تعالى بفضل ولا نعمة الا استدراجا والعياذ بالله تعالى اذ الخلق حجاب ومادام العبد واقفا مع الخلق راجيا لعطائهم وفضلهم سائلا لهم مترددا الى أبوابهم معرضا عن التوكل على الله تعالى فهو مشرك بالله عز وجل خلقه في رزقه حتى الناظر والجابي اذا طالبهما بمعلومه بقلبه ولم يشهد ذلك من فضل الله تبارك وتعالى حال المطالبة هو شرك بالله تعالى في طريق الارتزاق ومثل هذا يستحق ان يعاقب بحرمان الاكل من حيث لا يحتسب أو من عمله الحلال كالتجارة بمال حلال أو عمل الحرفة السالمة من الغش ثم اذا تاب العبد من الاعتماد على الكسب وخلص من هذا الشرك استقبله شرك آخر أخفى منه وهو اطمئنان قلبه الى الكسب الحلال ونسيان ان ذلك من فضل الرب وهنالك ربما عاقبه الله تعالى بحجابه عن شهود فضله وعن البداءة به ثم ان تاب من ذلك وأزال ذلك الشرك من الوسط ورأى الفضل والنعمة من الله تبارك وتعالى وحده من غير شهود الواسطة من قوة أو كسب بان يرى طريق التكسب لا أثر لها في تحصيل رزقه ووصوله اليه فهنالك يبدؤه الحق تعالى بالعطايا والمنح وهذا هو رزق المؤمن الكامل الذي يأتيه من حيث لا يحتسب وهو معتمد على سبب من الاسباب فيشرك بالله تعالى من حيث لا يشعر ثم هذا الامر لا يكون الا للخواص عباده لانه تعالى يغار عليهم أن يعتمدوا أو يلتفتوا لاحد سواه الا عن اذنه فيصير رزقهم في الدنيا كحالهم في الجنة على حد سواء ليس لاحد من الخلق فيه منة فاسأل الله سبحانه وتعالى من فضله أن يثبتنا على هذا المشهد الى الممات والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي)) معرفتي له سبحانه وتعالى المعرفة الثابتة التي لا تزلزلها الادلة ويعبر عن ذلك بالوصول الى حضرة الله عز وجل ومعنى ذلك وصول العبد الى حضرة يشهد فيها ان لا فاعل الا الله عز وجل ولا رازق الا الله تبارك وتعالى ولا محيي ولا مميت الا الله جل وعلا وهكذا ويفنى عن شهود الخلق والهوى ولا

ذو علوم جمة ذكره الشيخ صفي الدين بن أبي المنصور في كتابه وأثنى عليه الثناء الكثير وذكره الشيخ قطب الدين بن القسطلاني في جملة من لقيه من المشايخ وأثنى عليه وذكره الشيخ أبو عبد الله بن النعمان وشهد له بالقطبانية وذكره الشيخ عبد الغفار بن نوح رضي الله عنه في كتاب التوحيد وأثنى عليه لم يختلف في قطبانيته ذو قلب مستنير ولا عارف بصير جاء في هذا الطريق بالعجب العجاب وشرع من علم الحقيقة الاطناب ووسع للسالكين الرحاب حتى لقد سمعت الشيخ الامام مفتي المسلمين تقي الدين محمد بن القشيري يقول ما رأيت أعرف بالله من الشيخ الشاذلي وأخبرني الشيخ العارف مكين الدين الاسمر انه قال حضرت بالمنصورة في خيمة فيها الشيخ الامام مفتي الانام عز الدين بن عبد السلام والشيخ مجد الدين علي بن وهب القشيري المدرس والشيخ محيي الدين بن سراقة والشيخ مجد الدين الاخيمي والشيخ أبو الحسن الشاذلي ورسالة القشيري تقرأ عليهم وهم يتكلمون والشيخ أبو الحسن صامت الى ان فرغ كلامهم فقالوا يا سيدي نريد أن

يشهد فى الكون الا أفعاله وخلقه وحده لا مشارك له فى ذلك فليس الوصول الى الله جل وعلا مثل الوصول الى خلقه كما قد يتوهمه أصحاب العقول الضعيفة المحجوبة بسبعين ألف حجاب ليس كمثله شئ وهو السميع البصير فعلم ان كل من ادعى معرفة الله جل وعلا وزلزلته الادلة فهو لم يشم من المعرفة رائحة لانه كل وقت يترك اعتقادا و يعتقد آخر كالمجتهد اذا ظهر له وجه الدليل فى أمر آخر فانه يتركه ولو انه قيل له اثبت على الاول لا يقدر والفرق بين معرفة أهل الله عز وجل ومعرفة غيرهم ان جميع تعرفات أهل الله تعالى رضى الله عنهم الله جل وعلا لانها بتعريفه بخلاف تعرفات الافكار لان الافكار لا تقدر ترقى عن الكون أبدا فافهم على ان لكل مخصوص تعريفا على حدة لا يشاركه فيه غيره فلله تبارك وتعالى مع كل واحد من رسله وأنبيائه وأوليائه سر من حيث هو لا يطلع على ذلك أحد غير صاحبه حتى انه قد يكون للمريد سر لا اطلع عليه شيخه وللشيخ سر لا يطلع عليه غيره * وقد قلت مرة لسيدى على الخواص رحمه الله تعالى اذا بلغ المريد مقام العرفان هل يستغنى عن شيخه فقال اذا بلغ المريد مقام شيخه أفرد عن شيخه وقطع عنه فيتولاه الحق جل وعلا فيفطمه عن الخلق جميعا ما عدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لا يمكن رفع واسطته أبدا و يصير الشيخ بعد فطام الحق جل وعلا لهذا المريد كالظئر والداية و يؤيده حديث لا رضاع بعد الحولين فقلت له فاذن الشيخ يحتاج اليه ما دام عند المريد هوى أو ارادة دون الله عز وجل فقال نعم ليكسرهما عنه فاذا كسرهما عنه و زالا فلا كدورة هناك ولا نقصان انتهى ثم من علامة صحة الوصول على ما قررناه و بيناه كون العبد لا يصير عنده خوف من الخلق كلهم لا من سلطان جائر ولا حية ولا سبع ولا نحو ذلك ولا يرى لغير ربه ضرا ولا نفعا ولا عطاء ولا منعا بل يصير أبدا آمنا مما سوى ربه ناظرا الى فعل ربه مترقبا لامره مشتغلا بطاعته مباينا لجميع خلقه دنيا وأخرى من حيث ترك اعتماده عليهم دون الله تعالى لا يعلق قلبه باحد منهم فالخلق كلهم عنده كرجل كتفه السلطان وصلبه ثم جلس على كرسى مملكته أوغيره وأمر جميع عبيده أن يضربوا ذلك المكتوف بالنشاب والرماح فهل يليق بعاقل ان يترك السلطان و يسأل ذلك المصلوب فى حاجة من حوائجه أو يخافه أو يرجوه لا والله فهكذا الصادقون لا يخشون أحدا الا الله جل وعلا فليفتش من يدعى العرفان نفسه فربما كان يعول على الخلق فى شئ من أموره وقد أنشدوا

وكل يدعون وصال ليلى * وليلى لا تقر لهم بذا كا

فنعوذ بالله من العمى بعد الابصار ومن القطع بعد الوصل ومن الصدود بعد القرب ومن الضلالة بعد الهداية ومن الكفر بعد الايمان انه هو المنعم المنان والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) كتمان ما يصيبنى فى باطنى من البلايا والمحن عن الخلق فلا أذكر ذلك لعدو ولا صديق وفى بعض الاوقات يقع الحريق بباطنى حتى يصير الدخان يخرج من أنفى وفمى مثل دخان الحطب والحلفاء فلا اطلع أحدا منهم على سببه وكثيرا ما يأتونى بالطبيب فلا يعرف أن يشخص لى مرضا وكان على هذا القدم سيدى الشيخ نور الدين الشونى رضى الله تعالى عنه وأرضاه مكث ملقى على ظهره فى مرض الموت سبعا وأربعين يوما حتى انتثر لحم ظهره وصار النمل يدخل فى لحمه طوائف طوائف وما سمعته قط يقول آه ولا سأله أحد كيف حالك الا قال أنا طيب بخير انتهى والرجال لا تظهر مراتبها الا فى الشدائد (واعلم) يا أخى ان قولك أنا طيب أى طيب الاعتقاد مع شدة المرض والالم أو أنت كاذب خير من شكواك من ربك وأنت صادق فكم من نعمة عندك لربك وأنت لا تعرفها وفى الحديث الشريف ان فى المعاريض مندوحة عن الكذب * وسمعت سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا تسكن الى أحد من الخلق ولا تستأنس به ولا تطلعه على ما أنت فيه الا من أذن لك فيه شرعا ولكن أنسك بالله وسكونك اليه وشكواك منه اليه فانه ليس فى يد أحد سواه ضر ولا نفع ولا جلب ولا دفع ولا عز ولا ذل ولا خفض ولا رفع ولا غير ذلك من سائر الامور الواقعة فى الكون انتهى (فاياك) يا أخى أن تشكو ربك عز وجل وأنت معافى أو لك قدرة على تحمل ذلك البلاء بالقوة التى قواك الله تعالى بها فتقول ليس عندى قوة ولا قدرة أو تشكوه لخلقه وعندك نعمة أنعم بها عليك وتقصد بتلك الشكوى الزيادة من النعمة وأنت متعام عما له عندك من النعمة والعافية احتقارا لهما فانه تعالى ربما غضب

نسمع منك فقال أنتم سادات الوقت وكبراؤه وقد تكلمتم فقالوا الابد أن نسمع منك قال فسكت الشيخ ساعة ثم تكلم بالاسرار العجيبة والعلوم الجليلة فقام الشيخ عز الدين وخرج من صدر الخيمة وفارق موضعه وقال اسمعوا هذا الكلام الغريب القريب العهد من الله وأخبرنى الشيخ أبو عبد الله بن الحاج قال أخبرنى الشيخ أبو زكريا يحي البلبيسى قال صحبت الشيخ أبا الحسن الشاذلى ثم سافرت الى الاندلس فقال لى الشيخ أبو الحسن عند وداعى اياه اذا وصلت الى الاندلس فاجتمع بالشيخ أبى العباس ابن مكنون فانه اطلع على الوجود وعرف حيث هو ولم يطلع الناس على أبى العباس فيعلموا حيث هو قال فلما جئت الى الاندلس جئت الى الشيخ أبى العباس بن مكنون فحين وقع بصره على قال ولم يعرفنى قبله جئت يا يحيى حيث الحمد لله على اجتماعك بقطب الزمان يا يحيى الذى أخبرك به الشيخ أبو الحسن لا تخبر به أحدا وأخبرنى رشيد الدين بن الرايس قال تخاصمت أنا وبعض أصحاب الشيخ فاتيت الى الشيخ أبى الحسن فذكرت مقالته له فقال الشيخ كنت تقول له أنا ربانى القطب ومن رباه القطب رباه أربعون بدلا وأخبرنى والدى رحمه الله قال دخلت على

عليك وحقق شكواك وأزال عنك النعمة والعافية وضاعف عليك البلاء وشدده عليك بل مقتك وقلاك واسقطك من عين رعايته فاحذر من الشكوى للخلق جهدك ولو قطعت وقرض لحمك بالمقاريض ان أردت أن تكون من أهل هذا المقام والسلام فان أكثر ما ينزل بابن آدم من البلاء من جهة شكواه وكيف يشكو العبد من هو أرحم به من والديه فارض بما قدره عليك وتأمل قوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيأ وهو خير لكم الآية فطوى عن العبد علم حقائق الامور وعواقبها وحجبه عن ذلك فابقى معه الايمان بانه أرحم به من أمه فلا ينبغي له ان يسيء الادب فيكره بنفسه ويحب بنفسه بل يجب عليه اتباع الشرع في جميع ما ينزل به ان كان في حالة التقوى التي هي المرتبة الاولى كما انه يجب عليه اتباع الامر الالهي ان كان في مقام الولاية وهو القدم الثاني كما انه يجب عليه الرضا بالفعل ظاهرا او باطنا ان كان في مقام العرفان فتنح يا أخي عن طريق القدر وخل عن سبيله فان الله تبارك وتعالى أعلم بك وبمصالحك وأحمد الله رب العالمين على كل ما أنزله عليك (واعلم) يا أخي أنه لا يطأ بساط الحضرة من هو متلطخ بالذنوب والسيئات والمعاصي والخطيئات كما لا يدخل حضرة ملوك الدنيا من ثوبه متلوث بالانجاس والنتن والاوساخ فقد يريد ربك بانزاله البلايا والامراض بك أن يطهرك من الانجاس والادناس حتى تصلح لدخول حضرته فانك تدنست بالذنوب بيقين ولا يمكنك دخول الحضرة وأنت متلطخ بالقذر لانها حضرة لا يدخلها الا طيب طاهر مطهر من سائر المخالفات حتى من درن الدعاوى والهوسات (فاياك) أن تتكدر من البلايا والمحن فانها مكفرات مطهرات وتجلد لها يا أخي ولا تضجر كما تتجلد لشرب الدواء الكريه لما تعلم من تنقية باطنك من الطبيعة القذرة المنتنة التي يصعد بخارها الرديء الى رأسك فيصدعه فاعلم ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

《ومما من الله تبارك وتعالى به علي》 اني لا أعد أحدا بوعد الا مع التفويض الى الله تبارك وتعالى وطلبي منه أن يعينني على الوفاء به * وفي وصية سيدي الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه اذا كنت ضعيف الايمان واليقين ووعدت بوعد فوف بوعدك ولا تخلفه لئلا يذهب ايمانك ويضعف يقينك بخلاف ما اذا قوي يقينك وتمكنت فيه وعلمت رضا الله تعالى عنك بوجود رضاك عنه في كل أمر قدره عليك فلك حينئذ أن تعد بالوعد لامانك من الخلف فان الله عز وجل يعامل العبد بحسب ما يعامل العبد به ربه جل وعلا فيكن يا أخي ابراهيمي المقام ثم عد فان الحق تبارك وتعالى يعينك على الوفاء ولا يكذبك لانك حينئذ محبوب له وسيأتي ان مما من الله تبارك وتعالى به علي عدم الاكل مما وعدت به قبل حضوره لانه قد لا يجيء الا مع استشراف النفس الى حضوره بسرقة الطبع فالحمد لله رب العالمين

《ومما من الله تبارك وتعالى به علي》 حمايتي من الاكل مما فيه شبهة في الغالب فتقوم نفسي منه فلا أقدر أسيغه وربما تناولته في بعض الاوقات فاعبت نفسي منه فاتقاياه وربما أسهو فآكله أو أشربه ثم اعلم به فاتقاياه قبل أن يجري في العروق وهذا من أكبر نعم الله عز وجل علي قال صلى الله عليه وسلم دع ما يريبك الى ما لا يريبك فلم يأذن لنا في تناول شيء فيه ريبة سواء اجتمع ما فيه ريبة مع ما لا ريبة فيه أم حضر بين يدينا وحده لكن في صورة الاجتماع يجب علينا الاخذ بالعزيمة وهو الاكل مما لا ريبة فيه وترك ما يريب وأما في صورة تجرد المريب وحده فالادب الوقف عنه الا في وقت الضرورة فنأكل منه بقدر الحاجة فقط وان كان عندك يقين وصبر فلا تأكل وقل يا رب اني قد جعت وقد نهيتني عن الاكل من مثل هذا فارزقني شيأ من الحلال أتبلغ به فانه تعالى يقدر لك ان شاء الله تعالى شيأ تأكله أو يقويك على الجوع حتى تجد الحلال وقد وقع لي مرة انني لم أجد شيأ حلالا آكله فقلت اللهم اجعل لي في هذا التراب طعاما ثم أكلت منه فوجدت له دسما كدسم اللحم واكتفيت به ثلاثة أيام وهذا من قاعدة ارتكاب أخف المفسدتين اذا تعارضتا وذلك لان التراب مضر في البدن دون الروح والحرام مضر في كل منهما فافهم ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

《ومما من الله تبارك وتعالى به علي》 توالي الآلام على جسدي من منذ عرفني الناس واعتقدوني فلا أنفك من بلاء الا ويعقبه بلاء آخر وهذا من أكبر نعم الله عز وجل علي لان ذلك البلاء ان كان عقوبة على

الجواب مسطرا في الدواة والحصير والحائط وأخبرني بعض أصحابنا قال قال الشيخ أبو الحسن يوما والله انه لينزل على المدد فأرى سريانه في كالحوت في الماء والطائر في الهواء وكان الشيخ أمين الدين جبريل حاضرا فقال للشيخ أبي الحسن فانت اذا القطب فقال الشيخ أبو الحسن أنا عبد الله أنا عبد الله وأخبرني بعض أصحابنا قال الشيخ أبو الحسن والله ما ولى الله وليا الا وضع حبه في قلبي قبل أن يوليه ولا رفض عبدا الا وألقى الله بغضه في قلبي قبل أن يرفضه وأخبرني بعض أصحابنا قال لما رجع الشيخ أبو الحسن من الحج أتى الى الشيخ الامام عز الدين بن عبد السلام قبل أن يأتي منزله فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم يسلم عليك قال فاستصغر الشيخ عز الدين نفسه أن يكون أهلا لذلك قال فدعى الشيخ عز الدين الى خانقاه الصوفية بالقاهرة وحضر معه الشيخ محيي الدين بن سراقة وأبو العلم ياسين أحد أصحاب ابن عربي

فقال الشيخ محيي الدين بن سراقة للشيخ عز الدين ليحظكم ما سمعنا يا سيدي والله ان هذا شيء يفرح به أن يكون ذنب

ذنب سلف فهو خير وان كان كفارة له فهو خير وان كان رفع درجات فهو خير ولا يخلو البلاء عن هذه الثلاثة أحوال الا أن يكون اختبارا من الله تبارك وتعالى حتى أعرف مقامى فى الصبر ودعواى المحبة له سبحانه وتعالى فاما أشكر واما أستغفر وفى كلام سيدى عبد القادر الجيلى رضى الله تعالى عنه وأرضاه انما كان الحق تعالى يديم على أنبيائه وأوليائه البلايا والمحن ليكونوا دائما بقلوبهم فى حضرته لا يغفلون عنه دائما لانه تعالى يحبهم وهم يحبونه فهم لا يختارون قط الرخاء لان فيه بعدهم عن محبوبهم بخلاف البلاء فانهم يختارونه لانه صفاء لقلوبهم وقيد لنفوسهم يمنعهم من الميل الى غير مطلوبهم فاذا دام عليهم البلاء ذابت أهويتهم وانكسرت قلوبهم فوجدوا الله أقرب اليهم من حبل الوريد كما قال تعالى فى بعض الكتب الالهية أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلى يعنى على الكشف منهم والشهود والا فهو تعالى عند كل عبد انكسر قلبه أم لم ينكسر فافهم (واعلم) يا أخى ان البلاء كلما اشتد على العبد كلما قوى القلب واليقين وضعفت النفس والهوى وقرب العبد من حضرة ربه عز وجل كما مر فافرح يا أخى بنزول البلاء لكن مع الاستعانة بالله تعالى عليه خوفا أن يقع منك سخط فتهلك مع الهالكين والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) رضاى بالدون من كل شئ تحبه النفس من شهوات الدنيا ولذلك لم يقع منى قط منازعة أحد من أهله فى شئ واستراح بدنى وقلبى من التعب فى تحصيل شئ من أمورها فان رزقنى كسرة من الشعير قنعت بها وشكرته عليها وان رزقنى خيشة لبستها وشكرته عليها هذا أساسى الذى بنيت أمرى عليه فكلما جاءنى بعد ذلك من أمر زائد أكثرت من شكر الله تعالى عليه بالاعتراف له بعدم استحقاقى لذلك ولم أزل بحمد الله جل وعلا عندى الثياب والطعام زائدا عن حاجتى فآكل من ذلك وألبس وأعطى الزائد الفائض عنى لغيرى وهذا الخلق فيه راحة عظيمة ومن لم يتخلق به فلا يزال فى تعب قلب وبدن فى تحصيل رزقه وكلما ترقى فى الرزق لدرجة لاح له أخرى فيتعب فى تحصيلها الى أن يموت ويفوته عمل الآخرة كما هو مشاهد فيمن شابت لحيته وأشرف على معترك المنايا وهو يتاجر ويسافر الى الشام وحلب والروم وبلاد التكرور والغرب ولا يشبع ولا يقنع ولا يبر نفسه بشئ مما يجمعه فضلا عن أن يتصدق به أو يفعل به لغيره خيرا انتهى فافهم ذلك

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم قولى فى دين الله عز وجل برأيى فاذا لم أجد فى المسئلة تصريحا من الشارع توقفت عن العمل بها كما مر أوائل الباب الثانى انتهى ولا أقدم عليها الا ان رأيت فيها نصا أو اجماعا أو قياسا جليا (وسمعت) سيدى عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول اياك أن تقول فى دين الله بهواك فانه يرديك ويظلم عليك قلبك ويسلبك ايمانك ومعرفتك ويسلط عليك شيطانك ونفسك وهواك بالاذى حتى شهواتك وأهلك وجيرانك وأصحابك وأخلاءك وجميع خلقه حتى عقارب دارك وحياتها وجنها وبقية هوامها فينغص عيشك فى الدنيا ويطيل عقابك فى الآخرة انتهى (وايضاح ذلك) ان الله تبارك وتعالى أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يبلغ جميع ما أنزل اليه من ربه فما ترك صلى الله عليه وسلم شيأ مما فيه سعادتنا الا وبينه لنا وما سكت عنه فهو رحمة لنا وتوسعة كما أشار اليه حديث وسكت عن أشياء رحمة بكم فلا تسألوا عنها (ومنها) منع بعض العارفين من القياس قال لانه طرد علة وما يدريه لعل الشارع لم يرد طرد تلك العلة ولو أرادها لأبانها لنا ولو فى حديث انتهى فافهم ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) كثرة شكرى لله تعالى اذا زوى عنى الدنيا وأعطاها الاقرانى وجعل لهم المنزلة والجاه عند الامراء والاغنياء والاكابر وأخمل ذكرى بين الناس وأجاعنى وأعرانى وعترنى وفرق عنى الدنيا ولم يجمع لى شملا بها ثم انى أسأل الله تبارك وتعالى أن يعافى أقرانى من فتنة الدنيا التى أعطاها لهم ومنعنى منها حتى لا أقع فى تمنى السوء لاحد من المسلمين ولو باللازم فافهم ويا هذه من لذة ما أعظمها لو ذاقها من يتقلب فى النعمة الظاهرة ليلا ونهارا لترك جميع ما هو فيه وذلك لان الله تبارك وتعالى بالرأفة على جامع أهل البؤس والضراء دون أهل النعمة والعافية ومن حصل على مجالسة الحق تعالى لم يفته شئ من الدنيا والآخرة (وقد كان) سيدى ابراهيم بن أدهم رضى الله عنه يقول لو تعلم الملوك ما نحن فيه لضاربونا عليه بالسيوف وكذلك نقل

في هذا الزمن من يسلم عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الشيخ عز الدين أنه يسترنا فقال أبو العلم بس اللهم افضحنا حتى يتبين الحق من المبطل ثم أشار والقوال أن يقول وهو بالبعد بحيث لا يسمع ما دار بينهم فكان أول ما قال صدق المحدث والحديث كما جرى * فقام الشيخ عز الدين وطاب منه وقام الجمع لقيامه وأخبرنى الفقير مكين الدين الاسمر قال سمعت مخاطبة الحق فقلت يا سيدى كيف كان ذلك فقال كان فى الاسكندرية بعض الصالحين صحب الشيخ أبا الحسن ثم كبر عليه ما سمعه منه من العلوم الجليلة والخرقات فلم يسع ذلك عقله فانقطع عن الشيخ أبى الحسن رضى الله عنه فبينما أنا ليلة من الليالى وأنا أسمع ان فلانا دعانا فى هذا الوقت بست دعوات فان أراد أن يستجاب له فليأت الى الشيخ الشاذلى دعانا بكذا دعانا بكذا حتى عينت لى الست دعوات قال ثم انفصل الخطاب عنى فنظرت الى المتوسط فى ذلك الوقت فعرفت الوقت الذى كان ذلك الرجل دعا فيه ثم أصبحت وذهبت الى ذلك الرجل فقلت له دعوت الله البارحة بست دعوات دعوته بكذا دعوته بكذا الى أن عددت له الست دعوات فقال نعم فقلت تريد أن يستجاب لك قال ومن لى بذلك فقلت له قيل لى إن أراد أن يستجاب له فليأت الى

عن الامام أبي حنيفة رضي الله عنه أنه كان يقول ذلك وايضاح ذلك ان الدنيا انما هي دار عبور لا دار اقامة فليس لعاقل أن يمسك منها الا بقدر زاد الراكب المسافر* وبالجملة فكل مؤمن زوى الله تبارك وتعالى عنه الدنيا فهو عنوان على رضاه تبارك وتعالى عنه في الدنيا والآخرة وعلامة على طيب أرض ايمانه وشدة طراوتها فلذلك كثر الطل والندى النازل على ورقها ومغرسها فصاحب الايمان الكامل بما وعد الله في الجنة لا يبني الا في الجنة ولا يغرس الا في الجنة فلا تزال شجرة ايمانه تورق وتثمر وتنمو وهي في زيادة يتنعم ببؤس الدنيا وجوعها وعطشها وعريها عكس ما عليه أهل الدنيا فلا تزال في زيادة من الاعمال الصالحة حتى يجهل أهل الدنيا عمله لشدة اخلاصه ومشاهدته وعلوم راقبه وهو الذي يعطى في الآخرة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر نظير ما كان يعمل في دار الدنيا من الاعمال المرضية التي جهل الخلق قدرها من علوم شاهدها ولاحظها وراقبها وأما من أعطاه الله عز وجل الدنيا ووسع عليه في مطاعمها وملابسها ومناكحها ومراكبها وشغله بها عنه فهو عنوان على أن محل أرض ايمانه بالآخرة وما أعد الله جل وعلا للمؤمنين فيها سبخة خبيثة أو صخر لا يكاد يثبت فيها ماء ولا ينبت فيها شجر فلذلك احتاجت لصب الماء عليها كثير اليبس أرضها وهي مع ذلك لا تورق ولا تثمر الا شيأ ضعيفا فلولا كثرة صب الماء عليها لماتت أصلا وجفت أشجارها وانقطعت ثمارها وخربت الدنيا ومعاشها وهو تعالى يريد عمارها فعلم ان شجرة الغنى بالدنيا ضعيفة المنبت سريعة الهلاك وشجرة الفقير الذي يده خالية من الدنيا قوية المنبت باقية ببقاء الله تبارك وتعالى فكانت مداواة الحق تعالى لشجرة الغنى بكثرة صب الماء عليها رحمة به والا فلو يبست وجفت أغصانها وانقطعت ثمرتها لربما كفر أو جحد لقلة صبره وعدم رضاه بالدون فالتحق بالمنافقين والمرتدين والكفار ويؤيد ذلك الحديث ان من عبادي من لا يصلح له الا الفقر ولو أغنيته لفسد حاله وان من عبادي من لا يصلح له الا الغنى ولو أفقرته لفسد حاله فالحمد لله الذي عافانا من مثل ذلك وأعطانا الرضا عنه ولو زوى عنا نعيم الدارين والحمد لله رب العالمين (ومن وصية) سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه اياك ان تشره عينك فتتمنى ما ليس لك أنه يكون لك فانه لا يخلو اما أن يكون قسمه الله لك أو لم يقسمه فان كان قسمه لك فهو صائر اليك لا محالة اما بمشيك اليه واما بمجيئه هو اليك من غير مشي وأما ان لم يكن قسمه الله لك فلا يمكنك الوصول اليه بحيلة من الحيل فاشتغل عن ذلك باحسان الادب فيما أنت بصدده من طاعة مولاك في وقتك الحاضر فقد نصحتك وعليك ببذل طوقك وجهدك في طاعته معتذرا مفتقرا خاشعا مطرقا غير ناظر الى عوض من دنيا أو أخرى فانك عبد والعبد لا يستحق على خدمة سيده شيأ لانها من حقوق السيد انتهى فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) حمايته لقلبي ان تقيم فيه محبة أحد من الخلق الا عن اذنه وقد ضمن الله عز وجل حراسة كل قلب ليس فيه غيره فيعطي ذلك العبد سيف التوحيد والعظمة والجبروت ويجعله بواب قلبه فكل من دنا من ساحة صدره لباب قلبه قطعت رأسه فاذا تمكن العبد في حراسة قلبه ضربت حول قلبه سرادقات الغيرة وخنادق العظمة وسلطان الجبروت وأقام الحق جل وعلا دون قلب ذلك العبد حراسا من جنده كيلا يخلص الشيطان أو النفس أو الهوى الى قلبه وحفظه من سائر الدعاوى الكاذبة الناشئة عن النفس والهوى فلا ينقص له رأس مال باقبال الخلق عليه ولا بترادف نعم الدنيا عليه وان تزوج امرأة كانت له عونا على طاعة الله عز وجل وان جاءه ولد كان صالحا لا يحصل له ذل في طريق معاشه أبدا بل يرزقه الله رزقا واسعا حلالا من حيث لا يحتسب ويأمره الله تعالى بتناوله وأخذه وجمعه ويثيبه على أخذه وانفاقه منه على نفسه وغيره كما يثيبه على فعل الصلوات الخمس وصوم رمضان والحج (ثم اعلم) يا أخي ان لمن ادعى حب الله عز وجل علامات ان وجدت فيه صدقناه وذلك أن نراه على الشريعة البيضاء النقية لا تلبيس عنده ولا تخليط ولا يشك فيما وعد الله أو أوعد به في الدار الآخرة بل هو صابر على البلاء راض بالقضاء حافظ للعهد حامل للذكر ساكن ساكت صامت مطرق رأسه مغمض عينيه عن كل ما يشغله عن الله سبحانه وتعالى حتى يموت فافهم ذلك ترشدوا والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) حث أصحابي كلهم على كثرة ذكر الله عز وجل وتوحيده ومحبة في الله

الشيخ الشاذلي وسمعت شيخنا أبا العباس يقول كان الشيخ قد قال لي ان أردت أن تكون من أصحابي فلا تسأل من أحد شيأ فمكثت على ذلك سنة ثم قال لي ان أردت أن تكون من أصحابي فلا تقبل من أحد شيأ فكان اذا اشتد علي الوقت أخرج الى ساحل بحر الاسكندرية ألتقط ما يرميه البحر بالساحل من قمح حين يرفع من المراكب فاذا يوما على ذلك واذا عبد القادر النقاد وكان من أولياء الله تعالى يفعل كفعلي فقال لي اطلعت البارحة على مقام الشيخ أبي الحسن فقلت له وأين مقام الشيخ فقال عند العرش فقلت له ذلك مقامك ينزل لك الشيخ فيه حتى رأيته ثم دخلت أنا وهو على الشيخ فلما استقر بنا المجلس قال الشيخ رأيت البارحة عبد القادر في المنام فقال لي أعرشي أنت أم كرسي فقلت له دع عنك هذا ذي الطينة أرضية والنفس سماوية والقلب عرشي والروح كرسي والسر مع الله بلا اين والامر يتنزل فيما بين ذلك ويتلوه الشاهد منه وقدم بعض الدالين على الله الى الاسكندرية فقال الشيخ مكين الدين الاسمر هذا الرجل يدعو الناس الى باب الله وكان الشيخ أبو الحسن يدخلهم على الله وقال الشيخ أبو العباس رضي الله عنه كنت مع الشيخ أبي الحسن بالقيروان وكان شهر رمضان

تبارك وتعالى ومحبة فيهم فان بذلك يحصل تنظيف القلب مما سواه تعالى من الشهوات التي تحجب العبد عن ربه جل وعلا لان القلب اذا خلا من الشهوات كان بيتا لحب الرب واذا سكن فيه حب الشهوات كان بيتا للنفس والهوى والشيطان والحق تبارك وتعالى غيور لا يحب أن يرى في قلب عبده المؤمن غيره فاذا خرجت الشهوات من القلب وبقي فيه توحيد الرب وحده صار محلا للمعارف والموارد الغيبية والاسرار والعلوم (وايضاح ذلك) أن القلب لا يسع اثنين قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه أي فيشتغل الرجل بشغلين مقصودين في آن واحد اذ كل قلب لا يتصرف الا لمقصود واحد وان وقع لشخص صورة اشتغال بشغلين كان أحدهما فقط مقصودا لمن حقق النظر كأن اتفق ان شخصا يذكر الله تعالى ويخيط ثوبا فهل يحمل أن الاهم عنده ذكر الله تعالى والخياطة تابعة أو يمشي على حبل ويراعي ميزانه بيده فالمشي هو المقصود حقيقة ومراعاة الميزان انما هي وسيلة لاصلاح المشي وقال تعالى ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا اعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون (وقد جرب) جميع أشياخ الطريق رضي الله عنهم سائر العبادات فما وجدوا عملا أسرع في تنظيف القلب مما سوى الله من التوحيد فعليكم أيها الاخوان بكثرة ذكر كل بكم لتصير وا من أهل مجالسته فانه لا يصطفي أحدا لحضرته وفيه شهوة من الشهوات أو علة من العلل أو بقية من المجاهدات (وقد سمعت) سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول مرارا لا تطمع أن يفتح لك الباب وقد بقيت فيك بقية من المخالفات أو من محبة الدنيا كما أنه لا يصح لك الخروج من كير السبك وفيك بقية رعونة فاصبر حتى تخلص من الدنس ويعرضوك على الملك وتنظر هل يقبلك ويصطفيك أو يردك ويقصيك انتهى كلامه فافهمه ترشد والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) سروري بالفقر اذا أقبل وخوفي منه اذا أدبر لكن من وجهين مختلفين وذلك أن الفقر من شعار الانبياء والصالحين فيفرح به المؤمن من حيث انه سالك به طريقهم ويحزن ويخاف من حيث الامتحان الذي يقع فيه للعبد فانه ان لم تحفه العناية الربانية والاهلك دينه من حيث لا يشعر (وقد كان) الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول ما فزعت من الفقر قط وذلك لعلمه رضي الله تعالى عنه بانه محفوظ من آفاته (وأما) سفيان الثوري رضي الله تعالى عنه فكان يستعيذ بالله من الفقر ويقول لان أجمع عندي أربعين ألف دينار حتى أموت عنها أحب الي من فقر يوم ووقوعي في سؤال الناس والوقوف على أبوابهم وكان رضي الله عنه يقول انما خاف الاكابر من البلايا والمحن لما يطرق أهلها فيها يقول والله ما أدري ماذا يقع مني لو ابتليت ببلية من مرض أو فقر فلعلي أكفر ولا أشعر انتهى وهذا من باب الاتهام لنفسه رضي الله تعالى عنه والاحتياط لها والافاذا لم يكن مثل سفيان الثوري يحمل البلاء فمن يحمله ويؤيد سفيان حديث كاد الفقر أن يكون كفرا فان الله عز وجل اذا ابتلى العبد ببلية ولم يمن عليه بالصبر وأخذ في السؤال والتضرع ولم يكشف ذلك عنه بل أدام عليه المرض والفقر مع قلة الصبر فربما وقع في السخط وانقطع عنه مدد ايمانه وكفر بالاعتراض على مقدور ربه فيموت كافرا بالله جاحدا لآياته ساخطا على تقديره عليه فيكون من أشد الناس عذابا يوم القيامة كما أشار اليه حديث ان أشقى الاشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة انتهى فافهم ذلك واعمل عليه ترشد فالحمد لله الذي من علينا بالنظر بالعينين والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) عدم تدبيري مع الله تعالى اذا نزل بي بلاء ولا أقول لاحد من الخلق ايش أعمل وايش تكون حيلتي بل أصبر تحت ذلك البلاء حتى ينصرف كالسحابة السائرة فاما يسبقني واما أسبقه وكثيرا ما أسامح نفسي بالمباح في تدبيرها حال حجابها تنفيسا لها من الحصر وكثيرا ما أضطجع وألقي سلاح الجلد والصبر اذا رأيت المحل قابلا لاظهار العجز ولدفع البلاء قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله أي في ترككم الصبر فلا تصبروا فافهم وسيأتي بسط الكلام على هذا المحل في مواضع من هذا الكتاب ان شاء الله سبحانه وتعالى وفي بعض الكتب المنزلة يقول الله عز وجل من طلب محبتنا فليصبر على بلائنا فاننا لا نحب عبدا الا بعد أن نبتليه ويصبر انتهى فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) من حين كنت صغيرا أني لا أبغض أحدا من المسلمين بحكم الطبع ولا

وكانت ليلة جمعة وكانت ليلة سبعة وعشرين فذهب الشيخ الى الجامع وذهبت معه فلما دخل الجامع وأحرم رأيت الاولياء يتساقطون عليه كما يتساقط الذباب على العسل فلما أصبحنا وخرجنا من الجامع قال الشيخ ما كانت البارحة الا ليلة عظيمة وكانت ليلة القدر ورأيت الرسول صلى الله عليه وسلم وهو يقول يا علي طهر ثيابك من الدنس تحظ بمدد الله في كل نفس قلت يا رسول الله وما ثيابي قال اعلم ان الله قد خلع عليك خمس خلع خلعة المحبة وخلعة المعرفة وخلعة التوحيد وخلعة الايمان وخلعة الاسلام فمن أحب الله هان عليه كل شئ ومن عرف الله صغر لديه كل شئ ومن وحد الله لم يشرك به شيأ ومن آمن بالله أمن من كل شئ ومن أسلم لله قلما يعصيه وان عصاه اعتذر اليه وان اعتذر اليه قبل عذره ففهمت حينئذ معنى قوله عز وجل وثيابك فطهر وقال الشيخ أبو العباس جلت في ملكوت الله فرأيت أبا مدين متعلقا بساق العرش وهو رجل أشقر أزرق العينين فقلت له ما علومك وما مقامك فقال أما علومي فاحد وسبعون علما وأما مقامي فرابع الخلفاء ورأس السبعة الابدال فقلت ما تقول في شيخي أبي الحسن الشاذلي فقال زاد علي بأربعين علما هو البحر الذي

السلام بن مشيش وأنا الآن لاأنتسب الى أحد بل أعوم في عشرة أبحر خمسة من الآدميين النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي وخمسة من الروحانيين جبريل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل والروح وأخبرني ولد سيدنا ومولانا الامام العارف شهاب الدين قال قال الشيخ عند موته والله لقد جئت في هذا الطريق بما لم يأت به أحد ومن الامر المشهور انه لما دفن بحميثرا وغسل من مائها تكثر الماء بعد ذلك وعذب حتى صار يكفي الركب اذا نزل عليه ولم يكن قبل ذلك كذلك وكتب الى الشيخ أبو عبد الله بن النعمان أبياتا يوصيني فيها بالشيخ أبي العباس منها

عطاء اله العرش في الثغر أحمد
سررت به في الصحب فالله أحمد
ثم يقول في الشيخ أبي العباس
ووارث علم الشاذلي حقيقة
وذلك قطب فاعلموه وواحد

أحببه بحكم الطبع بل أعرض حاله وأعماله على الشريعة فان وجدتها موافقة للكتاب والسنة أحببته في الله عز وجل وان وجدتها مخالفة لهما أبغضته لله عز وجل فان الله تبارك وتعالى يحب من يعمل على الوفاق ويكره من يعمل على الخلاف (وكان سيدي) الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله عنه يقول اذا وجدت في قلبك بغض شخص فاعرض أعماله على الكتاب والسنة فان كانت فيهما مبغوضة فابشر بموافقتك لله ولرسوله وان كانت أعماله فيهما محبوبة وأنت تبغضه فاعلم انك ظالم عاص لله ولرسوله ببغضك اياه فتب الى الله عز وجل من بغضك اياه واسأل الله أن يحببك في جميع أحبابه لتكون موافقا له عز وجل في محبته وكذلك افعل فيمن تحبه اعرض أعماله على الكتاب والسنة فان كانت محبوبة فيهما فاحببه وان كانت مبغوضة فيهما فابغضه كيلا تحبه بهواك وتبغضه بهواك وقد أمرت بمخالفة هواك لما شرعه الشارع صلى الله عليه وسلم انتهى وهذا الخلق لم أر له فاعلا من أقراني الا القليل ولا يقدر على التخلق به الا من آثر رضا الله عز وجل على رضا نفسه وصار هواه تبعا لما جاءت به الشريعة على أن بغضك لاهل الخير أشد اثما من حبك لاحد من عصاة المؤمنين لاحتمال أن يكون ممن سامحه الله تعالى أو يبدل سيئاته حسنات بالتوبة فالحمد لله رب العالمين فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) عدم تكدري من صاحبي اذا فارقني وعاداني بل آخذ ذلك من الله عز وجل من باب الفضل والمنة لاني أرجو حينئذ أنه تعالى لولا أنه يريد بي الاصطفاء ما نفر عني صديقا ولا أمات لي ولدا ولا ألقى العداوة بيني وبين أحد من المسلمين فانه تعالى غيور لعبده وعلى عبده فانه جل وعلا ما خلق عبده الا له وعبده المحجوب عن ذلك يريد أن يكون لغيره وفي القرآن فان تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم (وفي كلام الجنيد) رضي الله تعالى عنه اذا أراد الله أن يحب عبدا لم يذر له مالا ولا ولدا وذلك لانه اذا كان له مال أو ولد احبهما فتشعبت محبته لربه وتجزأت وصارت مشتركة بين الله وبين غيره والله عز وجل لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وهو تعالى قاهر غالب لكل شئ فربما أهلك شريكه وأعدمه ليخلص قلب عبده لمحبته تبارك وتعالى وحده ثم اذا تنظف القلب من الشركاء والانداد من الاهل والمال والولد واللذات والشهوات والولايات والرياسات ولم يبق في القلب ارادة ولا أمنية فحينئذ لا يضر القلب ملاحظة الاسباب من المال والولد والاهل والاصحاب لان القلب حينئذ صار كالاناء المنكسر الذي لا يمسك ما يمكث فيه لانه قد انكسر بفعل الله جل وعلا فكلما اجتمعت فيه ارادة لشئ غير الله تعالى كسرها فعل الله فلم يتركها تصل الى القلب بل تكون خارجة والله تعالى لا يغار من شئ يكون خارج القلب بل يعطيه للعبد على وجه الكرامة له بين عباده فيطعم منه الواردين والقاطنين ولا حساب عليه في الآخرة ان شاء الله تعالى قال الله عز وجل في مثل ذلك هذا عطاؤنا فامنن أو امسك بغير حساب فافهم ذلك واعمل على التخلق به فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) من صغري مخالطة العلماء العاملين مع خوفي من عدم القيام بواجب حقهم والبعد عن كل من لا يعمل بعلمه وما مثل نفسي بين يدي العالم العامل الا كأنها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث انه صلى الله عليه وسلم لو كان في عمري لم يرشدني بغير ما أرشدني به ذلك العالم الذي هو وارثه وقد قالوا ليس فوق منزلة العالم العامل الا منزلة النبوة فعليك يا أخي بمجالسة كل من رأيته يعمل بعلمه واياك ان تخالفه أو تنافره أو تجانبه أو تعاديه فان السلامة فيما يقوله من النصح وفي مخالفته الضلال والهلاك (واعلم) يا أخي ان النفس من شأنها انها تحب الاطلاق والسراح وتكره التحجير عليها ولو من الشارع صلى الله عليه وسلم وقل من الناس من نفسه تحب التحجير من الشارع وايثاره على هواها وتامل يا أخي ما يقع لك من الملل اذا أكثرت من الصلاة والوقوف بين يديه تبارك وتعالى أو ما يحصل منك من المزاحمة على الدنيا ورياستها وجاهها أو نومك على طراحة في الثلث الاخير من الليل تجد نفسك بالضد مما ذكرنا فقد آثرت هواها على ما يرضي ربها منها فالعاقل من فتش نفسه وجاهدها حتى صار هواها هو ما يحبه ربها سبحانه وتعالى والحمد لله رب العالمين

رأيت له بعد الممات عجائبا * تدل على من كان للفتح يجحد
فالذي عن الشيخ أبو عبد الله بقوله رأيت له بعد الممات

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) صبري على جفاء من دعوتهم الى خير فأبوا ولم يمتثلوا واحساني اليهم مع ذلك بالكلام الحلو في وجوههم وفي غيبتهم لمن يبلغهم فان العامي المقصر في التعلم لا لسان له ولا قلب بل هو غالبا من حثالة الناس الذين لا ميزان لهم فمن طلب من مثل هذا استقامة القول والعمل من غير علاج فلا يجاب الان حفت العناية الربانية ذلك العامي فكان من أهل هذه الخصوصية وقليل ما هم وهو حين ذاك ليس من العوام المقصرين بل هو من ثالث الاقسام الآتية * وقد قسم بعض العارفين الناس الى أربعة رجال (أحدهم) هذا العامي المقصر وهو لا يستقيم الا بالعلاج والمسارقة شيأ فشيأ لعدم استقامة قلبه ولسانه (الثاني) من له لسان ولا قلب له كالذي ينطق بالحكمة ولا يعمل بها او يدعو الناس الى الله جل وعلا ويفر هو منه ويستقبح عيب غيره ويفعل هو ما هو أعظم في العيب ويظهر للناس التنسك والعبادة ويبارز ربه بالعظائم اذا خلا به ذئب من الذئاب ولكن عليه ثياب وهذا هو الذي حذر منه رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله أخوف ما أخاف على أمتي كل منافق عليم اللسان جاهل القلب فمثل هذا ابعد عنه يا أخي وهرول لئلا يخطفك بحلاوة لسانه ويحرقك بنار معاصيه ويقتلك بنتن باطنه وقلبه اللهم الا ان تكون آمنا من وقوعك فيما يقع فيه وقصدت بالقرب منه نصحه فمثل هذا لا يضرك القرب منه بل ينفعك وهذا الامر الذي ذكرناه واقع كثيرا لمن برز والوعظ في هذا الزمان حتى ان بعض الناس يحضرون مجالسه وكلما يعظهم بأمر يقولون له قل هذا لنفسك (الرجل الثالث) من كان له قلب من غير لسان وهو المؤمن الكامل الذي ستره الله تعالى عن غالب الخلق وأسبل عليه كنفه وبصره بعيوب نفسه وعرفه غوائل مخالطة الناس وشؤم الكلام والمنطق فهذا رجل من أولياء الله تعالى ستره الله عز وجل وحفظه من الآفات وأعطاه العقل الوافر فدونك يا أخي ومصاحبة هذا ومخالطته وخدمته لتسرق من صفاته الحسنة فتصير مثله ولا أعلم في مصر الآن من اخواني على هذا القدم الا قليلا كالشيخ كمال الدين بن الموقع والشيخ شمس الدين البرهمتوشي الحنفي والشيخ سليمان الحانوتي والشيخ ابراهيم بجامع الملك خارج الحسينية كثر الله تعالى في هذه الامة من أمثالهم (الرجل الرابع) من كان له لسان وقلب وهو العالم العامل المتقدم ذكره المتصدر لارشاد الامة وهدايتها نيابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما اشرنا اليه في النعمة قبله ومثل هذا يجب القرب منه ومخالطته وخدمته والاخذ عنه والتخلق باخلاقه والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم سخطي على مقدورات ربي عز وجل اذا نزل بي ما أكره وعدم اعتراضي عليه أو اتهامي له اذا أبطأ عني الوصول الى رزقي أو أخر عني كشف كربي وذلك لعلمي يقينا بأن لكل اجل كتاب ولكل بلية غاية ومنتهى ونفاد لا يتقدم شئ من ذلك ولا يتأخر وأوقات البلايا لا تنقلب عافية وأوقات البؤس لا تنقلب نعمة وأوقات الفقر لا تنقلب غنى وان عجزت عن الوصول الى مقام الرضا بالقضاء صبرت وانتظرت الفرج الى أن يبلغ الكتاب أجله فتسفر تلك الحالة عن ضدها كما تنقضي الليلة فتسفر عن النهار فمن طلب ظلمة العشاء في النهار أو نور النهار في الليل فقد جهل ولم يعط ما طلب لانه طلب الشئ في غير وقته وحينه وقد مدح الله عز وجل الصابرين بقوله جل وعلا ان الله مع الصابرين أي بنصرهم وتثبيتهم جزاء لما نصروا الله تبارك وتعالى به على أنفسهم وهواهم قال تعالى ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم فكل من نصر الله تعالى هكذا كان الله تبارك وتعالى له ناصرا ومعينا فكن يا أخي خصما على نفسك على الدوام ينصرك الله عز وجل على الدوام وان كنت خصما لها في بعض الاوقات نصرك في بعض الاوقات ففتش نفسك فان الله سبحانه وتعالى يعامل عبده بحسب ما برز منه جزاء وفاقا فاعمل على ذلك الخلق ترشد والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) من صغري الى وقتي هذا انه لم يجعل الدنيا أكبر همي فلا أصبح وامسي قط وأنا مهتم بشئ من أمرها بل جعلت الآخرة رأس مالي وجعلت الالتفات الى ما احتاج الى الاقتيات به في الدنيا كالربح فأصرف زماني أول ما أصبح في أمر الآخرة من علم وذكر أو غيرهما ثم ان فضل بعد ذلك من زماني شئ صرفته في طلب معاشي الذي أمرني الحق سبحانه وتعالى به وهذا الخلق عزيز في أبناء الدنيا بل

عجائبا ان جلى الماء فوق ما كان وتكثر لما غسل منه وأخبرني بعض أصحابنا قال قال الشيخ قيل لي ما على وجه الارض مجلس في الفقه أبهى من مجلس الشيخ عز الدين بن عبد السلام وما على وجه الارض مجلس في علم الحديث أبهى من مجلس الشيخ زكي الدين عبد العظيم وما على وجه الارض مجلس في علم الحقائق أبهى من مجلسك وقال الشيخ أبو العباس لما نزلت بتونس لما أتيت من مرسيه وأنا اذ ذاك شاب فسمعت بذكر الشيخ أبي الحسن الشاذلي فقال لي رجل تمضي بنا اليه فقلت حتى أستخير الله فنمت تلك الليلة فرأيت كأني أصعد الى رأس جبل فلما علوت فوقه رأيت هنالك رجلا عليه برنس أخضر وهو جالس وعن يمينه رجل وعن يساره رجل فنظرت اليه فقال عثرت على خليفة الزمان قال فانتبهت فلما كان بعد صلاة الصبح أتاني الرجل الذي دعاني الى زيارة الشيخ فسرت معه فلما دخلنا على الشيخ رأيته بالصفة التي رأيته فوق الجبل قال فدهشت فقال لي عثرت على خليفة الزمان ما اسمك فذكرت له اسمي ونسبي فقال لي رفعت لي منذ عشر سنين وقال الشيخ أبو العباس لما قدمنا من المغرب الى الاسكندرية نزلنا عند عمود

حالهم بالعكس إنما ذكرنا فعلوا دنياهم رأس مالهم وآخرتهم ربحهم فان فضل عن طلب دنياهم زمان جعلوه لآخرتهم والا فاتهم عمل الآخرة بالكلية * وفي الحديث ان الله يعطي الدنيا على نية الآخرة ولا يعطي الآخرة على نية الدنيا وايضاح ذلك ان اعمال الآخرة كلها يحبها الله عز وجل واذا أحب الله عز وجل عبدا أحبه الوجود الصامت كله وغالب الناطق اذ الخلق كلهم تبع للخالق الا من حقت عليه الشقاوة كمن يكره الانبياء عليهم الصلاة والسلام أو الاولياء ومن جملة الصامت الدنيا فهي تسعى خلف الزاهد فيها الراغب في الآخرة ولو انه تركها السعت خلفه خادمة له وحكم الراغب في الدنيا بالعكس وهو هروب الآخرة منه لان الله تبارك وتعالى يغضب على محب الدنيا ومن غضب عليه الرب تعاصت الدنيا عليه وتعسرت وتعبته في تحصيل ماقسم له منها الا نها مملوكة لله تهين من عصاه وتكرم من أطاعه ومن يهن الله فماله من مكرم فاعمل على ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) ملاطفتي لمن رأيت عنده حسداً لاخيه المسلم وضربي له الامثال لعله يتوب من خفة العقل وهذا الداء قد كثر في غالب الناس اليوم فترى أحدهم يحسد جاره على مطعمه أو مشربه أو ملبسه أو منكحه أو مسكنه أو على الكل وغاب عن هذا ان ذلك مما يضعف ايمانه ويزيده مقتا من الله عز وجل ثم ليتأمل الحاسد في الوجه الذي يحسده عليه فانه لا يخلو أن يكون الحسد واقعا على قسم المحسود أو على قسم الحاسد فان كان على قسم المحسود الذي قسمه الله تعالى له في قوله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا فقد ظلمه بذلك الحسد فانه رجل يتقلب في نعمة مولاه عز وجل التي تفضل بها عليه وقدرها له من غير تفعل منه ولم يجعل لاحد فيها نصيبا فاوجه حسده وان كان حسدك يا أخي له على اعطائه قسمك الذي قسمه الله تعالى لك فهذا لا يصح قط فان قسمك لا يعطى لغيرك ولا ينقل منك اليه أبدا فقد جهلت يا أخي بهذا الحسد غاية الجهل وظلمت أخاك به غاية الظلم وسيأتي بسط هذا الخلق في مواضع من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) الاطلاع على بعض المنعمين والمعذبين في قبورهم ثم حجب ذلك عني رحمة بي فان صاحب هذا الحال يموت في اليوم والليلة موتات كما أشار اليه حديث لولا أن تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم عذاب القبر وهذا أمر لا يحصل للعبد الا بعد غلبة روحانيته على جسمانيته حتى يكون كالروحانيين والا يخاف عليه افشاء الاسرار * وفي كلام الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه لا تطمع أن تدخل في زمرة الروحانيين وتسمع ما يسمعونه من الاسرار الا ان عاديت جميع جوارحك وتفردت عن وجودك حتى صرت في مثل الحالة التي كنت عليها قبل نفخ الروح فيك لان جميع ما حصل بعد نفخ الروح هو حجاب لك عن ربك فان أردت الاطلاع على ما ذكرناه فتجرد حتى تصير روحا منفردة سر السر وغيب الغيب والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم أمني من مكر الله عز وجل بي في ساعة من ليل أو نهار فانه تعالى لا يدخل تحت التحجير وله حضرة تسمى حضرة الاطلاق يفعل فيها ما يشاء كما ان له حضرة تسمى حضرة التقييد لا يخلف فيها الميعاد قال الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه وقد يقرب الله تعالى عبده المؤمن ويجتبيه ويفتح قبالة عين قلبه باب الرحمة والمنة والانعام فيرى بقلبه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر من مطالعة الغيوب في ملكوت السموات والارض ومن تقريب وكلام لطيف ووعد جميل ودلال واجابة دعاء وتصديق وعد ووفائه وكلمات حكمة تفاض على قلبه قذفا من بعيد فتظهر على لسانه ويسبغ عليه مع ذلك نعما ظاهرة على جسده وجوارحه في المأكول والمشروب والملبوس والمنكوح الحلال والمباح وحفظ الحدود وكثرة العبادات الظاهرة ويديم جميع ذلك على هذا العبد برهة من الزمان حتى اذا اطمأن الى ذلك واغتر به وظن دوامه فتح عليه جملة من أبواب البلايا والمحن في النفس والمال والاهل والولد والقلب فينقطع عنه جميع ما كان فيه من النعيم قبل ذلك فيبقى متحيرا حسيرا منكسرا مقطوعا به ان نظر الى ظاهره رأى ما يسوءه وان نظر الى قلبه وباطنه رأى ما يحزنه وان سأل الله تبارك وتعالى كشف ما به من الضر لم ير اجابة وان طلب وعدا جميلا

السواري من ظاهرها وكان وصولنا عند اصفرار الشمس وكانت بنا فاقة وجوع شديد فبعث لنا رجل من عدول الاسكندرية طعاما فلما قيل للشيخ عنه قال لا يأكل أحد منه شيأ فبتنا على ما نحن عليه من الجوع فلما كان عند الصبح صلى بنا الشيخ وقال مدوا السماط واحضروا ذلك الطعام ففعلوا وتقدمنا فاكلنا فقال الشيخ رأيت في المنام قائلا يقول أحل الحلال ما لم يخطر لك ببال ولا سألت فيه أحدا من النساء والرجال وقال الشيخ أبو العباس كنت ليلة من الليالي نائما بالاسكندرية واذا قائلا يقول مكة والمدينة فلما أصبحت عزمت على السفر وكان الشيخ بالمقياس بالقاهرة فسافرت اليه فلما مثلت بين يديه قال لي مكة والمدينة فقلت لاجل ذلك جئت يا سيدي قال اجلس فجلست واذا برجل دخل عليه وقال يا سيدي عزمت على الحج وما معي شيء من الدنيا فقال لي الشيخ أي شيء معك قلت عشرة دنانير قال ادفعها لهذا الرجل فدفعتها له فقال لي الشيخ اذا كان غدا أخرج الى الساحل واشتر لي عشرين أردبا قمحا فاصبحت ونزلت الى الساحل واشتريت عشرين أردبا وجات القمح الى المخزن وأتيت الشيخ فقال لي هذا القمح قال والى انه مسوس ما تاخذ منه شيا

لم يجد مدسر يعاوان وعد بشئ لم يصل اليه وان رأى رؤيا لم يظفر بتعبيرها وتصديقها وان رام الرجوع الى الخلق لم يجد الى ذلك سبيلا وان عمل برخصة تسارعت اليه العقوبات وتسلطت أيدى الخلائق على جسمه وألسنتهم على عرضه وان طلب الاقالة مما دخل فيه والرجوع الى الحالة الاولى التى كانت له قبل التقريب لم يقل وان طلب الرضا والتنعم بما هو فيه من البلاء لم يعط وحينئذ تأخذ النفس فى الذوبان والهوى فى الزوال والامانى والارادات فى الرحيل والاكوان كلها فى التلاشى ويداوم عليه ذلك مدة حتى تفنى جميع أوصافه البشرية فاذا صار روحا مجردا وتعطف الحق تبارك وتعالى عليه يسمع النداء فى باطنه اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب كما قيل لايوب عليه السلام وحينئذ فيمطر الله تبارك وتعالى على قلبه ماء رحمته ورأفته ولطفه ومنته ويزيل عنه سائر البلاء ويطلق السنة العباد بمدحه والثناء عليه ويذل له الرقاب ويسخر له الملوك والارباب ويسبغ عليه النعم الظاهرة والباطنة فكن يا أخى على حذر اذا نزل بك بلاء واسأل الله تعالى السلامة من فتنته فانه لابد لمن يريد الله تبارك وتعالى اجتباءهم واصطفاءهم من تجربتهم بالبلاء قبل ذلك ليصفيهم به من خبث الهوى والميل الى الخلق والسكون اليهم والفرح باقبالهم عليه فما أبرح العبد عن البلاء فى حال النعمة وفى حال النقمة فافهم ذلك واعمل على التخلق به وسيأتى بسط ذلك فى مواضع ان شاء الله تعالى والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم التمادى فى استحسان شئ من أفعال نفسى وأقوالها وجميع أحوالها العلى بعجزها عن الوفاء بحقوق ربها عز وجل وعن الوفاء بما كلفت به ولو قدرت ان معونة الله تبارك وتعالى صاحبتنى فغوق ذلك المقام مقامات لا تحصى * وكان سيدى عبد القادر الجيلى رضى الله عنه يقول للنفس حالتان لا ثالث لهما حالة عافية وحالة بلاء فان كانت فى بلاء فمن لازمها غالبا الجزع والشكوى والسخط والاعتراض والتهمة للحق تعالى من غير صبر ولا رضا ولا موافقة بل محض سوء أدب وشرك بالخلق والاسباب وان كانت فى عافية ونعمة فمن لازمها غالبا الاشر والبطر واتباع الشهوات واللذات كلما نالت شهوة تبعت أخرى وازدرت ما عندها من النعم من مأكول ومشروب وملبوس ومسكون ومنكوح ومركوب وتظهر فى كل نعمة من هذه النعم عيوبا ونقصا وتطلب أعلى منها مما لم يقسم لها وتقول ان مثل هذه النعمة لا تكفينى ولا تعفنى وتطلب ما لم يقسم لها كلما تعطى ما طلبت فتوقع صاحبها فى تعب طويل لا غاية له فى الدنيا ولا منتهى * وقد قالوا من أشد العذاب على النفس طلبها ما لم يقسم لها * واعلم يا أخى ان من شأن النفس انها اذا كانت فى بلاء لا تتمنى سوى انكشافه عنها وتنسى كل نعيم وشهوة ولذة فاذا عوفيت وشفيت من ذلك رجعت الى رعونتها وأشرها وبطرها واعراضها عن طاعة ربها جل وعلا وانهماكها فى معاصيه وتنسى كل ما كانت فيه من البلاء فربما تعاقب فترد الى أشر ما كانت فيه من البلاء والضر عقوبة لها وذلك من رحمة الله عز وجل بها ليفطمها بذلك ويكفها به عن المعاصى فى المستقبل لانها لا تصلح لها العافية والنعمة فكان البلاء والبؤس أولى بها ولو انها كانت تابت وندمت ولم ترجع الى نقائصها وردائلها لحماها الله تعالى من العقوبات دنيا وأخرى لكنها جاهلة ولم تعلم كل ما فيه صلاحها وذلك لان الله تبارك وتعالى قد طوى علم المصالح عن عباده وتفرد به وأعطاهم بدل ذلك ميزان الشرع فما كان من محمود فهو من المصالح وما كان من مذموم فهو من المفاسد فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) حمايتى من الحاجة الى سؤال الناس طول عمرى الى وقتى هذا وذلك من أكبر نعم الله عز وجل على فلم يحوجنى تعالى قط الى كتابة قصة فى طلب وظيفة أو غيرها بل لم يزل رزقى ما بين مضر وربى من غير سؤال (وقد قال) أهل الحق رضى الله تعالى عنهم وأرضاهم ما سأل أحد الناس الا لجهله بالله عز وجل وضعف ايمانه ويقينه وقلة صبره وما تعفف متعفف الا لوفور علمه بالله عز وجل وقوة ايمانه ويقينه وتزايد معرفته بربه جل وعلا وكثرة حيائه منه انتهى ثم ان كان العبد ولا بد سائلا فليسأل الله عز وجل كما أشار اليه حديث اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله فان أجابه فذاك وان أبطأت عنه الاجابة يعنى قضاء الحاجة فلا ينبغى له أن يتكدر لذلك بل الواجب عليه ان يفرح بذلك لان الله عز وجل انما لم يستجب

فبقيت متحيرا لا أدرى كيف أصنع فبقيت ثلاثة أيام لا يطالبنى صاحب القمح بالثمن فلما كان اليوم الرابع واذا رجل يطوف على فلما رآنى قال أنت صاحب القمح قلت نعم قال تأخذ فيه فائدة ألف درهم قلت نعم قال فوزن لى ألف درهم فوضع الله لى البركة فيها فلو قلت انى أنفق منها الى اليوم لصدقت وقال الشيخ أبو العباس سافرنا مع الشيخ رضى الله عنه فى السنة التى توفى فيها فلما كنا عند اخميم قال لى الشيخ رأيت البارحة كأنى فى جلبة وأتانى البحر والرياح قد اختلفت والامواج قد تلاطمت والمركب قد انفتحت وأشرفنا على الغرق فأتيت الى جانب المركب وقلت أيها البحر ان كنت أمرت بالسمع والطاعة لى فالمنة لله السميع العليم وان كنت أمرت بغير ذلك فالحكم لله العزيز الحكيم فسمعت البحر يقول الطاعة الطاعة فلما سافرنا وتوفى الشيخ رضى الله عنه دفناه بحميثرا من صحراء عيذاب ركبنا فى جلبة فلما صرنا فى وسط البحر تلاطمت الامواج واختلفت الرياح وانفتحت الجلبة وأشرفنا على الغرق وأنسيت كلام الشيخ فلما اشتد الامر ذكرت ذلك فأتيت الى جانب المركب وقلت أيها البحر ان كنت أمرت بالسمع والطاعة لاولياء الله فالمنة لله السميع العليم ما قلت كما قال

لعبده في كل ما سأل لئلا يغلب عليه الرجاء فيهلك ويترك فعل الاوامر ويقع في المناهي فكان عدم استجابة دعائه رحمة به لان خوف المؤمن ورجاءه كجناحي الطائر لا يتم الايمان الا بهما مع أن العارف لا يسأل ربه قط في شئ الا ان علم أنه مأمور بذلك فلا يزيده السؤال الا قربا وأدبا كما لو سأل الزيادة من العلم والصلاة والصوم ونحو ذلك فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) عدم طمأنينة نفسي الى دوام النعمة علي لعدم استحقاقي لها ولشهودي التحويل والتغيير في غيري ليلا ونهارا فلا يخلو صاحب النعمة قط من حصول ما ينغص عليه عيشه اما عاجلا واما آجلا من الامراض والاوجاع والمصائب في النفس والمال والولد والاهل والاصحاب وهذه الامور لا تفارقني بحمد الله عز وجل الا قليلا ثم اذا حصل للعبد تنغيص العيش بحيث الحالة التي هو فيها عن تذكر شئ من النعيم السابق ولذلك قال تعالى في حق من قالوا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون لانهم ما قالوا ذلك الا بلسان الحالة التي هم فيها فظنوا انها تدوم معهم اذا خرجوا ولو علم أحدهم انه اذا ارداد الى الدنيا ترد اليها حكم القبضتين ما قال ذلك (وسمعت سيدي) عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول ما التذ عاقل بنعمة في الدنيا قط لان الحقوق التي عليه في تلك النعمة تحجبه عن التنعم بها فانه مكلف بانفاقها على المحتاجين الى الامن نفسه وأهله وجيرانه وعامة المسلمين وليس له حبس شئ عنده من الدنيا وهو يعلم ان في الحبس مديونا أو في البلد مريضا لا يجد ما يصرفه على مرضه أو عريانا لا يجد ما يستر به عورته بين الناس ونحو ذلك لكن اذا عمل العبد بما أمره الله تعالى به في ماله من الصدقات والخيرات لابد أن الله تعالى يتفضل عليه بطيب العيش في أواخر عمره ويعطيه الراحة والدلال والعز بين الناس * وقد قالوا من صبر على بلاء الدنيا حل له نعيمها أواخر عمره انما يعطى الاجير أجرته بعد عرق جبينه وتعب جسده وكرب روحه وضيق صدره وذهاب قوته واذلال نفسه وكسر هواه كما هو الشأن في خدمة المخلوقين فلا يكاد يطيب له عيش الا بعد تجرعه في خدمتهم هذه المرارات كلها فاذا تجرعها أعقبت له طيب طعام وادام وفاكهة ولباس وراحة وسرور وتلذذ بالبلاء (وقد كان) سيدي عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه يقول لا يعطي الله تبارك وتعالى مقام التلذذ بالبلاء لعبد الا بعد بذله المجهود في مرضاته فان الابتلاء على ثلاثة أحوال تارة يكون عقوبة ومقابلة لجريمة ارتكبها أو معصية اقترفها وتارة يكون تكفيرا وتمحيصا وتارة يكون لارتفاع الدرجات وتبليغ المنازل العاليات ولكل من هذه الاحوال علامة فعلامة الابتلاء على وجه العقوبة والمقابلة عدم الصبر عند وجود البلاء وكثرة الجزع والشكوى الى الخلق وعلامة الابتلاء تكفيرا وتمحيصا للخطايا وجود الصبر الجميل من غير شكوى ولا اظهار جزع ولا ضجر الى الاصدقاء والجيران وعدم ثقل الطاعات على بدنه وعلامة الابتلاء لارتفاع الدرجات وجود الرضا والموافقة وطمأنينة النفس وخفة الاعمال الصالحة على القلب والبدن انتهى فاعمل على التخلق بذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) فزعي لذكر الله عز وجل والى الصلاة اذا احتجت الى شئ من أمور الدنيا ولا أشتغل بالسؤال عن الذكر والصلاة وذلك عملا بحديث يقول الله عز وجل من شغله ذكري عن مسئلتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان اذا حزبه أمر فزع الى الصلاة ويقول أرحنا بها يا بلال انتهى والسائلون على أقسام ولكل قسم مشهد فان الله عز وجل اذا أراد أن يصطفي عبدا من عبيده سلك به في الاحوال وامتحنه بانواع البلايا والمحن فيفقره مثلا بعد الغنى ويضطره الى مسئلة الخلق في الرزق بعد سد جميع جهات رزقه عليه ثم انه يصونه بعد ذلك عن مسئلتهم ويضطره الى القرض منهم ثم انه يصونه عن القرض ويضطره الى ذل المكاسب ويسهل عليه ذلك فيأكل من كسبه كما هو السنة ثم انه يعسر عليه الكسب ويلهمه السؤال للخلق بأمر باطن يرى انه يعصي بتركه لا يذوقه الا هو ليكسر بذلك نفسه وهواه وهو حال الرياضة للنفس ثم يصونه عن ذلك ويأمره بالقرض منهم أمرا جازما لا يمكنه تركه ثم ينقله من ذلك ويقطعه عن الخلق ومعاملتهم ويجعل رزقه في السؤال له تعالى فقط فيسأل ربه جميع ما يحتاج اليه فيعطيه عز وجل

الشيخ بالسمع والطاعة لي وان كنت أمرت بغير ذلك فالحكم لله العزيز الحكيم فسمعت البحر يقول الطاعة الطاعة وسكن البحر وطاب السفر وقال الشيخ أبو العباس كنت مع الشيخ في بحر عيذاب وكنا في شدة من الريح الازيب وكان المركب قد انفتح فقال الشيخ رضي الله عنه رأيت السماء قد انفتحت ونزل منها ملكان أحدهما يقول موسى أعلم من الخضر والآخر يقول الخضر أعلم من موسى ونزل ملك آخر وهو يقول والله ما علم الخضر في علم موسى الا كعلم الهدهد في علم سليمان حين قال أحطت بما لم تحط به فنهمت ان الله سلمنا في سفرنا فان موسى سخر له البحر وقال أبو العباس قال رجل للشيخ ما تقول في الخضر أحي هو أم ميت فقال الشيخ اذهب الى الفقيه ناصر الدين بن الانباري فانه يفتي انه حي وانه نبي والشيخ عبد المعطي لقيه وسكت ساعة وقال وأنا لقيته وسبابته وسطاه سوا واعلم أن بقاء الخضر قد أجمع عليه هذه الطائفة وتواتر عن أولياء كل عصر لقاؤه والاخذ عنه واشتهر ذلك الى ان بلغ الامر حد التواتر الذي لا يمكن جحده والحكايات في ذلك كثيرة قال الشيخ أبو الحسن لقيت الخضر في صحراء عيذاب فقال لي يا أبا الحسن أصحبك الله اللطف الجميل

ذلك ولا يعطيه له ان سكت وأعرض عن السؤال ثم ينقله من السؤال باللسان الى السؤال بالقلب فيسأل بقلبه جميع ما يحتاج اليه فيعطيه له حتى انه لو سأله بلسانه لم يعطه شيأ أو سأل كذلك الخلق لم يعطوه شيأ ثم انه تعالى بعد ذلك كله يغنيه عن السؤال ظاهرا وباطنا ويصير الحق تبارك وتعالى يبدؤه بجميع ما يحتاج اليه ويصلحه من المأكول والمشروب وغير ذلك من غير أن يخطر ذلك بباله وحينئذ يتحقق بولاية الله تبارك وتعالى له قال تبارك وتعالى ان وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين ويتحقق أيضا بمعنى قوله تعالى من شغله ذكرى عن مسئلتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) تقديمي الاهم فالاهم من المأمورات الشرعية من حين كنت صغيرا الى وقتي هذا ولذلك لم أعول قط على علم من غير عمل ولا على نافلة قبل العمل على اكمال الفريضة الكمال النسبي الذي يصل اليه أمثالنا وقد قالوا من اشتغل بالنوافل عن الفرائض فهو أحمق ومثاله من دعاه ملك الى حضرته فقال له اصبر حتى أفرغ من خدمة غلامك أو مثال حبلى حملت فلما دنا نفاسها أسقطت فلا هي ذات حمل ولا هي ذات ولد أو مثال من يجود بما لا يجب عليه ويترك وفاء الديون أو وفاء الزكاة مثلا (وفي كلام) سيدى عبد القادر الجيلي رضى الله عنه من الفرائض التي يجب تقديمها على الاشتغال بالعلم والكسب ترك الحرام وعدم الشرك الخفي بالله فلا يشرك به خلقه في جلب نفع أو دفع ضرر الا بقدر نسبة التكليف اليهم من غير وقوف معهم (ومن ذلك أيضا) ترك الاعتراض على أقداره واجابة الخلق الى المعصية والاعراض عن أمر الله تبارك وتعالى وطاعته عملا بقوله صلى الله عليه وسلم لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فالحمد لله الذي هدانا لذلك والحمد لله على كل حال

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم محبتي للشبع من الحلال فضلا عن الحرام والشبهات وذلك من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على فان أكل الحرام أو أكل الحلال الزائد على الحاجة يجلبان النوم والنوم أخو الموت لانه يورث الغفلة عن جميع المصالح وقد قالوا الخير كل الخير في اليقظة والشر كل الشر في النوم والغفلة (وقد قال) الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه من شبع من الحلال كثيرا شرب كثيرا فنام كثيرا فندم كثيرا لفواته الخير الكثير (وقد قال) بعضهم أكل القليل من الحرام في الظلمة كأكل الكثير من الحلال لان الحرام يغطي محل الايمان ويظلمه كما يظلم الخمر العقل ويغطيه فاذا أظلم محل الايمان فلا صلاة ولا عبادة ولا اخلاص ومن أكل من الحلال كثيرا لم يجد الامر كما كان في النشاط والعبادة ان أكل منه قليلا ولم يشرب عليه فاذن الحلال نور في نور والحرام ظلمة في ظلمة انتهى فافهم ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم صبرى على البعد من حضرته تعالى وطيراني اليها كلما أغفل وأخرج منها ولا أعرف اسرعة الطيران شيأ أعون عليه من هذين الجناحين: أحدهما ترك اللذات والشهوات المحرمة والمباحة وترك الراحات كلها الثاني احتمال الاذى والمكاره وركوب العزائم والشدائد والخروج عن الخلق والهوى والارادة والمنى الدنيوية والاخروية فان هذه الامور تخرج أصحاب الحضرة من الحضرة فمن استعملها خارج الحضرة منعته الدخول (وكان) سيدى أحمد بن الرفاعي رضى الله تعالى عنه يقول كن طيارا الى الحضرة كلما تغيب عنها ولا ترض بالقعود عنها ثم اذا من الله تعالى عليك بالدخول فاحسن الادب ولا تغتر بما أنت فيه من النعيم الاوفر والعز الدائم والكفاية الكبرى والدلال والغنى في الدنيا والاخرى فمن اغتر بذلك قصر في الخدمة ضرورة واخلد الى الرعونة الاصلية من الظلم والجهل فاخرج بذلك من الحضرة في أسرع من لمح البصر فاحفظ يا أخي قلبك من الالتفات الى ما تركته قبل دخول الحضرة من الركون الى الخلق والهوى والارادة والتدبير ورؤية النفس على أحد من المسلمين وتعام عن رؤية ما سوى الله تعالى ولا تره نفعا ولا ضرا ولا عطاء ولا منعا (وكان) سيدى عبد القادر الجيلي رضى الله تعالى عنه يقول اجعل الخلق كلهم والاسباب كلها عند حصول الاذى والبلية لك كسوط ربك عز وجل الذي يضربك به واجعلهم عند النعمة والعطية كيده تبارك وتعالى التي سخرها الك من عبيده ليلقمك بها الحلوى ولله المثل الاعلى انتهى والحمد لله رب العالمين

وكان لنا صاحبا في المقام وفي الرحيل وذكر ابن عربي ان أبا السعود ابن الشبلي كان في مدرسة الشيخ عبد القادر الجيلاني يكنس فيها فوقف الخضر على رأسه فقال السلام عليكم فرفع أبو السعود رأسه فقال وعليك السلام ثم عاد الى شغله بما هو فيه فقال له الخضر ما بالك لا تنتبه لي كأنك لم تعرفني فقال أبو السعود بل عرفتك أنت الخضر فقال له الخضر فما بالك لم تنتبه لي فقال له أبو السعود مشغول بخدمتي والتفت الى الشيخ عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه وقال لم يترك في هذا الشيخ فضيلة لغيره وقال ابن عربي مخبرا عن نفسه كنت أنا وصاحب لي بالمغرب الاقصى بساحل البحر المحيط وهناك مسجد يأوى اليه الابدال فرأيت أنا وصاحبي رجلا قد وضع حصيرا في الهواء على مقدار أربعة أذرع من الارض وصلى عليها فجئت أنا وصاحبي ووقفت تحته وقلت شعرا

شغل المحب عن الحبيب بسره
في حب من خلق الهواء وسخره
العارفون عقولهم معقولة
عن كل كون ترتضيه مطهره
فهم لديه مكرمون وعنده * أسرارهم محفوظة ومحرره

قال فاوجز في صلاته وقال انما فعلت هذا لهذا المنكر الذي معك وأنا أبو العباس

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) رمي الدنيا الزائدة عن حاجتي حتى الحالة الراهنة في بداية أمري وكراهتي لامساكها ودوامي على ذلك عدة سنين حتى تحققت بخروجها من قلبي وصرت أنقبض لدخولها علي وأفرح للفقر وضيق اليد ثم اني الآن أجمع منها ما يكفيني ومن تلزمني كفايته يوما وليلتنا اظهارا للفقر والحاجة ولعلمي بان الله تبارك وتعالى غني عن جميع الخلق وما خلق ما خلق الا لخلقه لينتفعوا به فكان من الادب أخذ الدنيا ثم استعمالها فيما شرعت له (ومن هنا) قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي وغيره ان الزاهد في الدنيا يثاب بسببها مرتين الاولى برميها بعد أن فتح عينه على محبتها تبعا للجمهور والناس الثانية باخذها بعد رميها وخروجها من قلبه فقدر ماها اذا اذن وأخذها باذن فان لسان اشارة الحقيقة تقول للمؤمن وما تلك بيمينك أيها المؤمن فيقول هي دنياي أنفق منها على نفسي وعيالي وأهلي واخواني والواردين علي فيقال له ألق ما في يمينك فيلقيها فاذا هي حية تسعى كعصا موسى فيقال له خذها ولا تخف كما وقع لموسى على نبينا وعليه وعلى سائر الانبياء والمرسلين أفضل الصلاة وأزكى السلام فهو ممتثل أمر الله تبارك وتعالى في الحالين لا اختيار له معه وهذا الخلق قليل من اخواننا من تخلق به على وجهه فهو ممسك للدنيا بقلبه ويده كالعوام فاعمل يا أخي على التخلق به والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) مبادرتي عند نزول البلاء بساحتي أو عند توقف اجابة دعائي في حق نفسي أو في حق غيري الى تفتيش نفسي فيما ارتكبته من الذنوب أو تركته من الاوامر الظاهرة أو الباطنة أو فيما نازعته من الاقدار ونحو ذلك اذ الغالب ان العبد انما يبتليه الله تبارك وتعالى مقابلة ثم ان لم ينكشف البلاء مثلا بادرت الى التضرع والاكثار من الاعتذار والاعتراف بنحو قولي اللهم اني أعترف بين يديك باني لا أعلم أحدا على وجه الارض من المؤمنين أكثر عصيانا ولا مخالفة ولا أسوأ حالا ولا أقل حياء مني (وقد قال) بعضهم قد يبتلي الله تبارك وتعالى عبده ليرده بالبلاء الى السؤال فيجيب سؤاله فاذا سأل أحب تبارك وتعالى اجابته وذلك ليعطي الله تعالى الكرم والجود حقهما الاتم مما يطالبانه عز وجل عند سؤال عبده بالاجابة وقد تحصل الاجابة بقوله تعالى لبيك عبدي ولكن يؤخر كشف المرض والبلاء مثلا لتعويق القدر لا على وجه عدم الاجابة والحرمان والصد عنه فاعلم ذلك واعمل على التخلق به فانه نفيس والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(الباب الثالث في جملة من الاخلاق فاقول وبالله التوفيق)

(مما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) ردي نفسي فورا اذا اشمأزت من تقدير الله تبارك وتعالى عليها في أمر من الامور الى الرضا بقضاء الله تعالى وقدره طلبا لرضا الله تعالى عني برضاي عن ربي فان العبد لا يعرف رضا الله تبارك وتعالى عنه الا بوجود الرضا منه عن ربه عز وجل كما قاله الجنيد وغيره ومن رضي بقضاء الله وأفنى فعله في فعله واختياره في اختياره تعالى حصلت له الراحة الكبرى والجنة المعجلة في الدنيا فان أهل الجنة هكذا يكونون فيها وهذا هو باب الله الاكبر الذي هو سبب الرضا عن العبد وما دام العبد يرى نفسه تطلب غير مراد ربها فالحق تعالى غير راض عنها وقد قالوا من رضي الله تعالى عنه في الدنيا وأحبه لم يعذبه في الآخرة والدنيا لقوله تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم أي لو كنتم كما تزعمون ما عذبكم لان الحبيب لا يعذب محبوبه فافهم وهذا الخلق قل من يراعيه من المريدين فيشتغل أحدهم بالطاعات والعبادات مع العلل غافلا عن قصده بذلك رضا الله عز وجل انما هي لتخلص له نسبة كمالها لتطلب أجرها من الله تعالى وذلك من الجهل وانما الواجب عليه العمل على تنقيتها من العلل طلبا لمحبة الله عز وجل له ورضاه عنه وقد أجمع أهل الله عز وجل على ان من ادعى انه يحب الله عز وجل واختار مع ربه غيره أو طلب عوضا على عبادة ربه فهو مغتر كذاب غير مخلص لله عز وجل فان المخلص هو من يعبد الله عز وجل ليعطي الربوبية حقها فانه عبده والسيد يستحق على عبده الطاعة والخدمة له فكيف يطلب العبد عوضا على ذلك بل الواجب عليه الشكر لله الذي أهله للوقوف بين يديه ولم يطرده كما طرد غيره من العبيد السوء والله اني لأرى الفضل لله الذي أهلني لأن أترنم باسمه تبارك وتعالى على لساني ولا أرى أني كافأته على ذلك ولو عبدته عبادة أهل الدنيا كلهم

وبالجملة

الخضر ولم أكن أعلم ان صاحبي ينكر كرامات الاولياء فالتفت الى صاحبي وقلت يافلان أكنت تنكر كرامات الاولياء قال نعم قلت فما تقول الآن فقال ما بعد العيان ما يقال وقال الشيخ عبد المعطي الاسكندراني لتلميذه عند موته خذ هذه الجبة فطالما عانقت فيها الخضر وقالت زوجة القرشي رضي الله عنه خرجت من عند الشيخ ولم أترك عنده أحدا فسمعت عنده رجلا يكلمه فوقفت حتى انقطع كلامه ثم دخلت فقلت ياسيدي خرجت من عندك وما كان عندك أحد والآن سمعت كلاما عندك فقال الشيخ الخضر أتاني بزيتونة من أرض نجد فقال كل هذه الزيتونة ففيها شفاؤك فقلت اذهب أنت وزيتونتك لا حاجة لي بها وكان الشيخ به داء الجذام وقد جاء انه لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعوا قائلا يقول من جوف البيت يسمعون صوته ولا يرون شخصه ان في الله خلفا من كل هالك وعوضا من كل فائت وان المصاب من حرم الثواب قال الراوي كانوا يرون انه الخضر واعلم رحمك الله ان من أنكر وجود الخضر فقد غلط ومن قال انه غير خضر موسى أو من قال ان لكل زمان خضرا وان الخضر رتبة يقوم بها رجل بعد رجل

وبالجملة فقد جعل الله تعالى دونه خنادق من لم يقطعها لم يدخل حضرته أعظمها على المريدين الاشتغال بالحظوظ التي قسمت أو لم تقسم فانها ان كانت لم تقسم له فالاشتغال بطلبها حمق وعونه وجهل وعقوبة وان كانت قد قسمت فالاشتغال بها شره وحرص وشرك في باب العبودية والمحبة والحقيقة اذ الاشتغال بغير الله عز وجل شرك وذلك ينافي طريق الولاية التي يزعمها ثم كيف يطلب العاقل رضا الله جل وعلا بالاشتغال بغيره وهو يرى خلقا كثيرا كلما كثرت عندهم الحظوظ وتواترت وتتابعت زاد تسخطهم على ربهم وتضجرهم وكفرهم بنعمه وزاد همهم وغمهم وفقرهم الى امور لم تقسم لهم وحقروا وصغروا ما عندهم من النعم فليقل العاقل لنفسه غايتك أن تكوني مثل هؤلاء في الجهل والغفلة عن الله تبارك وتعالى اذا اشتغلت بغيره فان الامور تجر بعضها الى بعض وتامل يا أخي في الزهاد لما نظروا الى أن الدنيا ليس لها حد يقف أحدهم عليه ثم يشتغل بعد ذلك بربه جل وعلا كيف أخذوا منها الكفاف واشتغلوا بربهم عز وجل وبذلك صاروا أعقل الناس كما قال به الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه فكان يقول كثيرا لو أوصى شخص بشئ لأعقل الناس لصرفته الى الزهاد في الدنيا انتهى ومن تامل وجد الفقير القانع أكثر نعيما في الدنيا من الملوك لانه رضي عن ربه جل وعلا ورأى ان ما بيده من الدنيا كثير على مثله والملوك لا يرون أن ما بيدهم من الدنيا كثير بل يطلب أحدهم ان تكون معه مملكة غيره زيادة على مملكته فلم يزل في تعب وغم وهم وقتال وحرب (وقد رأيت) مرة شخصا من أهل الوراقين يعجن مسكا وعليه ثوب أبيض رفيع وعبد يروح عليه بالمروحة وهو يقول أسأل الله ان يريحنا من هذه العيشة فقلت للعبد ما سيدك متكدر فقال قال لهم في البيت اطبخوا كشكا فطبخوا شوربة فقلت له في اذنه تذكر وتفكر في المقيدين في الحبوس في الحر والجوع فقال أستغفر الله العظيم انتهى وأصل ذلك أن العبد كلما غمرته النعم يجهل مقدارها ولا يعرفها غالبا الا بالتحويل وهذا الداء قد كثر في أبناء الدنيا اليوم فترى أحدهم يحتقر ما قسم له ويقلله ويقبحه ويعظم ما بيد غيره من التجار ويكثره ويحسنه في عينه ويطلب أن يكون له مثل ذلك زيادة على ما بيده مع ان ذلك لم يقسم له فذهبت أعمارهم وانحلت قواهم وكبر سنهم وصارت لحية أحدهم بيضاء من كثرة الهم والتعب فتعبت أجسادهم وعرقت جباههم واسودت صحائفهم من كثرة الذنوب والآثام التي يقعون فيها بسبب تحصيل الدنيا ثم انهم بعد ذلك لم ينالوها خرجوا من الدنيا مفاليس فلاهم شكروا ربهم جل وعلا فيما أعطاهم ولاهم نالوا ما طلبوا مما هو في يد غيرهم فضيعوا دنياهم وآخرتهم (وقد سئل) الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه عن شر خلق الله من هم فقال من اشتغل بالدنيا عن الآخرة ثم لم ينل ما طلب فهذا شر خلق الله وأجهلهم وأحمقهم وأخسهم عقلا وبصيرة انتهى ويشير لذلك قوله تعالى قل هل ننبئكم بالاخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وقد رأيت من معه نحو ثلاثين ألف دينار يشاح بائع الفجل على فجلة ورأيت من يملك مائة ألف دينار ذهبا يحلف بانه تعالى عينا مغلظا على ستة انصاف عند قاض ونفقته كل يوم عشرة انصاف وهو الآن في سن الشيخوخة وليس له ولد فلو أن هؤلاء جلسوا يا كلون بقية عمرهم مما جمعوه لكفاهم وفضل عنهم ولو أنهم رضوا بالقضاء وقنعوا بالعطاء واشتغلوا بطاعة ربهم لكانوا ممن لم يشغلهم القيام في الاسباب عن ربهم وبتقدير تركهم الاسباب فلا بد أن الله تبارك وتعالى يبعث لهم من الدنيا ما يكفيهم من غير تعب ولا عناء ثم ينقلون اذا ماتوا الى جوار المولى جل وعلا فيجدون عنده فوق ما كانوا يؤملون كما درج عليه السلف الصالح جعلنا الله تبارك وتعالى منهم وجميع اخواننا وأحبابنا وأصحابنا آمين والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به علي)) عدم طلبي لشئ من مناصب الدنيا من حين وعيت على نفسي فلم أزل بحمد الله تعالى أحب الزهد في الدنيا وشهوا انها الهاما من الله تعالى من غير سلوك على يد شيخ كما مر أوائل الباب الثالث وغيره فليس لي بحمد الله تعالى علاقة في الدار بن تعوقني عن الاشتغال بربي جل وعلا ولذلك لا يطلب مني أحد شيأ مما هو بيدي الا أعطيته اياه الا أن يمنعني الشرع منه وهذا من أكبر نعم الله عز وجل علي (وقد قال) العارفون رضي الله تعالى عنهم من أراد الآخرة فعليه بالزهد في الدنيا ومن أراد الله فعليه بالزهد في نعيم

في كل زمن والمنكر لوجود الخضر معترف على نفسه بان منة الله بلقاء الخضر لم تواجهه وليته اذ فاته الوصول اليها لا يفوته الايمان بها ولا تغتر بما عساك ان تقف عليه من كلام أبي الفرج بن الجوزي في كتاب سماه عجالة المنتظر في شرح حال الخضر أنكر فيه وجود الخضر وقال من قال انه موجود فانما قال ذلك لهواجس ووساوس وهوس قائم به واستدل على عدم وجوده بقوله سبحانه وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد فعجب لهذا الرجل كيف استدل بهذه الآية ولا دليل فيها لان الخلد هو بقاء لا موت معه وليس هو المدعى في الخضر انما المدعى طول اقامة يكون الموت بعدها فاعجبوا رحمكم الله لرجل يصدق بطول بقاء ابليس وينكر طول بقاء الخضر وما يروونه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان الخضر حيا لزارني فلم يثبته أهل الحديث فان قالوا لو كان ذلك لنقل فاعلم انه ليس كل شئ أطلع الله عليه رسوله صلى الله عليه وسلم يلزمه الاعلام به كيف وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال علمني ربي ثلاثة علوم علم أمرني بافشائه وعلم نهاني عن افشائه وعلم خيرني في افشائه وقال بعض العارفين ان الله سبحانه وتعالى أطلع الخضر على أرواح الاولياء فسأل ربه أن يبقيه في دائرة الشهادة حتى

الآخرة فيترك الدنيا للآخرة والآخرة لربه عز وجل ويشتغل بالله وحده خالصا مخلصا لا يطلب على عبادته وخدمته عوضا فى الدارين وسيأتى فى هذه المنن أن هذه النعمة لا يعطاها العبد الا بعد دخوله طريق القوم فليس لغيرهم من دخلها غالبا قدم فى ذوقها انما هو يطلب العوض على عبادته فى الدنيا أو الآخرة ولذلك كان اسمه عند القوم عبد الدنيا أو عبد الآخرة لا عبد الله جل وعلا وقد انشد سيدى على بن وفا رحمه الله تعالى

محب الله لا يهوى خلافه * ولو أعطى على ذلك الخلافه

فعلم انه مادام فى قلب العبد شهوة من شهوات الدنيا أو لذة من لذاتها فهو محجوب عن الآخرة كما انه مادام فى قلبه شهوة من شهوات الآخرة فهو محجوب عن ربه عز وجل (وقد عد) سيدى عبد القادر الجيلى رضى الله تعالى عنه من شهوات الدنيا طلب العلم لغير العمل به كأن طلبه لولاية أو رياسة وعد من شهواتها أيضا قراءة القرآن بالروايات من غير مطالبة نفسه بالعمل به وقراءة النحو واللغة والبلاغة والفصاحة الزائدة على الحاجة فليس صاحب هذه الامور بزاهد حقيقة لان كل خصلة من هذه الخصال فيها لذة للنفس وموافقة للهوى وراحة للطبع وكل ذلك من الدنيا تحبب الانسان فى البقاء فيها ويحصل لديه السكون والطمأنينة اليها (فليفتش) العالم نفسه أو مدعى الزهد فى الدنيا نفسه ويأخذ فى مجاهدة نفسه ورياضتها حتى يخرج من قلبه كل شهوة دنيوية أو أخروية فيحب الجنة لكونها دار المشاهدة والمجالسة للحق تعالى لا لشئ يأكله أو يلبسه أو ينكحه فان ذلك انما خلقه الله تبارك وتعالى بالاصالة لعبيده والاشتغال بالحاصل تضييع للوقت فاعمل يا أخى على تحصيل كل مرتبة قبل طلب ما بعدها والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم تسليمى للنفس ما تدعيه من تركها الحظوظ النفسانية فى الدنيا والآخرة لان لها غوائل فى طلبها قل من يتنبه لها ولذلك طالت الطريق على المدعين ولم يدخل أحد منهم حضرة الله تبارك وتعالى لعدم تفتيشه نفسه وتوبته من الصفات التى تمنعه من دخول الحضرة (وقد كان) سيدى عبد القادر الجيلى رضى الله تعالى عنه يقول لا يدخل أحد من عتبة الولاية حتى يسمع المنادى من قلبه ينادى الا من أراد دخول حضرة الحق جل وعلا فليترك الحظوظ كلها ويخلع نعليه وهما دنياه وأخراه ويتجرد عن الاكوان كلها ويتعرى عن جميع الامانى فلا يكون له ميل ولا محبة لشئ الا بأمر الله عز وجل ثم يدخل بعد ذلك ومن لم يتجرد كما ذكرنا فلا يصح له أن يطأ بساط الحضرة أبدا ثم اذا دخل فله أدب آخر وذلك أن يكون مطرقا لا ينظر يمينا ولا شمالا أى لا ينظر يمينا الى الآخرة ولا شمالا الى الدنيا وحينئذ يتهيأ لان يخلع عليه الخلع انتهى وكان رضى الله تعالى عنه يقول تترك الحظوظ ثلاث مرات ثم يؤمر العبد بأخذها فان لم يأخذها عصى أمر ربه (المرة الاولى) أن يترك الحرام والشبهات (المرة الثانية) أن يترك الحلال خوفا أن يشغله عن الله عز وجل (المرة الثالثة) أن يسمع من قلبه النداء اترك كل شهوة فى الدارين ثم يؤمر بأخذ النعم والتلبس بها وينهى عن ردها لشهوده أن فى رد نعم الملك فى تلك الحضرة سوء أدب وافتياتا على الملك واستخفافا بالحضرة وحينئذ يتلبس بالنعم ويراها فضلا من الله تعالى ونعمة بعد أن كان يتلبس بها بهواه ونفسه وهو غافل لان العبد كلما نزل منزلا تعددت نعمته قال رضى الله تعالى عنه ولا يسمى صالحا الا من وصل الى هذا المقام وصار بالله لا بنفسه وهواه اذ الصالح هو من تولى الله تعالى أموره ولم يبق عنده فى نفسه طلب لجلب مصالح ولا لدفع مفاسد بل هو كالطفل الرضيع مع الظئر أو الميت مع الغاسل فتتولى القدرة تربيته وتجلب له مصالحه وترفع عنه مضاره من غير أن يكون له اختيار أو تدبير (فهذه) هى صفات الصالح التارك للحظوظ على الحقيقة فاعمل على التخلق بذلك والحمد لله رب العالمين.

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) تسليمى لكل من ادعى أنه تخلص من حظوظ نفسه من الفقراء بأن صار يريد بارادة الله عز وجل ويدبر بتدبيره ويختار باختياره ويشاء بمشيئته ويرضى برضاه على الكشف والشهود وكذلك نسلم له دعواه أنه خرج عن النفس والهوى والامانى والارادات دنيا وأخرى وأن الله اصطفاه واجتباه وذلك لانه ادعى ممكنا راجعا الى الباطن لا يطلع عليه الا الله تبارك وتعالى ثم صاحبه فنسلم له ما يدعيه

براهم شهادة كما رآهم غيبا قال الشيخ أبو العباس كنت مع الشيخ فى السفر ونحن قاصدون الى الاسكندرية حين مجيئنا من المغرب فأخذنى ضيق شديد حتى ضعفت عن حمله فأتيت الى الشيخ أبى الحسن رضى الله عنه فلما أحس بى قال أحمد قلت نعم سيدى قال آدم خلقه الله بيده وأسجد له ملائكته وأسكنه جنته نصف يوم خمسمائة عام ثم نزل به الى الارض والله ما نزل الله آدم الى الارض لينقصه ولكن نزل به الى الارض ليكمله ولقد أنزله الى الارض من قبل أن يخلقه بقوله انى جاعل فى الارض خليفة ما قال فى السماء ولا فى الجنة فكان نزوله الى الارض نزول كرامة لا نزول اهانة فانه كان يعبد الله فى الجنة بالتعريف فأنزله الى الارض ليعبده بالتكليف فلما توفرت فيه العبوديتان استحق أن يكون خليفة وأنت أيضا لك قسط من آدم كانت بدايتك فى سماء الروح فى جنة المعارف فأنزلت الى أرض النفس لتعبده بالتكليف فاذا توفرت فيك العبوديتان استحققت أن تكون خليفة وأخبرنى بعض أصحاب الشيخ أبى الحسن قال قال الشيخ ليلة اجتمع بى الشرف البونى وشرف الدين بن المحيلى وأخبرانى انهما دخلا على امرأة بغربى الاسكندرية قال فقالت لنا أرونى أيديكما

ثم

ثم ان كان صادقا فقد صدقناه وحصل لنا الثواب وان كان كاذبا رجع اثم ذلك عليه وحرم الوصول الى ذلك عقوبة له (وفي كلام) سيدي أحمد بن الرفاعي رضي الله تعالى عنه وأرضاه لا يكمل الرجل حتى يكون محوا في صفات الله تبارك وتعالى انتهى (قال بعضهم) ومراده ان العبد اذا زالت أهويته وارادته وخرج عن جميع الحظوظ صار لا يرى لغير الله تبارك وتعالى وجودا ولا فعلا بل هو في نفسه فعل لله عز وجل ومراد له ولذلك لا يضاف الى صاحب هذا المقام صدق في وعد ولا خلف في وعد لان الوعد أو الخلف انما يكون ممن له هوى وارادة فحكم هذا مع الله عز وجل اذا وعد أحدا حكم رجل عزم على فعل شيء في نفسه ونواه ثم صرفه الى غيره انتهى وهنا أمور يذوقها العارفون رضي الله تعالى عنهم لا تسطر في كتاب لعدم طاقة غالب الناس على تحملها انتهى والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي)) تنبيهي بتصاريف القدرة في بما أكره على وجود ذكر الحق تعالى لي فاشكر الله تعالى على كثرة تصاريف الاقدار في لعلمي بان الحق تبارك وتعالى اذا اعتنى بعبد تعرف اليه بما تهوى نفسه وبما تكره نفسه ليعطي كل وارد عليه حقه من الشكر أو الاستغفار وليرده عما تسمح فيه نفسه من الحظوظ وأما اذا لم يعتن به فانه يجعله تجري عليه تصاريف الاقدار وهو عن ذلك غافل كالبهيمة (وتأمل يا أخي) لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ممحوق الهوى والارادة كيف قال الله تعالى له ألم تعلم ان الله على كل شيء قدير عقب قوله تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها أي ألم تعلم أنك في بحر القدرة تقلبك أمواجه تارة كذا وتارة كذا فيوحى اليك بوحي ثم ينسخه ويوحى اليك بامر آخر فلم يترك تعالى نبيه على حالة واحدة محبة فيه صلى الله عليه وسلم ليصير الحق تبارك وتعالى له على بال ولا ينساه لحظة واحدة ومن هنا تعلم يا أخي أن في قول الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه ان الخواص يصلون الى حالة لا يكونون فيها تحت أمر ولا نهي نظرا الا أن يريد صلة يزول عنهم فيها عمل التكاليف وذلك لانه اذا كان سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه أجمعين لم يترك لنفسه هملا في وقت من الاوقات فكيف بغيره فلا بد أن يكون العبد المكلف تحت حكم الاوامر والنواهي ولو بلغ الغاية فافهموا اياك والغلط (ومن هنا تعلم) أيضا ضعف قول من قال ان الفرق بين الانبياء والاولياء كون الانبياء يملكون أحوالهم والاولياء لا يملكون أحوالهم لانه لو صح ذلك ما خر موسى صعقا فافهم ذلك ترشد والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به علي)) حسن ظني بربي اذا قسى قلوب عباده علي وأطلق ألسنتهم بذمي وكف لسانهم عن حمدي والثناء علي وأرجلهم عن السعي الي وأقول لولا أن الله تبارك وتعالى أراد تقريبي منه لما جفاني عباده لانه ربما أدخلني الميل الى من أحبني ومدحني وواصلني بالنعمة قهرا علي فينقص ذلك من محبتي لله عز وجل واشتغل بعبيده ومراعاتهم وأغفل عنه تبارك وتعالى وأنسى كون ما وصل الي على يد عبده هو من نعمته تبارك وتعالى علي لا من نعمة عبده وهو تعالى غيور لا يوجد عبدا في المحبة الا ان وحده العبد كذلك في المحبة . قال تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به فكان في كف أيدي الغير عن مواصلتي وعدم حمدهم أو مشيهم الي في حال مرضي مثلا سعي في كف بصري عن رؤية النفع أو الضر من غيره فيجتمع قلبي عليه تعالى وأفرده بالمحبة قال صلى الله عليه وسلم جبلت القلوب على حب من أحسن اليها زاد في رواية وبغض من أساء اليها ثم لا يخفى أن العبد لا يصطفيه الحق جل وعلا وهو يرى نفعا أو ضرا من غيره أبدا فاحسن الظن بربك يا أخي وانظر الى من هو ناظر اليك وأقبل على من هو مقبل عليك وأحبب من يحبك وأعط يدك لمن ينشلك من سقطتك في الوحل ويخرجك من ظلمات الجهل وينجيك من ورطات الهلاك ويطهرك من الانجاس وينظفك من الاوساخ ويبعدك عن الاقران المضلين لك عن سواء السبيل من شيطانك وهواك وخلانك من الجهال القطاع لطريق الحق تبارك وتعالى الحائلين بينك وبين كل شيء ينفعك (وكان سيدي) عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه يحذر أصحابه من خلطة الناس ويقول الى متى عادة الى متى خلق الى متى هوى الى متى رعونة الى متى دنيا الى متى أخرى الى متى الاشتغال بغير الله تعالى تعس والله وانتكس من اشتغل بالاكوان عن المكون

فشمت أيدينا وقالت اخوان صالحون ثم قالت انهيت في المعرفة الى مقام الحيرة فقلت الهي بم يخرج العارفون من الحيرة فقيل لي بالتوحيد فهل فيكم من يعرف هذا التوحيد الذي يخرج العارفون به من الحيرة قالا فقلنا لها انما جئنا لنلتمس بركتك قال ثم قال الشيخ أبو الحسن ألا دلوها على من ضيق عليه ألا دلوها على من ضيق عليه ثم توجه الى جهتها وقال التوحيد الذي يخرج العارفون به من الحيرة لا اله الا هو يخرج العارفون من الحيرة بلا اله الا هو فاصبح بعض أصحاب الشيخ فذهب اليها فوجدها وهي تقول استغنيت استغنيت فعلمنا ان الشيخ أمدها في تلك الساعة وقال الشيخ أبو الحسن كنت في بعض سياحاتي وقد آويت الى مغارة بالقرب من مدينة المسلمين فكثت فيها ثلاثة أيام لم أذق طعاما فبعد الثلاثة أيام دخل علي ناس من الروم كانت قد أرست سفينتهم هنالك فلما رأوني قالوا قسيس من المسلمين فوضعوا عندي طعاما وادام كثيرا فعجبت كيف رزقت على أيدي الروم ومنعت ذلك من المسلمين واذا قائل يقول لي ليس الرجل من نصر باحبابه انما الرجل من نصر باعدائه وقال الشيخ أبو الحسن بت ليلة في سياحتي على

سبحانه وتعالى فتدرج يا أخي في قطع العلائق شيأ بعد شيء واشكر ربك تبارك وتعالى على كل شيء منعك من الدنيا والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به علي)) معرفتي بداوائه من رأيته يتسخط اذا سأل الله تعالى شيأ ولم يعطه الحق له سواء كان ذلك في حق نفسه أو غيره فان سوء الادب مع الله تبارك وتعالى لا يحتمله محب لله عز وجل ابدا بل يراه كفرا بالله جل وعلا فاذا سمعت يا أخي أحدا يقول قد سئمت وأنا أدعو الله تعالى في الشيء الفلاني فلا يعطيه لي فقل له أنت حر أم عبد فان قال أنا حر وليست بعبد له فقل له كفرت يا عدو الله وان قال أنا عبد فقل له فاذن العبد ليس له مع سيده اختيار انما يدعو سيده عبودية واظهارا للفقر والحاجة وسيده يفعل ما يشاء فان لم يرجع عن الاعتراض فقل له أمتهم ربك في كمال حكمته وعلمه باحوال عباده أم غير متهم فان كنت متهما له في ذلك فانت كافر وان كنت غير متهم فعليك بالشكر على منعه لك من حظوظ نفسك وان كان لابد لك من الاتهام وسوء الظن باقدار ربك فاتهم نفسك الامارة بالسوء العاصية لربها عز وجل فان ذلك أولى لك لانها عدوة الله وعدوتك وحبيبة الشيطان ومصافيته وهي خليفته عندك وجاسوسه فكن خصما مع الله تعالى عليها ومجادلا لها نيابة عن الله عز وجل وجندا من جنود الله عليها فان كان بالضد من ذلك فهو عدو الله عز وجل فالحذر الحذر منها ولا ينبئك مثل خبير ثم لا يخفى انه يجب على كل داع الى الله تبارك وتعالى أن يعلم الناس الادب مع الله جل وعلا قبل الادب مع عباده فان سؤال الحق تعالى من جملة الادب معه لان فيه اظهارا للفاقة والحاجة وترك السؤال اظهار للغنى عنه وذلك لا يصح وقد قال تعالى واسألوا الله من فضله فامرنا بالسؤال ثم ان كان المسؤل فيه مقسوما فلا بد أن يسوقه تبارك وتعالى الى السائل ويزيده ذلك ايمانا ويقينا وتوحيدا ورجوعا الى الله في جميع أحواله وان لم يكن مقسوما أعطاه الله تعالى الغنى عنه في الباطن والرضا عنه بالفقر ان كان المسؤل فيه غنى أو أرضاه بالمرض ان كان المسؤل فيه ترك المرض أو قلب عنه قلب صاحب الدين ان كان المسؤل فيه طلب شيء يوفي به دينه أو صبر صاحب الدين عليه أو ثبطه عن مطالبته أو ألهمه إسقاطه عنه أو بعضه ثم ان لم يعطه الحق تبارك وتعالى شيأ مما سأل في الدنيا فسيعطيه في الآخرة ثوابا أعظم من ذلك فلا بد للسائل من حصول فائدة عاجلة وآجلة والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي)) منازعة النفس لي بعد أن طعنت في السن وميلها الى الشهوات واعانته تعالى لي على مجاهدتها وذلك ليكتب الله تعالى لي ثوابا دائما ونعيما متجددا في الجنة وغالب الناس اذا طعن في السن خمدت نار نفسه وكفى الله المؤمنين القتال ففاته ثواب المجاهدة وفي الحديث رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر يعني مجاهدة النفس لان جهادها دائم مستمر وعليه ينزل قوله تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين فان الله تعالى قد أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالعبادة حتى يأتيه الموت فافهم وانما كانت العبادة مجاهدة لانها كلها مبنية على مخالفة النفس اذ جميع العبادات تأباها النفس من أصلها لولا لطف الله تبارك وتعالى بها وانما كان كل من جاهد نفسه وخالفها وقتلها بسيف المخالفة يحييها الله عز وجل ليكتب له ثوابا دائما مستمرا كما مر فان قال قائل كيف أمر الله جل وعلا رسوله صلى الله عليه وسلم بالعبادة وهو صلى الله عليه وسلم معصوم من الهوى كما أخبر عنه البارئ جل وعز بقوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى * فالجواب ان الله تبارك وتعالى ما خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم بهذا الخطاب الا ليقرر بذلك شرعه فيكون عاما بين أمته الى أن تقوم القيامة والا فهو تعالى قد أعطى نبيه صلى الله عليه وسلم القوة على النفس والهوى فلا يضرانه ولا يحوجانه الى المجاهدة والمحاربة بخلاف أمته فاذا دام المؤمن على مجاهدة نفسه حتى أتاه الموت ولحق بربه عز وجل ولقيه بسيفه المسلول الملطخ بدم النفس والهوى أعطاه تبارك وتعالى ما ضمن له من الجنة بقوله وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى ثم اذا أدخله الله تعالى الجنة واستقر فيها وأمن من النقلة وغرق في النعيم طلب العود الى دار الدنيا ليجاهد نفسه ثانيا فيجدد الله تبارك وتعالى له كل ساعة نعيما الى ما لا غاية له من الطعام والشراب والحلي والحلل على حسب ما كان في دار الدنيا من تجدد المجاهدة لنفسه كل ساعة عكس حال

رابية من الارض فباتت السباع فطافت به فاقت الى الصباح فما وجدت انسا كانس وجدته تلك الليلة فلما أصبحت خطر لي انه حصل لي من مقام الانس بالله شيء فهبطت واديا وكان هناك طيور حجل لم أرها فلما أحسست بي طارت بمرة فخفق قلبي رعبا فاذا علي يقال لي يا من كان البارحة يأنس بالسباع ما لك توجل من خفقان الحجل ولكن البارحة كنت بنا والآن أنت بنفسك وقال رضي الله عنه قلت يوما وأنا في مغارة في سياحتي الهي متى أكون لك عبدا شكارا فاذا علي يقول لي اذا لم تر منعما عليه غيرك فقلت الهي كيف لا أرى منعما عليه غيري وقد أنعمت على الانبياء وأنعمت على العلماء وأنعمت على الملوك فاذا علي يقال لي لولا الانبياء لما اهتديت ولولا العلماء لما اقتديت ولولا الملوك لما أمنت فلكل نعمة مني عليك وقال رضي الله عنه جعت مرة ثمانين يوما فخطر لي ان قد حصل لي من هذا الامر شيء واذا بامرأة خارجة من مغارة كأن وجهها الشمس حسنا وهي تقول منحوس منحوس جاع ثمانين يوما فاخذ يدل على الله بعمله وهو ذا لي ستة أشهر لم أذق طعاما وقال رحمه الله كنت في سياحتي في مبدأ أمري حصل لي تردد هل ألازم البراري والقفار

حال الكافر أو المنافق أو العاصى اذا مات من غير توبة فان هؤلاء لما تركوا مجاهدة نفوسهم كل ساعة ووافقوها فى هواها وشهواتها وكفرها حتى أتاهم الموت على غير الاسلام أدخلهم الله عز وجل النار فاذا دخلوها وجعلها الله مقرهم ومصيرهم وأحرقت جلودهم ولحومهم جدد الله لهم جلوداً ولحوماً غيرها ليذوقوا العذاب المتواتر المضاعف فعلم ان ساعات المجاهدة للمؤمن هى التى كانت سبب نعيمه وساعات ترك المجاهدة للكافر أو العاصى هى التى كانت سبب التعذيب به فضوعف على كل قسم ما يناسبه من النعيم والعذاب وهذا هو معنى حديث الدنيا مزرعة للآخرة وكل ميسر لما خلق له فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علىّ) انى لا أسأله تعالى شيأ من أمور الدنيا والآخرة الا مع التفويض ورد العلم فيه اليه تعالى عملا بعموم قوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيأ وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيأ وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون فأقول فى دعائى اللهم أعطنى كذا وكذا ان كان فيه خير لى واصرف عنى كذا وكذا ان كان فيه شر لى ثم كل شئ وقع بعد هذا التفويض كانت عاقبته محمودةً من عطاءٍ أو منعٍ وهذا الميزان واجب على العبد ما دام له ارادة واختيار مع الله تبارك وتعالى فاذا فنيت ارادته واختياره وتفرغ قلبه لمحبة الله عز وجل كان اختياره باختيار الله تبارك وتعالى وارادته بارادة الله جل وعلا وكان فى سؤاله ذلك ممتثلا أمر الله عز وجل فلا يقع له الا ما يسره لموافقة مراده مراد ربه تبارك وتعالى سواء كان السؤال فى أمر الدنيا أو الآخرة وعلامة صاحب هذا المقام انه ان أُعطى شكر وان مُنع شكر ولم يتغير على ربه جلّ وعلا بباطنه فاعلم ذلك واياك أن تدعى ذلك من غير تحقق به وعليك بسؤال الله عز وجل الامور التى لابد لك منها وعاقبتها حميدة على الدوام لا يدخلها مكر ولا استدراج أبدا كسؤالك المغفرة للذنوب السالفة وسؤالك الحفظ فى المستقبل والتوفيق لحسن المعاملة ثم ختام ذلك بخاتمة الخير وهى أن تموت وأنت حسن الظن بالله عز وجل فان ذلك محط رحال الاولين والآخرين فعليك بالاكثار من سؤال الله تعالى ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علىّ) مبادرتى لشكر ربى اذا حفظنى من مضلات الفتن دون العجب بذلك على من وقع فى الفتن وهذه من أكبر نعم الله تبارك وتعالى علىّ فان العجب يورث المقت واحباط الاعمال كما ورد لاسيما ان سمع الناس الذين يقتدى بهم يقولون ليس فى مصر الآن على الطريق المستقيم فى العلم والعمل مثل فلان وحصل له جاه بذلك فى قلوب الخلق دون أقرانه فانه يهلك بالكلية ومن هنا أخفى بعض الفقراء كثيرا من أعمالهم الصالحة خوفا من ميل النفس الى مدح الناس لهم عليها فيهلكوا من حيث لا يشعرون ثم لا يخفى عليك يا أخى ان العجب لا يكون الا عن شهود العبد نفسه فاعلا لذلك الامر الذى يعجب به أو مشاركا لله تبارك وتعالى فيه وقد يشير الى ذلك القرآن العظيم حيث قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم فالاولياء رضى الله تعالى عنهم كشف الله تبارك وتعالى لقلوبهم عن كون ذلك ظلما يعنى للنفس فتركوه من هذه الدار وغيرهم لم يكشف الله تبارك وتعالى لهم عن ذلك فلا يظهر لهم الا يوم القيامة فاعلم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علىّ) مداومتى على الاعمال التى كنت أعملها فى حال بدايتى وصبرى على الشدائد التى تصيبنى فى حال كهولتى وقد قيل للجنيد رضى الله تعالى عنه نراك تدمن امساك السبحة وقد وصلت الى مقام لا تحتاج الى من يذكرك بربك من الخلق فقال شئ وصلت به الى حضرة ربى لا أقطعه انتهى * وفى الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان يسبح على عقد أصابعه ويقول انهن مستنطقات يعنى يوم القيامة بل أنا عمد الله تبارك وتعالى أحب كثرة الاعمال الصالحة ولو رضيت النفس بدون ذلك فان الله جل وعلا قال وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله فطلب منا كثرة الاعمال فالعاقل يعلم ان نفسه وان رضيت بالدون لا يرضى الحق تبارك وتعالى منها بذلك قال تعالى والله يعلم وأنتم لا تعلمون ومن ذاق ذلك علم ان الحق تبارك وتعالى أشفق عليه من نفسه وان المنازل فى الجنة لا تشيد ولا ترفع الا بالاعمال فى الدنيا لانها مزرعة الآخرة * ثم اعلم يا أخى ان مراد القوم رضى الله تعالى عنهم بالبداية حيث أطلقت فى لسانهم هو خروجهم من المعهود الى المشروع كما ان

للتفرغ للطاعة والاذكار وأرجع الى المدائن والديار لصحبة العلماء والاخيار فوصف لى ولى هنالك وكان برأس جبل فصعدت اليه فلما وصلت اليه الا ليلا فقلت فى نفسى لا أدخل عليه فى هذا الوقت فسمعته وهو يقول من داخل المغارة اللهم ان قوما سألوك أن تسخر لهم خلقك فسخرت لهم خلقك فرضوا منك بذلك اللهم وانى أسألك اعوجاج الخلق علىّ حتى لا يكون ملجئى الا اليك قال فالتفت الى نفسى وقلت يا نفس أنظرى من أى بحر يغترف هذا الشيخ فلما أصبحت دخلت عليه فارعبت من هيبته فقلت له يا سيدى كيف حالك فقال أشكو الى الله من برد الرضى والتسليم كما تشكو أنت من حر التدبير والاختيار فقلت له يا سيدى أما شكواى من حر التدبير والاختيار فقد ذقته وأنا الآن فيه وأما شكواك من برد الرضى والتسليم فلماذا قال أخاف أن تشغلنى حلاوتهما عن الله فقلت يا سيدى سمعتك البارحة تقول اللهم ان قوما سألوك أن تسخر لهم خلقك فسخرت لهم خلقك فرضوا منك بذلك اللهم فانى أسألك اعوجاج الخلق علىّ حتى لا يكون ملجئى الا اليك فتبسم ثم قال يا بنى عوض ما تقول سخر لى خلقك قل يا رب كن لى أترى اذا كان لك أيفوتك شئ فما هذه الجناية

مرادهم بالتوسط خروجهم عن ظاهر المشروع الى الاطلاع على المقدور كان مرادهم بالنهاية الرجوع الى المعهود بشرط حفظ الحدود فصورة الكامل فى الاعمال صورة المبتدى والقصد يختلف لان المبتدى يشهد مشاركة نفسه لربه تبارك وتعالى فى الفعل والمنتهى يرى الفعل لربه وحده وربه هو الفاعل به فيه وقل من يخرق سُوَرَ الشرع الى شهود الحقيقة الا ويحصل له الزندقة فيستبيح المحرمات ويستهين بالمأمورات فالحمد لله تبارك وتعالى على حفظنا من ذلك ثم لا يخفى عليك يا أخى ان أعمال الاكابر من الانبياء والاولياء بعد أداء الاوامر واجتناب النواهى انما هى الصبر والرضا والموافقة فى حال البلاء فيكون غالب أعمالهم قلبية فلا يقدر على اتباعهم فيها من أصحابهم الا القليل لعلو مراقيها عكس أعمالهم أوائل أمرهم فان الغالب عليها كونها جسمانية ليقتدى جمهور قومهم بهم فيها ومن الاكابر من ختم أمره بالاعمال الجسمانية زيادة على القلبية علو المقامه كنبينا صلى الله عليه وسلم والخلفاء الاربعة رضى الله تعالى عنهم فقاموا حتى تورمت منهم الاقدام ليقتدى بهم الاكابر من بعدهم مبالغة فى النصح فلا يقال فكيف ابتلى الله تبارك وتعالى الاكابر فى حال كمالهم وانما الابتلاء لهم يكون فى مقام الارادة ومن كان مرادا فلا يحتاج الى الامتحان أصلا لانا نقول ان كل محبوب محب فهو تبارك وتعالى يبتليه من حيث كونه محبا وينعمه من حيث كونه محبوبا * وفى الحديث الشريف أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل انتهى والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) شهودى ان صفات نفسى المؤفة باقية معى الى أن أموت وأنه يجب على استصحاب التحفظ من ارتكاب الفواحش والحمية عنها الى حين لقاء الله عز وجل ويؤيد ذلك قوله تعالى فى حق يوسف على نبينا وعليه وعلى بقية الانبياء والمرسلين أفضل الصلاة وأزكى السلام وعلى آلهم وصحبهم أجمعين كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين ولو أن حكم الطبع يزول من غير المعصوم لالتحق بالملائكة كالمعصوم وانخرم النظام وبطلت الحكمة فكان من كمال الولى ابقاء حكم الطبع فيه ليستوفى به ما قسم له من الحظوظ المأذون له فيها قال صلى الله عليه وسلم حبب الى من دنياكم الطيب والنساء وجعلت قرة عينى فى الصلاة فانه صلى الله عليه وسلم لما فنى عن الدنيا وما فيها ردت اليه أقسامه المحبوسة عنه فى حال سيره الى ربه جل وعلا حال بدايته فاستوفاها موافقة لربه تبارك وتعالى وامتثالا لامره فكمل مقامه بذلك ولم ينقص وهكذا الولى يرد الله اليه أقسامه وحظوظه بعد الفناء مع حفظ الحدود بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به على)) عدم شهوتى لشئ من المطاعم والملابس اذا دخلت السوق فأنا بحمد الله تبارك وتعالى لو رأيتها أراها ببصر رأسى لا ببصر قلبى وأراها رؤية فأة لا رؤية شهوة وانظرها نظر صورة لا نظر معنى كما أنظرها نظر الظاهر لا نظر الباطن وهذا الخلق نادر فى المريدين اليوم فربما غلبت أحدهم نفسه فاشترى لها ما اشتهته وربما لم يجد معه شيأ فيشترى به فى الذمة ولو برهن أو ضامن ويقول مررت على الشئ الفلانى فأعجبنى وما رأيت معى شيأ من الفلوس وخفت أن يأخذه غيرى بينما أذهب الى البيت وأرجع وهذا كله من غلبة الشهوة والحرص وفوق هذا المقام الذى ذكرناه مقام آخر خاص بالكمل رضى الله تعالى عنهم وهو تخلقنا بالرحمة على أهل الاسواق اذا دخلنا اليها أو مررنا فيها وغيبتنا بامتلاء قلوبنا بالرحمة عليهم عن الميل الى شهوة من الشهوات بل لم يزل صاحب هذا المقام من حين يدخل السوق الى أن يخرج منه يحس بقلبه انه محترق عليهم من غلبة الشفقة والرحمة فلا يزال يدعو لهم ويشفع فيهم عند ربه تبارك وتعالى حتى يخرج ثم انه يشكر الله عز وجل على كونه تعالى غمرهم بنعمته مع غفلتهم عن الشكر عليها ولم يسلبها عليهم جزاء لكفرانهم وقد بلغنا ان ذلك كان من خلق الشيخ عبد القادر الجيلى رضى الله تعالى عنه فكان اذا دخل السوق لم يزل يتضرع ويدعو لاهل السوق وتغرغر عيناه بالدموع حتى يخرج منه فرضوان الله على كل فقير وصل الى هذا المقام فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به على)) شدة غضبى باطنا على كل من ادعى عندى دعاوى كاذبة ومباسطتى

وقال رضى الله عنه كنت أنا وصاحب لى قد أوينا الى مغارة نطلب الوصل الى الله فكنا نقول غدا يفتح لنا بعد غد يفتح لنا فدخل علينا رجل له هيبة فقلنا من أنت فقال عبد الملك فعلمنا انه من أولياء الله فقلنا له كيف حالك فقال كيف حال من يقول غدا يفتح لى بعد غد يفتح لى فلا ولاية ولا فلاح يا نفس لم لا تعبدين الله لله قال فتفطنا من أين دخل علينا فتبنا واستغفرنا ففتح لنا وقال رضى الله عنه كنت يوما بين يدى الاستاذ فقلت فى نفسى ليت شعرى هل يعلم الشيخ اسم الله الاعظم فقال ولد الشيخ وهو فى آخر المكان الذى أنا فيه يا أبا الحسن ليس الشأن من يعلم الاسم الشأن من يكون هو عين الاسم فقال الشيخ من صدر المكان أصاب وتفرس فيك ولدى وقيل للشيخ أبى الحسن يا سيدى لم لا تسمع السماع فقال السماع من الخلق جفاء وأخبرنى بعض أصحابنا قال استشفع طالب بالشيخ أبى الحسن الى القاضى تاج الدين ابن بنت الاعز أن يزاد على مرتبه فذهب الشيخ اليه فاكبر القاضى تاج الدين مجىء الشيخ وقال له سيدى فيم جئت فقال من أجل فلان الطالب لتزيده فى مرتبه عشرة دراهم قال فقال له القاضى تاج الدين يا سيدى هذا له فى المكان الفلانى كذا

له ظاهرا ثم اعلامى له بينى وبينه بكذبه ان رأيت نفسه تحمل مثل ذلك كأن يدعى الرقى أو يحب من يرقيه الى مقامات الصالحين رضى الله تعالى عنهم وهذا الخلق فيه جمع بين الغيرة لله تعالى والنصح لذلك العبد وقل من يجمع بين هذين الشيئين وقد دخل على مرة شخص لابس عمامة صوف وله عذبة بحضرة أخى الشيخ أفضل الدين فاطلع على باطنه فرآه مملوأ كذبا ورعونة وشركا لله فى الافعال والاقوال واضمار السوء للمسلمين ثم صار يمدح نفسه ويزكيها فصاح فيه الشيخ أفضل الدين وقال له كذبت وأمر باخراجه وقال له كيف تدعى السلامة مع هذه العلل والمعاصى الظاهرة والباطنة فلا تسأل يا أخى ما فعل لابس ذلك الصوف بالشيخ أفضل الدين بعد ذلك فى المجالس فمقت وانسلخ من جميع ما كان يدعيه وصارت أفعاله الظاهرة تكذب ما يدعيه من الاخلاق الباطنة وذلك انه تبع من يزعم انه يعرف صنعة الكيمياء وطائفة العرجان وترك جميع ما كان فيه من الكسب والعبادة الى وقتنا هذا فاخذت أنا عبرتى من ذلك اليوم وصرت ولو أطلعنى الله عز وجل على معاصى جليسى الباطنة لا أفضحه بها وانما أذكر ذلك فى معرض وقائع سايح بن رايح أو اذكرها لصاحبها فى أذنه ثم أصير أجيب عنه اذا أضاف أحد اليه تلك النقائص وأقول ما رأيت عليه الا خيرا وهذا الكلام الذى قيل عنه انما هو من اشاعة الحسدة عنه وذلك لا يقدح فى مقام العلماء والصالحين فليحذر من أطلعه الله تبارك وتعالى على سريرة أحد من المتلطخين بالمعاصى أن يكتم ذلك عن صاحبه ويحكيه لغيره فان فى ذلك عدة مفاسد وربما انتصر بعض المحجوبين له ونسبوا ذلك الشيخ الى غيبة الناس ويصيرون يقولون لا يجوز لفلان انتهاك أعراض المؤمنين بما يزعم ان الله تبارك وتعالى أطلعه عليه كذبا وزورا وحاشا أن يكون هذا من أولياء الله عز وجل وهو يقرض فى أعراض الناس ونحو ذلك وان كان ولا بد لذلك الشيخ من اظهار ما كشف له فليكن بنية صالحة لمن يصدقه على صحة كشفه فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) طلبى لكل حاجة احتجتها من باب الله تبارك وتعالى دون باب أحد من عبيده ولا أنظر الى باب غيره الا من حيث كون الخلق كالقناة التى يجرى لنا منها الماء لا غير فالفضل لصاحب الماء الذى أجرى القناة لا للقناة فنشكر الوسائط امتثالا لامر الله عز وجل من غير وقوف معها وفى كلام الشيخ عبد القادر الجيلى رضى الله تعالى عنه تعام يا أخى عن الجهات كلها حال طلبك حاجة من ربك ولا تنص على جهة معينة منها بغير علم فان ربك غيور فلا يفتح لك باب فضله وأنت ناظر الى جهة أحد من عبيده فسد يا أخى الجهات كلها بتوحيدك وامحها بيقينك ثم بفنائك ومحوك وحينئذ يفتح تعالى فى قلبك عينا تنظر بها الى جهة الجهات وهى جهة فضل الله تعالى فتراها بعينى رأسك بشعاع نور قلبك وايمانك ثم يظهر ذلك النور من باطنك الى ظاهرك كنور الشمعة التى فى البيت المظلم فيشرق ظاهر البيت بنور باطنه وتسكن النفس والجوارح الى وعد الله وعطائه دون عطاء خلقه ووعدهم فمن لم يصل الى ما ذكرناه فمن لازمه الاعتماد على الاسباب والوقوف معها وذلك شرك عند أهل الحقيقة رضى الله تعالى عنهم . انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم استبعادى على نفسى وقوعها فى الكبائر فضلا عن الصغائر ولو صارت يقتدى بها فى مثل هذا الزمان المبارك فان من وصية سيدى عبد القادر الجيلى رضى الله تعالى عنه اياك أن تستبعد وقوعك فى أكبر الكبائر ولو توالت عليك المراقبة لله آناء الليل وأطراف النهار لان باب العصمة مسدود على غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكل أتباعهم على الصحيح فلا أمان لنا ما دمنا فى هذه الدار وقد أغوى ابليس خلقا كثيرا حين ظنوا بانفسهم الخير ووقعوا فى أكبر الفواحش وبعضهم أوقعه فى عمل الزغل وشنقوه أو نفوه (وسمعت) سيدى عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول ليس لابليس حيلة يوقع بها الفقراء فى المعاصى أكبر من ظنهم بانفسهم الخير والصلاح فيصرعهم من حيث لا يشعرون لأمانهم وعدم حذرهم منه انتهى كلامه رضى الله تعالى عنه وفى القرآن العظيم فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون * وفى كلام سيدى أحمد بن الرفاعى رضى الله تعالى عنه من لم يحاسب نفسه فى كل نفس ويتهمها بالسوء فلا يكتب فى ديوان الرجال

وفى المكان الآخر كذا وفى موضع كذا كذا فقال فقال له الشيخ أبو الحسن يا أباج لا تستكثر على مؤمن عشرة دراهم تزيده اياها فان الله تعالى لم يقنع بالجنة للمؤمن جزاء حتى زاده النظر الى وجهه الكريم فيها وقال الشيخ أبو الحسن سمعت الحديث الوارد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبى حتى أستغفر الله فى اليوم سبعين مرة فاشكل على معناه فرأيت الرسول صلى الله عليه وسلم وهو يقول لى يا مبارك ذلك غين الانوار لا غين الظلم والاكدار وقال سمعت الحديث المروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من سكن خوف الفقر قلبه فلما رفع له عمل فمكثت سنة أظن انه لا يرفع لى عمل أقول ومن يسلم من هذا فرأيت الرسول صلى الله عليه وسلم فى المنام وهو يقول لى يا مبارك أهلكت نفسك فرق بين خطر وسكن وقال رضى الله عنه رأيت الصديق فى المنام فقال لى أتدرى ما علامة خروج حب الدنيا من القلب قال قلت لا أدرى قال علامة خروج حب الدنيا من القلب بذلها عند الوجد ووجود الراحة منها عند الفقد وقال رضى الله عنه استنار قلبى يوما فكنت أشهد ملكوت السموات والأرضين السبع فوقعت منى هفوة فحجبت عن شهود ذلك فعجبت كيف حجبنى هذا الأمر

انتهى وقد درج السلف الصالح كلهم رضى الله تعالى عنهم على الخوف حتى ما تراحتى ان بعض رجال رسالة القشيرى أوصى أهله وقال اذا خرجت من هذه الدار على دين الاسلام ومت فشيعوا جنازتى بالدف والمزمار أى الحلال فلما مات فعلوا معه ذلك ولا اعتراض على مثل ذلك فان الموت على الاسلام أعظم سرورا عند العاقل من تزويج ولده أو ختانه وقد رأينا بعض العلماء والصالحين يعطون الزامر وغيره فى الدعوات الفلوس على ذلك واختلاف الائمة رحمة وبالجملة فكل شئ دخل به المجرمون بيت الوالى جائز وقوعه من سيدى الشيخ فليكن على حذر (وكان) سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه يقول لا يصح لفقير أن يحفظ من الوقوع فى المعاصى الظاهرة والباطنة الا ان صارت حضرة الاحسان مقره لا يبرح منها ليلا ولا نهارا كالانبياء والملائكة والا فهو معرض للوقوع اذا خرج منها فى وقت من الاوقات فعلم ان أحدا لا يحفظ الا مادام يعبد الله كأنه يراه أو يعتقد هو انه بين يدى الله تبارك وتعالى وانه تعالى يراه ومتى غاب عنه هذا المشهد خرج من الحضرة وتعرض لكل سوء وأجلب عليه ابليس بخيله ورجله انتهى *وكان أخى الشيخ أفضل الدين رضى الله تعالى عنه يقول لابد للعبد من اسدال الحجاب عليه حتى يقع فى المعصية والا فعصيان العبد ربه تعالى على الكشف والشهود بان الله تعالى يراه لا يصح أبدا وهذا من جملة رحمة الله تبارك وتعالى بعصاة الموحدين فان مجاهرة الحق تبارك وتعالى بالمعصية على اعتقاد انه تعالى ساخط عليه فى ذلك الفعل قلة احترام للجناب الالهى فكانت العقوبة تشتد عليه ويؤيد هذا حديث اذا أراد الله تعالى انفاذ قضائه وقدره سلب ذوى العقول عقولهم حتى اذا نفذ فيهم قضاؤه وقدره رد عليهم عقولهم ليعتبروا أو كما قال صلى الله عليه وسلم وقد بلغنا ان ابليس قال يارب كيف تؤاخذنى بترك السجود لآدم ولم ترد وقوعه منى فقال الله عز وجل له متى علمت انى لم أرد وقوعه منك أبعد وقوع الاباية منك أو قبلها فقال بل بعدها فقال له بذلك آخذتك انتهى فاذا كان ابليس الذى يوقع الناس بالوسوسة اصطاده فخ القدرة الالهية فكيف بغيره فتأمل (وذكر) الشيخ محيى الدين رضى الله تعالى عنه فى الفتوحات المكية أن الاسباب المانعة للعبد من الوقوع فى المعاصى أربعة لا خامس لها اذ بوجود أحدها فى المؤمن يستدل على عدم تقدير تلك المعصية على ذلك العبد (الاول) المحبة لله تعالى (الثانى) دوام الحياء من الله تعالى على الكشف والشهود بان الله تبارك وتعالى يراه (الثالث) دوام خوفه من مؤاخذة الله تعالى له اذا عصاه وصحة ايمانه بذلك (الرابع) الرجاء لمغفرة الله تبارك وتعالى وثوابه اذا ترك ذلك الذنب فمادام يشهد ذلك لا يقع فى معصية ابدا قال والى ذلك الاشارة بحديث نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه أى لانه لو انتفى عنه الخوف من الله تبارك وتعالى كان معه ثلاثة من الاسباب المانعة له من الوقوع فى المعاصى أو واحد منها وكذلك القول فى بقية الثلاثة غير الخوف كما لو قال صلى الله عليه وسلم نعم العبد صهيب لو لم يستح من الله لم يعصه أو لو لم يرج ثواب الله لم يعصه انتهى أى فان الانسان لا يخالف محبوبه ولا من يستحى من مخالفته ولا من يرجو احسانه ولا من يخشى سطوته وهو كلام نفيس قلما أظنه طرق سمعك يا أخى أبدا (وقد تقدم) فى هذه المنن ان العبد لا يقع فى معصية قط الا بعد تأويل أو تزيين ولو تحقق ان الله تبارك وتعالى يؤاخذه ما عصى أبدا كما لو أجج الوالى لأحد نارا وقال له ازن بهذه المرأة وأحرقك بهذه النار لا يزنى بها أبدا فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) دوام اعتمادى على الله تبارك وتعالى وحده فى الشدائد دون شركة أحد معه فى ذلك من الاصحاب والمحبين والمعتقدين وهذا من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على فان حكمى بين الحسدة كحكم البهلوان الذى يمشى على الحبل العالى بقبقاب وجميع الحسدة والاعداء والمبغضين من أهل مصر واقفون تحتى ينتظرون لى زلقة حتى أنزل الى الارض متقطعا فما تغيب الشمس على كل يوم أو تطلع وأنا لم أقع فى شئ يشمتون بى فيه وفى عينى قطرة وتعظم الشماتة عند الحسدة وتصغر بحسب النعمة فان عظمت النعمة على العبد عظمت الشماتة فيه وان قلت بالنسبة الى نعمة أخرى فى العدد مثلا صغرت الشماتة فيحتاج صاحب هذا المقام الى العكوف فى حضرة الله عز وجل على الدوام ومتى خرج منها لتناول شهوة ولو

الصغير عن هذا الامر الكبير فاذا على يقال لى البصيرة كالبصر أدنى شئ يحل فيها يعطل النظر ولنقبض عنان المقال لئلا نخرج عن غرض الكتاب والا فكلام الشيخ أشهر من أن ينبه عليه وأكثر ماذكرته هنا لا يوجد فى الكلام المنسوب اليه وقد مضى من كلامه فى المقدمة وسيأتى فى أثناء الكتاب ان شاء الله وحسبك من كلامه ماذكره من كرامات القطب وماذكره من طريق الخصوص والعموم والعلوم والحقائق والاسرار وحلاوة اللفظ ووجازته مع الاشتمال على المعانى الكثيرة والهيبة التى تجدها عند ذكرك لكلامه أو سماعك اياه فقل ان تجد ذلك فى شئ من كلام أهل الطريق أما ما قال فى كرامات القطب فقال رضى الله عنه للقطب خمسة عشر كرامة فمن ادعاها أو شيأ منها فليبرز بمدد الرحمة والعصمة والخلافة والنيابة ومدد حملة العرش العظيم ويكشف له عن حقيقة الذات واحاطة الصفات ويكرم بكرامة الحكم والفصل بين الوجودين وانفصال الاول عن الاول وما انفصل عنه الى منتهاه وما ثبت فيه وحكم ما قبل وما بعد وحكم ما لا قبل له ولا بعد وعلم البدء وهو العلم المحيط بكل علم وبكل معلوم بدأ من السر الاول الى منتهاه ثم يعود

مباحة فقد عرض نفسه للزلقة من فوق الجبل* وكان الشيخ محيي الدين رضي الله تعالى عنه يقول حكم العارف اذا تناول الشهوة مع الغفلة عن ربه جل وعلا حكم القمر اذا كسف ثم من أعظم النعمة التي يعطاها العبد في دار الدنيا قيام الجاه عند الحكام وكثرة المعتقدين فيه الصلاح فمن جمع بين هاتين الصفتين صار كل حسودي في بلده ينتظر له زلقة لكونهم لا ينظرون الا لظاهر الدنيا ولو انهم أنصفوا ونظروا الى امور الآخرة لكانوا يحسدونني على مجالسة الله عز وجل ومجالسة رسوله صلى الله عليه وسلم ولو لحظة في النهار فان ذلك أولى بالحسد لانه لا نعيم في الدارين أعظم من ذلك * ولما طلعت للوزير على باشاه في ضرورة الى القلعة وأكرمني تحرك على الحسدة من كل جانب وصاروا يفترون علي أمورا لم تقع لي قط فتعجبت منهم غاية العجب فان منهم من يدعي انه أعلم من في مصر ومنهم من يدعي الولاية فكيف يحسدونني على اكرام جندي من عبيد السلطان ولا يحسدونني على جلوسي في حضرة الله تبارك وتعالى في مجالس الذكر صباحا ومساء ولكن قد عرفت بذلك عدم صدق دعواهم العلم والصلاح ثم ان بعضهم اذا وقع له مصيبة يأتيني فيحملني حاجته فأقاسي فيها الموت دونه ولا أتخلف عنه فان عندنا ان الحاجة تخف بحسب الاعتقاد وتثقل بعدمه وقد جاءني مرة شخص من أهل العلم ليلا وحملني حاجته وقال ان بعض الحسدة أرشى شخصا في الحبس كان محبوسا على دين قيل ان فيه شبهة لذلك العالم وقالوا له اكتب فيه قصة للباشا واخبره انك هدمت عنده حائطا فوجدت فيه قدرتين من الذهب وعمودين من الفضة كل عمود طوله ذراع فاشرت عليه ان يسامح ذلك المدون مما طره عليه فتوقف فاشتد غضب المدون فكتب بذلك قصة ووصلت للباشاه وأمر الوالي بالقبض عليه فلما جاءني ليلا قاسيت في حاجته ما لا طاقة لي به لكونه يرى انه أتم أيامي فامرته بطلوع القلعة قبل أن يطلبه الوالي فطلع وأيقن الحاضرون كلهم بالترسيم عليه فصرت أسأل الله عز وجل وأنا في البيت تحويل قلب الباشا وان يطلعه على الحق في المسئلة فلا بكل من الخصمين ساعة ثم قال ظهر لي ان دعوى كل منكما باطلة ثم قال للعالم سامح خصمك بما في المسطور وقال للآخر ظهر لي انك كذاب فلو ان هذا العالم كان سمع الاشارة بانه يسامحه بما في المسطور من غير توقف في الباطن لقضيت حاجته من غير ارعاب ولا خوف فالله تبارك وتعالى يصبرنا على هؤلاء الحسدة ويعيننا على دوام الاعتماد عليه ليحمينا من شماتتهم فقد فرت الانبياء من شماتة الاعداء كما في القرآن العظيم والحديث الشريف آمين والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) تعظيمي لولاة الزمان ظاهرا أو باطنا من قاض ووال ومحتسب وكاشف وشيخ عرب فان هؤلاء قد رفعهم الله تبارك وتعالى علينا في هذه الدار بين الناس والادب معهم مطلوب شرعا وعرفا بحسب استقامتهم واعوجاجهم وهذا الخلق قل من يفعله من الناس مع ولاة الزمان باطنا أو خاليا عن العلل وربما قام بعضهم لمن هو عنده فاسق واذا استشعر ان أحدا ينكر عليه قال الضرورات تبيح المحظورات ولا هكذا تعظيمي مثلي لهم لاني انما أعظمهم وفاء بحقهم علينا* وكثيرا ما كنت أسمع سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول ينبغي لنا ان نعظم الولاة ونكرمهم أدبا مع الله عز وجل الذي ولاهم رقابنا وحكمهم فينا انتهى* وذكر الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه في باب الوصايا من آخر الفتوحات المكية ما نصه ينبغي للفقير أن يعظم كل وارد عليه من الولاة لان أحدهم لم يطلع لزيارة ذلك الفقير حتى خلع كبرياء نفسه وعظمتها ورأى نفسه دون ذلك الفقير ولو انه كان نظر الى عظمة نفسه وان ذلك الفقير من جملة رعيته لما كان يطلع له زاويته ولكان أرسل اليه ليحضر ومن خلع عظمته قبل أن يصعد الينا فالقينا الا وهو فقير حقير فوجب على الفقراء اكرامه انتهى فان اعترض معترض لا معرفة له بنيتنا ولا بمطلعنا وقال ان ذلك الامير مثلا ظالم لا ينبغي اكرامه قلنا ونحن كذلك ظالمون لانفسنا بالمعاصي ولغيرنا ولو بسوء الظن به في وقت من الاوقات فظالم قام لظالم وأكرمه فلا مزية لذلك الشيخ عليه لو أنصف لاسيما ان كان لذلك الامير عليه منة بهدية أو مساعدة له على تمشية جواليه أو مرتبه أو رزقه اذا توقف الولاة فيها ونحو ذلك وقد رأيت شخصا له عمامة صوف وعذبة أرسل نقيبه ليسأل له شيئا من أمير فأرسل له عسلا وعدسا وأرزا حتى كفى مولده

اليه فهذا معيار أعطاه الشيخ يختبر به من ادعى هذه الرتبة العظيمة القائمة بكفالة الاسرار والحيطة بمدد الانوار وهذا نحو ما ذكره العارف بالله أبو عبد الله الترمذي الحكيم في كتاب ختم الاولياء له ان من ادعى الولاية فيقال له صف لنا منازل الاولياء فذكر مسائل معيارا على من ادعى الولاية ولقد أخبرني الشيخ مكين الدين الاسمر قال مكثت أربعين سنة يشكل على الامر في طريق القوم فلا أجد من يتكلم عليه ويزيل عني اشكاله حتى ورد الشيخ أبو الحسن فازال عني كل شيء أشكل علي ولما قدم الشيخ صدر الدين القونوي الى ديار مصر رسولا اجتمع بالشيخ أبي الحسن وتكلم بحضرته بعلوم كثيرة والشيخ مطرق الى ان استوفى الشيخ صدر الدين كلامه فرفع الشيخ أبو الحسن الشاذلي رأسه وقال اخبرني أين قطب الزمان اليوم ومن هو صديقه وما علومه قال فسكت الشيخ صدر الدين ولم يرد جوابا وطريقه رضي الله عنه طريق الغنى الاكبر والتوصل العظيم حتى انه كان يقول ايش الشيخ من ذلك على تعبك انما الشيخ من دلك على راحتك ونشأ رضي الله عنه على يديه رجال منهم من أقام بالمغرب كأبي الحسن الصقلي وكان من أكابر الصديقين وعبد الله الحبيبي وكان من أكابر أولياء الله تعالى

فلما حضر ذلك الامير تشاهم عليه ولم يقم له فتعجبت من مثل ذلك فان التشاهم انما يكون ممن لا يقبل من الظلمة شيا ولا يحتاج اليهم فى شئ كالاشياخ الصادقين الذين مضوا وأما النصاب فلا يناسبه مثل ذلك * وكان من خلق سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه تعظيم الولاة بطريقه الشرعى ويقول انما نهى الشارع صلى الله عليه وسلم عن التواضع للاغنياء اذا طمعنا فى دنياهم أو علمنا بان تعظيمنا لهم يزيدهم طغيانا وغفلة عن الله تبارك وتعالى وأما اذا تعففنا عما فى أيديهم وتعاطينا الاسباب التى تميل قلبهم الينا حتى يحبونا ويقبلوا شفاعتنا فى مظلوم مثلا فلا حرج علينا فى ذلك والاعمال بالنيات انتهى * وكان رضى الله تعالى عنه اذا زاره أحد من الاكابر يمشى معه الى خارج باب داره بشيعه ويقول له حصل لنا سرور برؤيتكم اليوم واذا أرسل له هدية ردها عليه ويقول له ارسلها الى أحد من المحتاجين اليها فانى غير محتاج ثم يقول اذا عظم صاحب ولاية هذا أدبنا مع ولاة أمورنا فى هذه الدار وسيعلمنا الله تبارك وتعالى الادب مع أكابر الدار الآخرة اذا انتقلنا اليها ان شاء الله تعالى كما تقدم ايضاح ذلك مرارا ومر ابن موسى المحتسب أيام السلطان الغورى على الشيخ وهو فى حانوته فنزل الشيخ وقبل ركبته وهو راكب وداعاله فانكر بعض الفقهاء على الشيخ فقال له الشيخ انما قبلت ركبته أدبا مع الله تعالى الذى ولاه وجعل الناس يسمعون قوله فاذا اخفت البضائع من السوق يبعث مناديه ينادى للناس الذين يحتكرون الطعام عن المحتاجين أخرجوا ما عندكم فيخرجون البضائع حتى يمتلئ السوق أفتقدر أنت يا فقيه على مثل ذلك فسكت الفقيه ثم حكى لى ان بعض الفقراء رأى سيدى عبد الله بن أبى حمزة الشاذلى رضى الله تعالى عنه وهو جالس على كرسى وعليه خلعة خضراء والانبياء والاولياء واقفون بين يديه غاضون طرفهم فاستنكر ذلك وقال كيف يقف الانبياء بين يدى واحد من الناس فقص ذلك على بعض الاولياء فقال له لا تستنكر ذلك فان أدب الانبياء ليس هو مع لابس الخلعة وانما هو مع الله عز وجل الذى ألبسه فزال الاستنكار ثم قال له أما رأيت أكابر الدولة وهم راكبون امام بعض غلمان السلطان اذا ألبسه خلعة أدبا مع السلطان لا مع الغلام انتهى ثم لا يخفى ان التردد للاكابر مع السلامة منهم ليس هو لكل فقير انما هو لكمل العارفين وقد طلبت مرة انى أذهب الى زيارة أمير بلغنى انه عازم على زيارتى حملا للمشقة عنه فنهانى أخى العبد الصالح الامير شجاع كيخية الغرب وقال لى ان هؤلاء لا يحملونك على انك تزورهم أدبا مع الله عز وجل الذى ولاهم ولا يعرفون لذلك طعما وانما يحملونك على زيارتهم طلب الدنيا هم اسوة غيرك من النصابين فتذل نفسك بزيارتك لهم وتحملهم الاثم من جهتك فمن ذلك اليوم ما ذهبت الى أحد من ولاة الزمان وانما أراسلهم فى حوائج الناس خوفا على دينهم لا غير * وبالجملة فمن أراد اكرام الولاة له وتعظيمهم له واعتقادهم فيه فلا يأكل لهم طعاما ولا يقبل منهم صدقة ولا هدية الا ان كانوا صادقين فى المحبة له بحيث يشهدون الفضل له اذا أكل من طعامهم أو قبل هديتهم فان مثل هؤلاء ارتفعوا عن درجة المعتقدين الذين لا ينبغى أكل طعامهم لان الاكل من طعامهم أكل بالدين والفرق بين المحب والمعتقد ان المحب يطعمك كالوالد سواء كنت صالحا أو غير صالح وأما المعتقد فلا يطعمك الا لاعتقاده فيك الصلاح فاذا أكلت طعامه كأنك أكلت بدينك ولا بد أن تعتقد حل ما تأكله وتسلك طريق الاستقامة مع الله تبارك وتعالى وأنا أضمن لك حصول التعظيم والاعتقاد التام وأما من يخالف ما ذكرناه فان حصل له عندهم جاه واعتقاد فانما ذلك بطريق نصب وحيل وخداع يسأله الله تبارك وتعالى يوم القيامة عنه * وكان سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه يقول من أراد اجلال الله تبارك وتعالى له فى قلوب عباده فلينظف باطنه من الرذائل وليجل الله تعالى بقلبه حتى لا يتحرك ولا يسكن الا وهو يعلم ان الله تبارك وتعالى يراه وأما من يظهر للناس خلاف ما يضمر من النفاق والخداع فان الناس يعاملونه بمثل ذلك فيعظمونه خداعا ونفاقا فى وجهه فاذا غاب عنهم وضعوه بما يعتقدونه فيه ويقطعون فروته من ورائه * وكان سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه يقول كيف يقبل الفقير هدايا الظلمة وبرهم واحسانهم ثم يطلب له المقام فى قلوبهم هذا أمر لا يكون وهو من قلب الموضوع لانه صار معدودا من عائلة الظلمة وكيف تطلب العائلة ممن يعولها انه يخضع لها ويقبل يدها ورجلها ثم يحكى ان بعض الامراء كان يعتقد سيدى محمدا الحنفى

ومنهم من أتى معه وهاجر الى ديار مصر منهم سيدنا ومولانا حجة الصوفية علم أهل الخصوصية شهاب الدين أحمد بن عمر الانصارى المرسى رضى الله عنه ومنهم الحاج محمد القرطبى وأبو الحسن البجائى وأبو عبد الله البجائى والوجهانى والخراز ومنهم من صحبه بديار مصر منهم الشيخ مكين الدين الاسمر والشيخ عبد الحليم والشيخ الشرف البونى والشيخ عبد الله اللقانى والشيخ عثمان التوريجى والشيخ أمين الدين جبريل ولكل من هؤلاء علوم وأسرار واسرار آت وأصحاب أخذوا عنهم تركنا تتبع كراماتهم وخصوصياتهم لئلا نخرج عن غرض الكتاب وطريقه رضى الله عنه تنسب الى الشيخ عبد السلام بن مشيش والشيخ عبد السلام ينسب الى الشيخ عبد الرحمن المدنى ثم واحد عن واحد الى الحسن ابن على بن أبى طالب رضى الله عنه وسمعت شيخنا أبا العباس رضى الله عنه يقول طريقنا هذه لا تنتسب للمشارقة ولا للمغاربة بل واحد عن واحد الى الحسن ابن على بن أبى طالب وهو أول الاقطاب وانما يلزم تعيين المشايخ الذين يستند اليهم طريق الانتساب من كانت طريقه بلبس الخرقة فانها رواية والرواية تتعين بتعين رجال سندها وهذه هداية وقد يجذب

رضي الله تعالى عنه اعتقاداً زائداً فارسل الامير اليه مرة نحو نصف ويبة فضة فدخل بها القاصد والشيخ جالس على الكرسي فصار يحفن منها ويرمي للناس حتى فرغت الفضة فاخبر القاصد بذلك سيده فركب وجاء الى الشيخ وقال له انما أرسلتها لك لتتوسع أنت بها فقال الشيخ للامير خذ ثيابك واملأ لي دلواً من هذا البئر أتوضأ منه ففعل فثقل الدلو عليه فلما أطلعه الاعبد فنظر فيه فاذا هو ذهب أحمر فقال له الشيخ صبه في البئر واملأ غيره فطلع الدلو كذلك ذهبا حتى فعل ذلك معه ثلاث مرات فقال له قل للبئر ان محمدا يطلب منك ماء الوضوء فطلع الدلو ماء فقبل الامير رجل الشيخ واستغفر ثم يقول سيدي ابراهيم رضي الله تعالى عنه فلو ان سيدي محمدا أخذ الفضة لنفسه أو شكر فضله على ذلك لما قام له في قلبه جاه عند هاومن هنا قالوا لو وزن الذي يقبل هدايا الامراء مقام نفسه قبل أن يأخذ ومقامه بعده لما وجد مقامه بعده يجي قيراطا من مقامه قبل الاخذ ومن شك في قولي هذا فليردّ من أتاه بشيء من الذهب مع حاجته اليه فانه يحس بان مقامه عظم في عين صاحب الذهب بيقين عكس حاله اذا قبله وقد بلغني عن بني بغداد أنهم يقولون قد سئمت نفوسنا من كثرة ما يسألنا الفقهاء والفقراء وبعضهم جعل نزوله كل سنة الى مولد سيدي أحمد البدوي حجة في سؤالنا وقبول صدقتنا وربما أنه لم يدخل قبة سيدي أحمد مطلقا فيضرب خيمته خارج الملقة ويصير يأخذ ما يأكل هو وجماعته وبهائمهم ثم اذا انقضى المولد يأتي الى محلة المرحوم يسألنا بعياله وبقاله ويزعم انه انما نزل لزيارتنا شوقا الينا وكذب فانا لسنا من العلماء حتى يستفيد منا علما ولا من الصالحين حتى ندعو له ولا عندنا شيء من الحلال حتى يأخذ منه ما طلبه فما بقي الا انه نصاب فاسق انتهى فاياك يا أخي من وقوع مثل ذلك منك وسمعت جماعة الوزير علي باشاه يقولون قد سئمت نفسنا من كثرة ما يسألنا هؤلاء المشايخ ونعطيهم من العدس والعسل والفلوس ثم انهم يقولون عنا اننا ظلمة فلاي شيء يأخذون منا ولو ان مثل هؤلاء شموا رائحة الطريق لتعففوا عما في أيدي الخلائق فكانوا يعظمون في عيونهم وطلب بعض الفقراء من خازن دار الباشاه الزيارة فقال ان زاره أستاذي زرته تبعا له وان زارهو أستاذي لم أزره لانه مريد من جملة مريدي أستاذي فانا وهو سواء في الدرجة انتهى فاياك يا أخي أن تتخذ صلاحك ولبسك الجبة وارخاء العذبة شبكة تصطاد بها الدنيا فتخسر مع الخاسرين وعليك بالورع تفوز مع الفائزين فافهم ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) * محبتي لولاة أمور المسلمين ومشاركتي لهم في الهموم والامراض لا سيما السلطان الاعظم وقد مرضت لمرضه مرتين وضربت على مناصل رجلي مرات آخرها في شهر رمضان سنة احدى وستين وتسعمائة لما سافر لقتال الروافض ومكثت مريضا من أول رمضان الى آخره فلما شفي السلطان شفيت وجاءني في المنام وضرب خيامه من الخليج الحاوي رابيتي الى نحو بولاق وكانت خيمته خضراء من ياقوت وفتح طاقة بيتي وقال شكر الله فضلك ثلاث مرات ولقي شخص من أرباب الاحوال الشيخ نور الدين الشربيني وقال له لولا ابن عبد الوهاب حمل عن السلطان وجع الرجل في سفره مالقي خيرا انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) كراهتي لتردد أحد من الاكابر الي من علماء وفقراء وأمراء فاني أحمد الله تعالى أن أوحش من ترددهم الي تعظيما لهم لا سيما ان أتى أحد منهم ماشيا كما فعله الشيخ العالم الصالح الشيخ شمس الدين الخطيب الشربيني والشيخ سراج الدين الحانوتي الحنفي فسح الله تبارك وتعالى في أجلهما ونفعني والمسلمين ببركتهما فاني أكاد أذوب من الحياء منهما لعجزي عن مكافأتهما بنظير ذلك ولعلمي بانهم ما ترددوا الي الا لظنهم في الصلاح والبركة وأنا أعرف اني لست بصالح وان صفات نفسي أنجس من ماء خرارة المذبح وكان ذلك من خلق سيدي ابراهيم المتبولي وسيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنهما فكانا يقولان اسع الى اخوانك قبل أن يأتوا اليك ولا تنقطع عنهم بحيث يستوحشون اليك فيأتون لزيارتك واياك أن تحب ان أحدا يتردد اليك من غير ان تتردد أنت اليه كما يفعله بعضهم ممن لم تربهم الاشياخ فان جميع ما مع الفقير في هذا الزمان من المدد قد لا يجيء حق طريق واحد يمشي اليه * وقد رأى سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه شخصا يقول

ولقد قال لي الشيخ مكين الدين الاسمر رضي الله عنه أنا مأمور بأني الارسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر عن الشيخ عبد الرحيم القناوي رضي الله عنه انه كان يقول أنا لا منة لاحد علي الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم واذا أراد الله أن يتفضل على عبد ويغنيه عن الاستاذين حتى لا يكون له فيهم سلف فعل وقال مالك لبعض جلسائه اني أريد ان أجعلك وزيرا قال ليس لي في هذا سلف قال اني أريد ان أجعلك سلفا لمن بعدك ولنقتصر على هذا القدر فانه كاف في التعريف بقدر الشيخ أبي الحسن رضي الله عنه وما الامر الا كما قال القائل

وقد وجدت مكان القول ذا سعة

فان وجدت لسانا قائلا فقل

وبدأنا بذكر الشيخ أبي الحسن رضي الله عنه وان كان قصدنا في وضع الكتاب ذكر مناقب شيخنا أبي العباس رضي الله عنه لكن فعلنا ذلك لامرين أحدهما ان ذلك تعريف بقدر الشيخ أبي العباس لان شرف التابع بشرف المتبوع ولان الشيخ كان هذا شأنه ذكر الشيخ والدلالة عليه والاعراض عن الله العبد اليه فلا يجعل عليه منة لاستاذ وقد يجمع شمله برسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون آخذا عنه وكفى بهذا منة

لغقير ماعندنا ننظركم فزجره وقال لاى شئ ماتذهب أنت اليه اذا اشتقت اليه * وكان رضي الله تعالى عنه اذا بلغه ان أميرا عازم على زيارته يذهب هو الى بيته ويزور ذلك الامير ويقول أنا أقل كلفة في المجيء اليك من مجيئك الى ولامه بعض الناس على ذلك فقال انما ذم السلف الوقوف على أبواب الامراء لمن يخاف على نفسه الفتنة أو وقف يطلب منهم شيأ ونحن بحمد الله لانركن اليهم اذا دخلنا عليهم لزيارة أو عيادة ولو أنهم اعطونا شيأ لانقبله منهم وانما أتيهم لنسوق اليهم خيرا وتقدم قريبا ان محل طلب زيارة الفقير للامير ما اذا لم يترتب عليه محظور فراجعه * واعلم يا أخي ان لصاحب هذا الخلق علامة وهي أن ينشرح صدره اذا تركه الا كابر الذين كانوا يترددون اليه وترددوا الى أحد من أقرانه وينقبض خاطره اذا تركوا أقرانه وترددوا اليه فان الصادق يحب غفلة الناس عنه ونسيانهم له خوفا أن يشتغل بهم عن ربه عز وجل والكاذب بالعكس وقد رأيت شخصا انقطع في بيته وزاويته يعتب على بعض الناس عدم تردده اليه فقلت له عتابك للناس على ترك ترددهم اليك يخالف ما أشعته عن نفسك في مصر من محبة العزلة والانقطاع الى الله تبارك وتعالى فما درى ما يقول فعلم ان كل مافيه تفعل من العبد غالبا فهو مذموم وهو الى صفة النفاق أقرب بخلاف ماليس بتفعل وانما دعاه الى ذلك صدق التوجه الى الله تبارك وتعالى كالشيخ شاهين حين انقطع في الجبل وكالشيخ دمرداش حين انقطع في الصحراء فمثل هؤلاء كانوا يفرحون اذا غفل الناس عنهم وقد سمعت مرة الشيخ شاهين رضي الله تعالى عنه يقول والله مالي حاجة في توسعة مطلعنا الى الجبل حتى يطلع الينا الناس بالدواب ولا بعمارة مسجد عندي لان ذلك يجمع الناس ويكثر الزائرين والعقل يشهد بصدقه رضي الله تعالى عنه فرحم الله تبارك وتعالى من تبعه في ذلك الرحمة الواسعة آمين اللهم آمين والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) ردي كل ما يأتيني من مال الولاة فان أبوا أن يقبلوه رميته لكل من كان حاضرا من الناس ولا أقبل منه نصفا واحدا لنفسي ولا لعيالي وكثيرا ما يرسل الاكابر الى مالا سرا لا يعلمه الا الله تبارك وتعالى فاخرج به للفقراء وأفرقه عليهم ولا أمسك منه درهما واحدا ولا لولدي ولم أر أحدا من أقراني يفعل مثل ذلك بل رأيت من يقبل المال على اسم الفقراء ويسمي لقاصد صاحب المال أسماء خلائق على غير مسمى ويوهمه انه يفرق ذلك المال عليهم فقال له بعض القصاد يوما ماتأخذون لعيالكم شيأ فقال قد عاهدت الله أن لا آكل من مال الولاة أبدا فتفرس فيه القاصد الكذب فأمر غلامه أن يتخلف بعده حتى ينظر ايش يفعل سيدي الشيخ في ذلك المال فرآه اعطاه لخازنداره وتسامع الفقراء فأتوا الشيخ فلم يعط أحدا منهم نصفا وقال هذا مال أرسله الباشا لي بالخصوص فاخبر الغلام بذلك أستاذه فتعجب من ذلك وأخبر بذلك الباشا فقطع عنه بره وحسنته فاياك يا أخي أن تفعل مثل ذلك فتخون الله ورسوله وتخون نفسك وصاحب الصدقة والفقراء ولما بلغ بعض الحسدة انني أرد مال الولاة قال هذا ليس بتمام عندنا فبلغ ذلك الامير محمد الدفتردار فارسل الى ذلك الحاسد بالمال الذي رددته أنا وكان ذلك بحضرة جماعة فرده وقال هذا شيء ما فعلته قط فلما رد القاصد الى الدفتردار قال الذي ألقاه الله في قلبي ان هذا ما تفعل ولم يرد ذلك الا خوفا من لوث الناس به ولكن خذ هذه الصرة وأعطها له ليلا في جامع الازهر وجعل في الصرة رملا وشقفا فلما دخل القاصد بها الى الجامع وجده تحت دكة المؤذنين فاعطاها له فقبلها وانشرح وانبسط وقال سلم على الامير وقل له جزاك الله تعالى عن الفقراء والعلماء خيرا فقال له القاصد يابطال ترد الذهب في النهار بحضرة الناس وتقبل الشقف والرمل ليلا فخجل وافتضح ووقع لي أيضا ان الامير أحمد الدفتردار زارني وعرض على ألف نصف فرددتها فخرج ثم أرسلها الي مع غلامه وقال أعطها له بينك وبينه بحيث لايراك أحد لظنه انني رددتها عليه حياء من الناس فلما جاءني بها قلت له يا أخي شيء لم أقبله من استاذك أقبله من غلامه ورددتها عليه ثانيا فتحقق اني ما رددتها الا تورعا فاعتقدني غاية الاعتقاد وقضيت عنده بعد ذلك عدة حوائج للناس وهذا الامر قد أعطاه الله تبارك وتعالى لي من حين كنت صغيرا لا أعرف الرياء ولا النفاق انتهى وانما ذكرت لك يا أخي هذه الوقائع لتقتدي بي فيها وترد الدنيا على الاعلة والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

ذكر خصائصه هو في نفسه حتى قال له انسان ياسيدي نراك تقول قال الشيخ قال الشيخ وقل ان تسند لنفسك شيأ فقال الشيخ لو أردت على عدد الانفاس ان أقول قال الله قلت قال الله ولو أردت على عدد الانفاس ان أقول قال رسول الله لقلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو شئت على عدد الانفاس ان أقول قلت أنا قلت أنا ولكن أقول قال الشيخ لأترك ذكر نفسي أدبا وقد تم الكلام في الباب الاول والله تعالى سبحانه أعلم

(الباب الثاني) في شهادة الشيخ له انه الوارث للمقام والحائز قصب السبق بالتمام واخباره هو عن نفسه بما من الله به عليه من النعم الجسام وشهادة الاولياء له انه بلغ من الوصول الى الله تعالى لافضل مرام ولنقدم امام ذلك مقدمة * اعلم أن الوارث للرجل هو الظاهر بعلمه وحاله وهو الذي يظهر طريق الموروث على يديه يفسر مجملها ويبسط مختصرها ويرفع منارها ويبث أنوارها يعرف الناس بما كان ذلك الرجل الكبير عليه من العلم بالله تعالى والمعرفة والنفوذ فيه والاحتظاء من نوره حتى اذا فرط الناس في صحبة ذلك الرجل الكبير وتعظيمه في حال حياته استدركوا ذلك بعد وفاته لان كل مقدور عليه مزهود فيه وكل محجوز عنه متطلع

(ومما

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم خوفي من أحد من الولاة بسبب كلام نقله لهم بعض الحسدة في حقهم عني أو نحو ذلك الآن كان الخوف منهم يرجع الى الخوف من الله عز وجل كما اذا خفت من الله تبارك وتعالى أن يسلطهم على بذنوبي فان ذلك لا يقدح في كمال مقام المؤمن وقد وقع لموسى عليه السلام وغيره الخوف من الخلق ويجب حمل ذلك جزما على ما قلناه لان الاكابر لا يشهدون الامور الا من الله تبارك وتعالى أصالة وان شهدوها من الخلق فانما ذلك بحكم التبعية وأيضا فان في كل مؤمن جزأ يخاف من الخلق ويجب على كل مؤمن كف الضرر عن نفسه قال تعالى ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة وانما كنت لا أخاف من الظلمة لعلمي بانهم لا يسلطون الا على من يحب الدنيا بقلبه وأنا أعلم من نفسي انها لا تحب الدنيا وليس فيها بحمد الله تعالى الا محبة الله عز وجل ومحبة رسوله صلى الله عليه وسلم ومحبة الاولياء والصالحين رضي الله تعالى عنهم وساكن البيت يحميه من كل ظالم واعتقادي في رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحميني باذن الله عز وجل من كل سوء في الدنيا والآخرة فعلم أن من لم يحب الدنيا فلا يسلط عليه أحد من الظلمة سواء كان خالي اليد منها بالكلية أو عنده مال لكن في يده لا في قلبه فلو أراد الظالم أن يؤذي مثل هذا لما أقدره الله تبارك وتعالى عليه وتامل يا أخي المجاذيب لما تحقق الولاة منهم تركهم للدنيا كيف صاروا يقبلون أقدامهم ويخافون منهم ومن تغير خاطرهم عليهم وقد قال لي صاحبنا الامير خضر الكاشف بالشرقية والقليوبية لقيني مرة الشيخ على البراسي المجذوب في طريق قليوب ومعي العسكر فقبض على طوقي وأنزلني من فوق الفرس وصار يصفعني ويضربني على عمامتي حتى هدمها في عنقي بحضرة عسكر السلطان وصرت أرعد من هيبته وأنا خائف منه ثم سألني أن أطيب خاطره عليه هذه حكايته لي عن نفسه فلو أن أحدا من المحبين للدنيا أراد أن يفعل بالكاشف مثل ذلك لم يقدر ولو قدر أنه فعل ذلك لكانوا يضربونه ويحبسونه أو يقتلونه أصلا فعلم ان كل من تحقق بالزهد في الدنيا حكمه الله تبارك وتعالى في الولاة ولم يقدر الولاة أن يحكموا فيه ولو كانت عمامته عمامة قاض وثيابه ثياب أمير فافهم ذلك ترشد ومن هنا تصدر العلماء العاملون لازالة منكرات الولاة كالشيخ محيي الدين النووي والشيخ تقي الدين الحصني ونحوهم لكمال زهدهم في الدنيا ولو انهم كانوا يحبون الدنيا ومناصبها لما قدر أحد منهم على مخاصمة أحد من الولاة ولا ساعدته القدرة الالهية على مثل ذلك وقد حكى السخاوي في مناقب النووي رضي الله عنه ان النووي أنكر على نائب الشام لما أراد أن ينقل كتب العلم التي في خزانة الجامع الاموي الى بلاد العجم وأغلظ عليه القول فاراد نائب الشام أن يبطش به وكان في فرش نائب الشام جلود نمار وسباع فاشار الامام النووي اليها فقامت سباعا ونمارا بقدرة الله عز وجل وكشرت بانيابها على نائب الشام فخرج منها هاربا هو وجماعته ثم صالح الشيخ وقبل رجله وكذلك بلغنا ان الشيخ تقي الدين الحصني رضي الله تعالى عنه هدم وكالة عمرها نائب الشام وأخرج حائطها في طريق المسلمين فارسل نائب الشام اليه من يقتله فلما جاء وجد عند كتف الشيخ سبعا عظيما قدر الفيل فخاف ورجع الى نائب الشام ولم يقدر أن يفعل فيه شيأ فهكذا كان العلماء العاملون رضي الله تعالى عنهم وقد كان سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله تعالى عنه يقول كل من لم يقدره الله تبارك وتعالى على حماية نفسه من الولاة فليس له أن يتعرض لازالة منكراتهم خوفا أن يقتلوه أو ينفوه فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) حملي للعلماء الذين يدخلون على الامراء ولا ينصحونهم ولا يامرونهم بمعروف انهم لم يتركوا ذلك الا عجزا أو انهم لم يروا عندهم منكرا وقد كان سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله تعالى عنه يقول لاصحابه من أدرك منكم النصف الثاني من القرن العاشر فلا يشدد في ازالة منكرات الولاة لان في ذلك الزمان تترادف علامات الساعة التي أخبر بها الشارع صلى الله عليه وسلم ومن شدد في منع وقوعها أصلا فكأنه ساع في خلف ما وعد به الشارع ولا يخفى ما فيه قال وعلى ذلك يحمل حديث الطبراني مرفوعا اذا رأيتم شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذي رأي برأيه فعليكم بخويصة أنفسكم ودعوا عنكم أمر العامة انتهى قلت لكن قواعد الشريعة تشهد لوجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مطلقا ولو كان

اليه بالشغف حتى لقد سمعت الشيخ أبا العباس يقول يكون الرجل بين أظهرهم فلا يلقون اليه بالا حتى اذا مات قالوا كان فلان وربما دخل في طريق الرجل بعد وفاته أكثر مما دخل فيها في حياته والذي ظهر بهذه الاوصاف هو الشيخ أبو العباس الذي بث علوم الشيخ أبي الحسن ونشر أنوارها وأبدى أسرارها وسار الناس اليه من أقاصي البلاد وأقبلوا مسرعين اليه من كل ناد فنشأت على يديه الرجال ونصرها وأظهرها بالمقال والفعال حتى انتشرت في الآفاق الاصحاب وأصحاب الاصحاب وظهرت علوم الشيخ في مظاهري لسان وكتاب وأخبرني الشيخ الصالح الامين العدل زكي الدين الاسواني قال قال لي الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه يا زكي عليك بابي العباس فوالله انه ليأتيه البدوي يبول على ساقيه فلا يمسي عليه المساء الا وقد وصله الى الله يا زكي عليك بابي العباس فوالله ما من ولي لله كان أو هو كائن الا وقد أظهره الله عليه يا زكي أبو العباس هو الرجل الكامل وسمعت الشيخ أبا العباس رضي الله عنه يقول عن نفسه والله ما سار الاولياء والابدال من ق الى ق حتى يلقوا واحدا مثلنا فاذا لقوه كان بغيتهم ثم قال والله الذي لا اله الا هو ما من ولي لله كان أو هو كائن الا وقد

ذلك الأمر من علامات الساعة الأن يخاف الانسان على نفسه من ذلك حصول ضرر شديد لا يحتمله عادة وقد كان الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه يقول لو كشف لولي ان فلانا لابد أن يزني بفلانة أو يشرب الخمر مثلا وجب عليه النهي لان نور الكشف لا يطفئ نور الشرع غايته ان الله تبارك وتعالى اطلع بعض أوليائه على تقديره على عبده وجميع ما أوجب سبحانه وتعالى علينا ان ننهى عنه كله من تقديره باجماع أهل السنة فالاعيان بأن ذلك من تقدير الله تعالى أو مشاهدته من طريق الكشف لا يسقط الامر بالمعروف لان الله تبارك وتعالى قد تعبدنا بازالة المنكرات ولو شهدنا كشفا بانها بارادته وخلقه تعالى *وفي كلام الشيخ أبي المواهب الشاذلي رضي الله تعالى عنه اياك أن تخرق سور الشرع يا من لم يخرج عن عادة الطبع فان الذي أشهدك ان كل شئ في الوجود خلقه هو الذي أمرك بازالة المنكر انتهى نعم ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا ينافي التسليم لله تبارك وتعالى فالعبد يسلم لربه تعالى من حيث تقديره على عباده ويقوم بما كلف به من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأنه ليس للعبد أن يقف مع ظاهر الحديث السابق ويقول قد وجدت العلامات التي أخبر بها الشارع صلى الله عليه وسلم وما بقي على أحد وجوب في أمر غيره بمعروف وانما يترك العبد ذلك اذا خاف على نفسه ضررا شديدا من قتل أو نفي من بلده أو اخراج وظائفه التي بها معاشه ونحو ذلك ولعله مراد الشارع صلى الله عليه وسلم بقوله فعليكم بخويصة أنفسكم أي لانه يخاف عليكم حينئذ من الضرر الذي لا تطيقونه ولا تجدون معينا يعينكم عليه هذا لا يبعد فليس في الحديث تصريح باسقاط أصل الامر بالمعروف انما فيه الامر بعدم التشديد فيه لان أمر الشارع صلى الله عليه وسلم لا يترك اختيارا الا اذا نسخ ولا ناسخ لامره صلى الله عليه وسلم بعده الى قيام الساعة حتى ان عيسى عليه السلام اذا نزل لا يحكم الا بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم كما وردفتأمل ذلك وحرره والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم خوفي من مخلوق مطلقا من حية أو عقرب أو تمساح أو لص أو جن أو غير ذلك وانما أتحرز من هذه المذكورات عملا بالشرع من حيث انه تعالى قد أمرني أن لا ألقي بنفسي الى التهلكة كما مر تقريره قريبا لا خوفا من ذلك المخلوق مع غفلتي عن كون ذلك من الله تبارك وتعالى وهذا الامر قد أعطاه الله لي من حين كنت دون البلوغ فلا أهاب سبعا ولا سفرا في ليل مظلم وان وقع مني خوف من جهة الجزء الذي في نشأة كل انسان فذلك الجزء ضعيف لا يكاد يظهر له صورة لغلبة عسكر اليقين والتوكل على الله عز وجل على ذلك الجزء فافهم وقد وقع لي انني نمت في شيخ مدفون في قبة مهجورة وكانت القبة كلها ملآنة أحجارا فيها ثعابين كبار لا يجترأ أحد منهم ان يزور الشيخ لا ليلا ولا نهارا الا من خارج القبة فدخلت الشيخ في ليلة مظلمة أيام الشتاء ونمت فيها فصار الثعابين يدورون حولي الى الصباح ولم يتغير مني شعرة فلما طلع النهار وجدت مكان سحبهم في السباخ يشبه ذراع الآدمي في الغلظ فتعجب أهل البلد من ذلك وقالوا لي كيف سلمت في هذه الليلة فقلت لهم اعتقادي أن الثعبان لا يلسعني الا ان ألهمه الله تعالى ذلك فيقال له بلسان القدرة اذهب الى فلان فالسعه في المكان الفلاني من جسمه ليمرض أو يعمى أو يموت ولا يمكن الثعبان أن يلسع أحدا بلا ارادة الله عز وجل ومن نظر الى السوابق لم يخف من اللواحق وقد سبقني الى نحو ذلك شجاع الكرماني رضي الله تعالى عنه كان يذهب الى الغيضة فينام بين السباع الى بكرة النهار ليمتحن نفسه في اليقين فكانت السباع تشمه وتمشي حوله ولا تضره وكان رضي الله تعالى عنه يقول ما أمثل نفسي في الليلة التي أنام فيها بين السباع الا بليلة عرسي ونومي مع العروس *ومما وقع لي في سنة تسع عشرة وتسعمائة انني سافرت الى الصعيد فتبع مركبنا تماسيح نحو سبعة كل تمساح قدر ثور ففزعت الناس كلها من الجلوس على حافة المركب خوفا من ان تخطفهم التماسيح فجعلت في وسطي مئزرا ونزلت البحر بين التماسيح فهربت كلها مني فطاردتها في البحر ثم رجعت الى المركب فتعجب الناس من ذلك *ومما وقع لي مع الجن ان جنيا كان يدخل علي في بيتي الذي في مدرسة أم خوند في الليل فيطفئ السراج ويصير يرمح في البيت فكان العيال يفزعون منه فكمنت له ليلة وقبضت على رجله فصار يصيح وترق رجله في يدي وتبرد الى ان صارت كرقة الشعرة الباردة ثم خرجت من يدي فمن ذلك اليوم ما ظهر ونمت

أطلعني الله عليه وعلى اسمه ونسبه وكم حظه من الله تعالى وبلغني عن الشيخ أبي الحسن انه كان يقول أبو العباس شمس وعبد الحكيم قمر وعبد الحكيم هذا ولي كبير من أصحاب الشيخ أبي الحسن وقد تقدم ذكره وسمعت الشيخ أبا العباس يقول قال الشيخ أبو الحسن سمعت يقال لي ان تملك أمة فيها أربعة امام وولي وصديق وسخي قال الشيخ أبو الحسن الامام هو أبو العباس وسمعت الشيخ أبا العباس يقول ليس الشأن من ملك الشأن من ملك وملك أن يملك وأنا والله ملكت وملكت ان أملك من سنة وثلاثين سنة وسمعته يقول الولي اذا أراد أغنى وسمعته يقول والله ما بيني وبين الرجل الان أنظر اليه نظرة وقد أغنيته وسمعته يقول قال الشيخ أبو الحسن يا أبا العباس ما صحبتك الا لتكون أنت أنا وأنا أنت وسمعته يقول قال لي الشيخ يا أبا العباس فيك ما في الاولياء وليس في الاولياء ما فيك وأخبرني بعض أهل البهنسا قال قدم علينا الشيخ أبو العباس فقال لي الآن خمس وعشرون سنة ما حجبت فيها عن الله طرفة عين قال ثم غاب عنا خمسة عشر سنة ثم قدم علينا فقال لي الآن أربعون سنة ما حجبت عن الله طرفة عين وقال يوما والله لو حجب عني رسول الله صلى الله عليه وسلم

مرة عند شخص من أصحابي في قاعة مسحورة كالهاجن فأوقد السراج بعد العشاء وأغلق عليّ الباب وتركني وحدي فجاءني وأطفأ السراج ومعه جماعة كثيرة من الجن فصاروا يرمحون حولي الى الصباح وقلت لهم وعزة الله ان قبضت على أحد منكم ما يقدر أحد أن يطلقه مني ولا الملك الأحمر ونمت وأخذني النوم من غير فزع (ووقع لي) اني دخلت مغطس ميضأة جامع الغمري ليلا لأتوضأ منه وكانت ليلة مظلمة فخبط شيء في المغطس يشبه الفحل الجاموس وغطس فصعد الماء حتى فاض ونزل ناحية الحنفية فنزعت ثيابي ونزلت عليه في المغطس فزهق من تحتي فلم أجده وانما كنت لا أخاف من المؤذيات لأني كنت في مقام التدريج في اليقين وكذلك لا أخاف من اللص لأنه لا يطالبني الا الثياب أو غيرها من أمور الدنيا وأنا بحمد الله تبارك وتعالى اذا رأيته سمحت له بها بطيبة نفس ثم أبرأت ذمته في الدنيا والآخرة حتى لا يلحقه اثم من جهتي فلماذا يضربني أو يؤذيني وأنا أعلم انه لا يضربني الآن قلت له ما أعطيك ثيابي مثلا وبالجملة فلي أن أقاتله ولي ان استسلم له بالطريق الشرعي ولا يجب عليّ قتاله الا ان كان معي مال الغير وديعة مثلا أو حريم لي أو لغيري ولم يمتنع عن الفجور الا بالمقاتلة وأما المال اذا كان لي فهو عندي أخس من ان أقاتل مسلما لأجله فافهم ذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ) تنبيهي في المنام على الأمور التي تقع مني في المستقبل من خير أو شر لآخذ حذري منها اذا لم يكن الأمر مبرما قد حقّ به القدر وذلك معدود من وحي الحق تبارك وتعالى الى المؤمن ولا يعرف ذلك ويعتني به الا الأولياء الكمل وقد كان صلى الله عليه وسلم اذا صلى الصبح يقول لأصحابه من رأى منكم رؤيا يعني أعبرها له فكان صلى الله عليه وسلم يحب أن يرى أثر الوحي في أمته وان اختلف المقام وتفاوتت المراتب ولي أمارات أعرف بها جنس ما يقع مني لا عينه وأعرف بها عظمة الذنب وصغره بالنسبة لما قرره العلماء من صغير وكبير ومكروه فاذا رأيت اني أمشي حول شجر التين أعرف اني حائم حول خصلة دنيئة أريد أن أفعلها كما في قصة آدم عليه السلام واذا رأيت اني آكل من الشجرة أعرف انه لا بد لي من الوقوع في تلك الخصلة وان رأيت أحدا يجني التين ويطعمه لي أعرف انه يساعدني على تلك الخصلة كما وقع لحواء مع آدم عليهما السلام وان رأيت أنني بمجالس الأموات أعرف ان قلبي مات عن فعل الطاعات وان رأيت أني مصاحب لأعمى أعرف اني عميت عن طريق حق فارجع وان نمت عن وردي ولم أتداركه أو هو انه عندي أرى في الليلة الآتية ان راحلتي ضاعت مني وأنا مسافر في أرض كثيرة الوعر والشوك وان نمت عن قيام الليل مع الأوائل أرى نفسي مسافرا الى مكة وقد انقطعت عن الحاج بنحو مرحلة أو أكثر أو أقل بحسب ما تخلفت في الزمان وان نمت عن وقت التجلي الالهي أرى نفسي مضطجعا مع الأموات وان تخلقت بشيء من أخلاق البهائم أرى نفسي مخالطا للبهائم في زريبة وربما رأيت نفسي معانقا لذلك الحيوان الذي تخلقت بأخلاقه من آدمي أو بهيمة وان نمت على غير وتر أرى نفسي تلك الليلة وأنا واقف على باب الوتر من الجنة فأريد أن أدخل منه فيمنعني الملك من الدخول ويقول لي أنت نمت على غير وتر وقد أمرت ان لا أفتح هذا الباب الا لمن نام على وتره وأرى الكتابة التي على عتبة الباب الفوقانية وصورتها باب الوتر وان رأيت قلة صفاء معاملتي مع الله تبارك وتعالى أرى كأني أتطهر من ماء منتن الرائحة وهو قليل لا يكفي للطهارة وان رأيت الى كثرة عملي أرى الليلة الآتية اني ألعب مع المحبطين وان فعلت خصلة من خصال المنافقين أرى نفسي حاملا لخشبا عظيما غليظا أو متوسطا أو رفيعا بحسب تلك الخصلة أصغرها حطب الطرفاء الشعشاع وان وقع مني غيبة في المسجد أرى كأني أشرب فيه الخمر وأرى نفسي كأني آكل في لحم رجل مشوي أحمر وأنا أستحلي ذلك اللحم كالحلاوة فأعرف اني استلذيت بغيبته وان نمت عن قيام ليلة أرى نفسي في مركب وهي منحدرة بي الى جهة دمياط وان نقصت من قيام الليل أرى نفسي منحدرا الى ميت غمر أو سمنود أو غيرها بحسب ذلك النقص وان انحدرت عن بلدي ساقية أبي شعرة أعرف أني نزلت في المقام عن الحالة التي كنت عليها في الريف قبل مجيئي الى مصر وكأني لم أترق في مصر بعمل من الأعمال التي عملتها وان نمت عن وردي حتى قرب طلوع الفجر أرى نفسي في الليلة التي بعدها كأني تركت صلاة العصر

ما عددت نفسي مع المسلمين وأخبرني بعض أصحابه قال دخل عليه بدمهور انسان فلما أن أراد أن يخرج قال يا سيدي صافحني فانك قد لاقيت عبادا وبلادا فلما خرج قيل ما الذي يعني ببلاد وعباد فقال انسان يريد انك صافحت عبادا وسلكت بلادا اكتسبت بركانها فاذا صافحتك حصل له منك بركة فضحك الشيخ ثم قال والله ما صافحت بهذه اليد الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بنشيل القناطر رجل يقال له خليل وهو الآن مدفون بها وكان من أولياء الله تعالى قال دخل على الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه فتوضأ عندي ثم أخذ قوسا لي فجرها ثلاثا فقلت له سيدي من هو الخليفة بعدك فقال من يأتيك الى ههنا ويتوضأ نحو وضوئي هذا ويجر هذا القوس ثلاثا فهو الخليفة بعدي قال فدخل على أصحاب الشيخ أجمعهم وأنا أترصد هل يفعل ذلك أحد فلم يتفق حتى دخل الشيخ أبو العباس رضي الله عنه عليّ في ذلك الوقت وتوضأ نحو وضوء الشيخ ورفع بصره فوجد القوس معلقا فقال ناولني تلك القوس فناولته اياها فجرها ثلاث مرار ثم قال يا خليل جاءك وعد الشيخ وبلغني عن الشيخ أبي الحسن انه قال هذا أبو العباس مذ نفذ الى الله لم يحجب ولو طلب الحجاب لم

حتى كادت الشمس ان تطلع وان نمت في الليل وختمت وردي قبل انصراف أهل الحضرة من بين يدي الله تبارك وتعالى أرى كأني صليت الجمعة وحدي قبل الناس ثم انصرفت الى بيتي وان نمت عن قيام الليل في الليالي الفاضلة أرى نفسي في مكة المشرفة وقد تخلفت عن الجمعة حتى كاد الخطيب ان يفرغ من الخطبة الثانية وان كان تخلفي بسبب الاشتغال بلهو وعمل لا اخلاص فيه أرى نفسي في مكة وأنا واقف على مجالس اللهو والخطيب يخطب في الحرم لم أحضره وان تركت قيام الليل ليلتين متواليتين أرى نفسي جاوزت دمياط ودخلت البحر المالح وان نمت ثلاث ليال أرى نفسي في الليلة الرابعة اني مضطجع معانق شخصا أعمى مزمنا أكتع يخط برجله في الارض وبصاقه سائل على لحيته فاعرف ان مقامي في النهضة للعبادة كحال ذلك الشخص وان سترت عورة أحد من المسلمين أرى تلك الليلة كأن لحيتي مضمخة بالمسك والعنبر والغالية والكافور وان رأيت انني آكل طعاما مخلوطا بغبره أعرف انني مخلط في أعمالي تلك الايام وان رأيت نفسي في حارة الباطلية أعرف انني ارتكبت باطلا فارجع عنه وان رأيت نفسي تائها فيها أعرف انني لا أهتدي للخروج من ذلك الباطل الا بعسر وان رأيت سيدي الشيخ أبا الحسن الغمري رضي الله تعالى عنه وهو متبسم أعرف انني فعلت شيأ حسنا وان رأيته معبسا أعرف انني فعلت شيأ قبيحا وان رأيت الشيخ أمين الدين رضي الله تعالى عنه معبسا أعرف انني عزمت على فعل شيء فيه خيانة للدين فارجع عنه (وقد) عزمت مرة على منع أولاد أخي الشيخ عبد القادر رضي الله تعالى عنه أن يخرجوا من باب قاعتي وقلت لهم من باب السر فرأيت تلك الليلة الشيخ أمين الدين وقد فتح بابا من خلوته يطلعون منه الى بيته فعرفت انني خرجت عن وصية الله تبارك وتعالى على الايتام فرجعت عن ذلك لما رأيته فتح بابا من خلوته التي هي محل ماله وحوائجه التي يخاف عليها خوفا من كسر خاطر اليتيم وان خضت مع أحد في مجالس اللغو أرى تلك الليلة كأنني عائم في بحر مع أعمى أخاف الغرق أنا واياه وان اغتاب أحد عندي شخصا بريا وحصل عندي شك في أمر ذلك الشخص أراه تلك الليلة وعليه ثياب نقية البياض فاعرف كذب ذلك المغتاب له وان رأيت انني لابس ثيابا خضرا ملطخة بحبر أعرف ان أحدا ينقصني في مجلس ويقبل بعض الناس ذلك منه فان لباس الاخضر لباس الصالحين ولكنه لم يسلم ممن يجرح في صاحبه وان سمعت غيبة في أحد ولم أردعنه أرى نفسي تلك الليلة وأنا كأني أسمع الآلات المحرمة في مجلس الخمر مع أهل ذلك المجلس وقد صب الخمر على ثوبي فدنسه وان نفرت نفسي من فعل خير أرى كأنني منحدر في مركب وهي سائرة كالحجر المرمي في الشرعة وان وقعت في معصية رأيت نفسي في ناحية برشوب الصغرى أعرف صغر تلك المعصية أو ناحية برشوب الكبرى أعرف كبر تلك المعصية وان الله تعالى غضبان علي وان رأيت نفسي تائها في أزقة هذين البلدين أعرف اني لا أخرج عن تلك المعصية الا بعسر وان رأيت نفسي في مركب قد أرست على برشوب أعرف انني أقع في شيء عاقبته رديئة وان رأيت انني في الصالحية أعرف ان الحق تبارك وتعالى رضي عني وعفا عني في ذلك الذنب وان رأيت نفسي مقلعا من الصالحية في مركب نحو مصر أعرف انني شرعت في الرجوع الى المقام الذي نزلت منه بفعل ذلك الامر القبيح وان رأيت نفسي مقلعا من مصر العتيقة الى ناحية الصعيد أعرف انني شرعت في الرقي عن مقامي قبل فعل تلك المعصية مثلا وان رأيت نفسي خارجا من باب النصر الى الصحراء أعرف اني غير منصور في تلك الحركة التي أنا فيها في ذلك الوقت وان رأيت نفسي داخلا من باب النصر أعرف انه لابد من نصرتي وان وقعت في تقريب شخص أو في فعل عاقبته رديئة وأنا أحسب أنه حسن أجد نفسي وأنا أغرس شجرة التين التي هي كناية عن حصول الندم بعد ذلك ثم ان غير الله تعالى الحال أجد ذلك الشجر قد تحول خسا أو قلقاسا ونحو ذلك من الخضراوات وان جلست في مجلس الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلبي يتفكر في شيء من أمور الدنيا أرى تلك الليلة ان بستاني الفاكهة تحول الى شجر شوك وأثل وسدر وان غفلت عن الحضور مع الله تبارك وتعالى أرى شجر بستاني كله قد اصفر من العطش بقدر ما غفلت فيه من مرات الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أو مرات من الذكر وان عظمت الغفلة تلك الليلة على قلبي ولم أحضر الا قليلا أرى اني موسق مركبا ترابا من بلاد الريف وأنا مقلع بها الى مصر التي هي بلد

بعده وقال الشيخ أبو العباس كنت ليلة من الليالي جالسا بالاسكندرية أكتب كتابا لبعض أصحابنا واذا بالشيخ خليل هذا في الهواء فقلت له الى أين انتهيت في سياحتك في هذه الليلة فقال خرجت من نشيل وانتهيت الى جبال الزيتون بالمغرب الاقصى وأنا أريد أذهب الى البيت المقدس وأعود الى بلدتي ولو بسطت لي أكثر من ذلك لانبسطت قال الشيخ فقلت له ليس الشأن أن تذهب الى جبال الزيتون وتعود من ليلتك ولكن أنا الساعة لو أردت ان آخذ بيدك وأضعك على ق وأنا ههنا فعلت وأخبرني أبو عبد الله بن سلطان وكان من أولياء الله قال أردت ان أرسل الى الشيخ أبي العباس عسلا فقلت لبعض أصحابي فقال لي عندي نصفيتان عسل فراخ أي جرتان صغيرتان فاتى الي بهما فسددتهما وكتبت عليهما وديعة الشيخ أبي العباس المرسي وأتيت بهما الى بحر تونس فادليتهما فيه فجاءني الخبر من عنده انهما وصلا اليه وأخبرني بعض أصحابه قال كان الشيخ جالسا يوما فقال لبعض أصحابه قم بنا فاتى الى بحر السلسلة وأدلى يده فاخرج الجرتين وأخبرني عبد الدائم ابن الشيخ ماضي وماضي هذا أحد أصحاب الشيخ أبي الحسن وهو أخو

السلطان فاعرف ان عملى تلك الليلة لا يصلح هدية للملوك بوجه من الوجوه وان رأيت أحدا من العصاة المغفور لهم ورجحت نفسى عليه أرى تلك الليلة انى على الصراط وذلك العاصى يحاذينى على الصراط خوفا أن أقع منه فاعرف انه أحسن حالا منى عند الله تبارك وتعالى فأستغفر فى حقه وان تلاهيت عن الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم أو عن ذكر الله عز وجل لاجل كلام أحد من الكشاف أو مشايخ العرب الذين يدخلون على وأنا فى المجلس أرى تلك الليلة أن بستانى الفواكه ليس فيه سوى صف واحد بجانب الزرب من شوك وأثل وصفصاف وأشجار غير مثمرة والباقى كله قاعا صفصفا ليس فيه شجر فمن نظر الى البستان من بعيد يعتقد انه مغروس كله ومن دخله لا يجد فيه شيأ فاعرف ان عملى فى ذلك المجلس لم يتحصل منه شئ سوى الصورة فقط كبساتين أهل سبا وكثيرا ما أرى الصف الذى عند الزرب كالشجرتين فاعرف شدة الندم يوم القيامة وان لم أتدارك أمرى فى الدنيا لم أتداركه فى الآخرة وان مالت نفسى الى جاريتى من وراء زوجتى الممكنة نفسها منى أرى تلك الليلة انى صاحبت كلبة جرباء ضعيفة تأكل الذباب الطائر وتلتقطه من الهواء فاذا عطست طار من أنفها بصاق فاصاب ثوبى فأحتاج الى غسل فاعرف ان نفسى عند ذلك كنفس الكلبة المذكورة فى الدناءة والقذارة وطيب نفسها بأكل الذباب الذى يورث القرف والمرض ولما زوجت جاريتى دام السرور وامتنعت من رؤية وجهها نحو سنتين فرفعت طرفى لها مرة بحضرة زوجها فرأيت تلك الليلة كأننى فى جامع الحاكم وبين يدى قطعة من دم أسود نحو القنطار معجونة بخمر فأردت أن ألحس منها مع انى بحمد الله تبارك وتعالى لم أنظر الى وجهها بشهوة وأعلم ان حكم الامة المزوجة مع سيدها حكم المحارم فى النظر فعلمت بذلك كثرة اعتناء الحق تبارك وتعالى فى منعى من النظر الى جاريتى المزوجة ولو بغير شهوة وشكرته تعالى على ذلك وان أكثرت الكلام فى العلم وأنا غافل عن العمل به أرى نفسى تلك الليلة وأنا معاشر جماعة من الفقهاء المشهورين بعدم العمل بالعلم وان عظمت غفلتى بالتلاهى مع أحد من الخلق أرى نفسى تلك الليلة وأنا فى المقابر أتفرج على أهل السخرية فاعرف انى نسيت الموت والاعمال الصالحة واشتغلت بما لا يعنينى وان سكنت الى خلق مذموم أرى نفسى ساكنا فى الليلة فى بيت أحد من الفسقة وان أكلت طعاما من غير تفتيش على حله أو التبس على وجهه مع التفتيش أرى ذلك الطعام تلك الليلة وقد قدم لى وهو مطبوخ بلحم كلب أو خنزير أو ميتة أو لحم حمار ونحو ذلك فاعالجه بالقئ فان لم يخرج أكثرت من الاستغفار (ومما وقع لى) ان محمد بن أخت خضر أتانى بطعام قلقاس حامض بلحم ضانى وقال كل هذا فان هذا من طعام محض يعتقدك تزوج الليلة فأكلت منه فرأيت تلك الليلة كأنه يقدم الى طعاما فيه لحم كلب وخنزير وهما معا مطبوخان وأولئك الجماعة الذين أكلوا معى يأكلون معى فى المنام فبحثت عن ذلك فوجدته طعام عبد تزوج وسرق من مال سيده شيأ فعمل به العرس وسيده من مباشرى الظلمة فكأنه حرام بعد حرام من حيث كسب سيده ومن حيث سرقته وان اشتغلت عن الطاعات من أوراد بشئ من الدنيا أرى تلك الليلة ان اللص قد نقب جدار دارى وأراد الدخول الى قعر الدار (والوقائع) فى ذلك كثيرة وهذا من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على فينبهنى حتى أتدارك ما يمكن تداركه قبل موتى فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) محبتى لرفع صوتى بالذكر محبة فى الله عز وجل وطلبا لأخذ ذكر الله عز وجل بذكرى وتنهيضا لهمم الاخوان لا لعلة أخرى من حظوظ النفس فأنا أحب اذا قلت لا اله الا الله أن يسمع بها أهل المشرق والمغرب من انس وجن ومسلمين وكفار وقد بلغ الكتمان حده لكونى الآن فى معترك المنايا وما بقيت نفسى بحمد الله تبارك وتعالى تطلب مقاما عند الخلق ولا شيأ سوى رضا الله عز وجل عنها ويا طول ما كتمنا العبادات ويا طول ما أمرت قيم المسجد أن يغلق شبابيك المسجد حتى لا يسمع أحد صوتنا بالورد فيذكر الله تعالى ولو مرة واحدة وأنا الآن أحب لقيم المسجد أن يفتح الشبابيك كلما ذكر فاعل أحدا من المارين يسمع صوتنا فيذكر الله تعالى ولو مرة واحدة محبة فى الله عز وجل ومحبة فى حصول الخير للمارين الغافلين وانما كنت أخفى أعمالى قبل أن يشتهر اسمى فى مصر وغيرها وقد بلغت الشهرة حدها والله

عبدالله بن سلطان قال صليت ليلة عند الشيخ أبى العباس قيام شهر رمضان فلما فرغ من الصلاة قال لولده خذ ابن عمك واصعد به الى فوق قال فطلعنا عند الشيخ فوضع لنا قطائف وعسلا وقال هذا العسل من عند عمك فلما ذهبت الى والدى قال لى أبطأت الليلة لقد شغلت قلبى قلت كنت عند الشيخ أبى العباس وأطعمنى قطائف وعسلا وقال هذا العسل من عند عمك قال فقال أبى عجب هذا لى فى ديار مصر عشرون سنة ما أرسل الى أخى شيأ قط حتى بلغه ان وصول العسل كان على الوجه الذى تقدم وكان يقول والله لو حجبت عنى جنة الفردوس طرفة عين ما عددت نفسى مع المسلمين وكان يقول لو فاتنى الوقوف بعرفة فى سنة ما عددت نفسى مع المسلمين وسمعته يقول كان الشيخ اذا أوذيت من بعض أصحابه يقول اصبر فوالله ماهى الا لك أى ما الوراثة الا لك ووجدت بخط الشيخ ابن ناشى أخبرنا الشيخ جلال الدين عن الشيخ أبى الحسن الشاذلى رضى الله عنه انه قال ألبس اليوم أبو العباس ثياب البدلية حين يجيئهم من الحجاز بالمراسى بالجدير قال ابن ناشى فكتبت الى شيخى أبى العباس رضى الله عنه فى ذلك شعرا

على ذلك الوجه الجميل تحيتى *

اني لا طاقة في بعض الاوقات الخفاء فلا يتيسر لي وأشتاق الى بعض الاخوان فلا أقدر على الخروج اليه لكثرة ما يشير الناس الي بالاصابع فأخاف أن أكون معدودا من شر الناس كما ورد ولذلك لبست الطيلسان وصرت أرخيه على وجهي حتى لا أعرف فلم يزل الناس يسألون من يقود بي الحمارة عني حتى صاروا يعرفوني ولو غطيت وجهي فتركت الطيلسان ثم اني قصدت بارخاء الطيلسان على وجهي الآن كف البصر عن فضول النظر وان وقع ان أحدا عظمني أجد ذلك من باب فضل الله تبارك وتعالى لا من باب المكر والاستدراج هذا قصدي الآن وأزيد في أعمال الشكر لله تعالى (وقد علم) مما تقرر ان ما ورد من ذم الشهرة في نحو حديث من لبس ثوب شهرة ألبسه الله يوم القيامة ثوبا من النار وما ورد من ذم التسميع في نحو حديث من سمع سمع الله به محمول على من فعل ذلك رياء وسمع الناس باعماله لغير غرض صحيح وسيأتي زيادة على ذلك في نعمة ارخائي الطيلسان على وجهي حياء من الله عز وجل ومن الخلق فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) محبتي للتقليل من مجالسة الاكابر كلهم من العلماء والصالحين وقضاة العساكر والامراء والكبراء خوفا من وقوعي في الاخلال بواجب حقهم لا لعلة أخرى فان حقوق الاكابر يعجز أمثالنا عن الوفاء بها والقاعدة ان كل من كثرت مشاهدة الناس له هان في العيون ولذلك قالوا أقل الناس نفعا بالشيخ زوجته وولده ونقيبه لكثرة مشاهدتهم له ووقوفهم مع ظاهر بشريته دون الوصول الى معرفة قلبه وما فيه من الاسرار والمشاهد النفيسة انتهى (وتأمل) أهل مكة لما كثرت مشاهدتهم للكعبة كيف تجدهم لا يعظمونها كل ذلك التعظيم الذي يقع من الآفاقي ومن هذا الباب أيضا احتجاب الخطيب في خلوة الخطابة اذا عمل به العلماء طلبا للتأثير وعظه في قلوب السامعين لان التأثير تابع لشدة الهيبة ولو ان الخطيب جلس يمزح ويلغو ويستغيب الناس الى ان أمر بالصعود الى المنبر على أثر تلك الغفلة واللهو والمعصية لما أثر وعظه في قلوب السامعين من أهل ذلك المجلس وربما وعظهم بشيء فقالوا له بلسان الحال أو المقال قل هذا لنفسك (فعلم) ان مجالسة الاكابر لا تطلب شرعا الا لمصلحة ترجح عن البعد عنهم لا سيما ان كانوا أمراء (وقد) قال عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه اياك والدخول على الامراء ولو أمرتهم ونهيتهم فان ذلك لا يتيسر لك المداومة عليه انتهى وكم ينظر الفقير الجالس عند الامير محرما في مأكله ومدخله ومخرجه وملبسه وملابس غلمانه وهو ساكت لا ينهاهم عن ذلك لا تصريحا ولا تعريضا بل قد رأيت من كان يأخذ البلص على يده للامير ثم ان الامير يستشهد به في أنه لا يقبل باصافيشهد له بذلك ويقول حاشاكم من ذلك حماكم الله من مثل ذلك فالبعد أولى والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) كثرة تعظيمي للشرفاء وان طعن الناس في نسبهم وأرى ذلك التعظيم من بعض ما يستحقونه علي (وكذلك) من نعم الله تبارك وتعالى علي تعظيم أولاد العلماء والاولياء واكرامهم واجلالهم بطريقه الشرعي ولو كانوا على غير قدم الاستقامة ثم من أقل ما أعامل به الشريف في الاجلال والتعظيم ان أعامله مثل ما أعامل نائب مصر أو قاضي العسكر وهذا خلق عظيم غريب في هذا الزمان قل من يعمل به من الناس (ومن جملة الادب) مع الشرفاء أن لا يجلس أحدنا على فرش أو مرتبة أو صفة والشريف بضد ذلك وان لا نتزوج لهم مطلقة أو زوجة مات عنها (وكذلك) لا نتزوج شريفة الا ان كان أحدنا يعرف من نفسه القدرة على القيام بواجب حقها وان يعمل على رضاها فلا يتزوج عليها ولا يتسرى ولا يقتر عليها في المأكل والملبس دون قدرتنا ونقول ان جدك رسول الله صلى الله عليه وسلم اختار ذلك (وكذلك) لا نمنعها شهوة مباحة تشتهيها ونقدم لها نعلها اذا قامت واحتاجت ونقوم لها اذا وردت علينا لانها بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكذلك) من الادب أن لا نرى لها بدنا ولو لبيع أو شراء الا ان تعين ذلك علينا شرعا ولا ننظر رجلها اذا كان أحدنا يتبع خفاف ولا نمعن النظر اليها في الازار اذا مرت علينا فان ذلك يغضب جدها رسول الله صلى الله عليه وسلم لو رآنا نفعل ذلك (وكذلك) من الادب مع الشريف أن لا يطلب منا شيئا

وصح لي عقدي وعهدي ونيتي
وأشرقت الانوار من كل وجهة
بتلقينه الاوراد في كل زورة
وأبصرت ما أبصرت من ذلك الذي
فلا تسألوا يا قوم عن تلكم والتي
أنوح عليها لا أبوح ببعضها
ولكنني ان بحت بحت بعبرة
فسبحان من أعمى القلوب عن الذي
تصرف في سر القلوب بهمة
ومن ذا الذي ربي بحضرة شيخه
فأكرم بها من حضرة بعد حضرة
وكان جديرا في الجدير بحلة
غدت حلة الابدال أول سفرة
كذلك قال الشيخ وهو مسافر
بلا وقفة للركب في عام وقفة
أفي الوقت ربان كأحمد الذي
أتاني قرباني على حين فترة
ومدحي له مدح لأحمد الذي
علا في العلا أعلى مقام المحبة

فصلى عليه الله ما سار سائر * الى قبره بعد القيام بحجة وأخبرنا الشيخ الامام العارف نجم الدين عبد الله

وغنمه ولو قوتا يومنا أو عمامتنا أو جوختنا النفيسة الا لعذر يقبله منا رسول الله صلى الله عليه وسلم لانها في جانب رسول الله صلى الله عليه وسلم كالذرة من التراب (وقد) أوضحنا الكلام على حقوق الشرفاء في كتاب البحر المورود وتقدم أيضا في هذه المنن اننا لا نفتح مجلس ذكر فيه شريف بل نسأله أن يفتح بنا ثم نكون تبعا له فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) معرفتي بصوت الشريف وتمييزه عن غيره ولو من وراء حجاب (وكذلك) مما من الله تبارك وتعالى به على معرفتي لكلام النبوة وتمييزه مما أدرج فيه (وكذلك) مما من الله تبارك وتعالى به على معرفتي بالمساطير الزور وتمييزها من غيرها فأرى الحرف ميتا لا روح فيه عكس الحرف الذي وضع بحق (وكذلك) مما من الله تبارك وتعالى به على معرفتي بشهادة الزور وردأ عرف ذلك من نطقه بالكلمة ثم اني توجهت بقلبي الى الله تبارك وتعالى فحجب عني جميع ذلك في سنة خمسين وتسعمائة أدبا مع الشريعة المطهرة (وكان) على هذا القدم سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه وكذلك أخي الشيخ أفضل الدين رضي الله تعالى عنه ربما نازعهما أحد في ذلك فيخبرانه بأوقات كل معصية وأنها تكررت منه كذا كذا مرة أو لم تتكرر فيرجع اليهما ويستغفر (وكان) على هذا القدم أيضا الشيخ محيسن المجذوب المدفون بتربة جامع الجزاوي بالقرب من الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه كنت جالسا عنده وكان برجله اليمنى أكلة فقال له انسان الذي طلع في هذه ان شاء الله يطلع لك في الرجل الاخرى مازحا معه فقال له الشيخ ما يستحق ذلك الا الذي أمسك امرأة جاره فوق الفرن في بلده في الوقت الفلاني فاصفر لون الرجل فقلت له مالك فقال هذا الامر صحيح وله سبع وخمسون سنة ثم صار يتعجب ويقول كان هذا الشيخ في أين وأنا في أين (ثم) من فوائد معرفة صوت الشريف من غيره مبادرتنا الى تعظيمه والادب معه ولا نتوقف على اظهار علامة خضراء في عمامته أو ثبوت نسبه عند حاكم (وكذلك) من فوائد معرفتي لكلام النبوة من غيره أني أبادر الى العمل به من غير معرفة ما قاله المحدثون فيه من صحة أو حسن أو ضعف وأقدمه على ما شككت فيه (وكذلك) من فوائد معرفتي بالكلام الزور عدم تصديق قائله وعدم الاكل من غلته أو أجرته ان كان مكتوب رزقة أو بيت وهذه الامور قد أعطاها الله تبارك وتعالى لي من حين كنت صغيرا (وقد كنت) وأنا صغير أسمع الخطيب يروي حديثا يقول فيه الليل والنهار مطيتان فأحسنوا السير عليهما واعلموا ان أحدا لا يموت حتى يرى حسن عمله وسوء عمله فكنت أقول في نفسي تركيب هذا الكلام ليس فيه فصاحة لركاكته حتى رأيت الحافظ المنذري نبه عليه في الترغيب والترهيب وقال في اسناده من لا يوثق به فلا تسأل يا أخي عما حصل عندي من السرور ولما وافقني الحفاظ على ما كان عندي من طريقهم الظاهرة فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كراهتي للاكل من الصدقات الخاصة الا لضرورة شرعية لظهور المنة فيها بخلاف العامة كالموقوف على الفقراء والمساكين فلا أكره الاكل منه لكن بشرط الحاجة وسيأتي في هذه المنن كراهة أكلي من خبز الخوانق الموقوف على الصوفية لعزة اجتماع شروط الصوفية المنطلق اليها الاسم في عرف أهل الطريق كالجنيد واضرابه فراجعه (وأما) دراهم الزكاة المفروضة فلا أتذكر أني أكلت شيأ منها ولا لبست وعلى ما تقدم ذكره أوائل الكتاب من أني من ذرية محمد بن الحنفية رضي الله تعالى عنه فانا شريف فيحرم علي الصدقات وبتقدير اني لست بشريف فلي التعفف عن أوساخ الناس وان قبلت شيأ من الزكاة في السنين الخالية فانما كان على اسم المحاويج من الفقراء والارامل والعجائز (وقد) منع الناس زكاة أموالهم في سنة تسع وخمسين وما بعدها فرأيت الفقراء شيء منها القلة المكاسب وضعف يقينهم فاسأل الله تبارك وتعالى أن يرزقنا القناعة حتى نلقاه آمين فافهم ذلك واعمل على التخلق به والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) استئذاني بقلبي لربي جل وعلا أو لرسوله صلى الله عليه وسلم أو لاحد من المجتهدين رضي الله تعالى عنهم أو غيرهم اذا كنت أقرأ في قرآن أو حديث أو علم وأردت أن أكلم أحدا في حاجة فأقول بقلبي ولساني دستور يارب أكلم عبدك في حاجة كذا أو دستور يارسول الله أو دستور يا محمد

لذلك فانا في بعض الطريق واذا بجماعة من التتار فامسكوني وقالوا هذا جاسوس فكتفوني ثم تشاوروا في فقال بعضهم نقتله وقال آخرون لا نقتله فبت مكتوفا ففكرت في أمري فقلت خرجت من بلادي أريد لقاء من يعرفني بالله والله ماجزعي من الموت ولكن كيف أموت قبل ان أنال ما قصدت فعملت أبياتا ضمنت فيها شعر امرئ القيس منها

وقد أوطأت نعلي كل أرض
وقد أتعبت نفسي باغترابي
وقد طوفت في الآفاق حتى
رضيت من الغنيمة بالاياب

فما استتممت الانشاد الا وأنا أرى رجلا كث اللحية ظاهر الهيبة أتى الي كالبازي اذا انقض على الفريسة فحل كتافي وقال قم يا عبد الله فانا مطلوبك ثم اني قدمت ديار مصر فقيل لي ههنا رجل يقال له أبو العباس المرسي فذهبت اليه فاذا هو ذلك الرجل الذي حل وثاقي وقال لي لقد أعجبني تضمينك ليلة أمرت

وقولنا وذكر الابيات الى آخرها وأخبرني الشيخ نجم الدين أيضا قال قال لي شيخي اذا

يا ابن ادريس مثلاً أن أكلم فلانا كل ذلك مراعاة للادب مع الله عز وجل ومع رسوله صلى الله عليه وسلم ومع العلماء رضى الله تعالى عنهم أجمعين ولهذا الادب حلاوة عظيمة يجدها صاحبه لا يعادلها حلاوة ثم ان غفلت عن الاستئذان وكلمت انسانا فلا بد من استغفارى لله تبارك وتعالى حتى يلقى الله تعالى فى قلبى أنه قبل استغفارى (وكان) أخى الشيخ أفضل الدين رضى الله تعالى عنه اذا كلم انسانا غافلا وهو يقرأ القرآن يستغفر الله عز وجل ألف مرة وان كلم أحدا وهو يقرأ فى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر الله تبارك وتعالى أكثر من سبعين مرة وان كلم شخصا وهو يقرأ فى كلام أحد من العلماء رضى الله تعالى عنهم وأرضاهم يستغفر الله جل وعلا ثلاث مرات ولم أر لهذا الادب فاعلا الآن من أقرانى غيره فالحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) جعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسطة بينى وبين الله تبارك وتعالى فى كل حاجة طلبتها لانه صلى الله عليه وسلم كبير الحضرة الالهية فسؤالنا ربنا جل وعلا بلا واسطته سوء أدب معه صلى الله عليه وسلم ولانا لا نعرف الادب مع الله تبارك وتعالى لعدم احاطتنا به عز وجل بخلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فافهم ذلك (وفى كلام) سيدى عبد القادر الجيلانى رضى الله تعالى عنه اياك أن تحذف واسطة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكلم الله عز وجل بلا واسطته فانك تكون اذ ذاك مبتدعا لا متبعا والكامل لا يطأ مكانا لا يرى فيه قدم الاتباع لنبيه صلى الله عليه وسلم فيه أبدا انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما منّ الله تبارك وتعالى به على)) كراهتى لمد رجلى فى ساعة من ليل أو نهار الا بعد قولى دستور يا الله أمد رجلى لاريحها من القرفصاء ثم أمدها بعد ذلك وكذلك الحكم فى مدها نحو المدينة المشرفة أو نحو ولى من الاولياء لا أمدها ناحية أحد منهم حتى أقول دستور يا سيد المرسلين أو دستور يا سيدى عبد القادر يا جيلانى أو يا سيدى أحمد يا ابن الرفاعى أو يا سيدى أحمد يا بدوى أو يا سيدى ابراهيم يا دسوقى ونحوهم من الاولياء الاحياء والاموات كل ذلك لشهودى أننى بين يدى الله تبارك وتعالى أو بين يدى رسوله صلى الله عليه وسلم أو أئمة دينه رضى الله تعالى عنهم على الدوام شعرت بذلك أو لم أشعر فان لم يكن ذلك كشفا كان ايمانا (ولهذا) الادب حلاوة عظيمة لا يقدر قدرها ثم انى اذا حصل لى وجع من كثرة ضمر رجلى بحيث انى أعرف أن مثل ذلك الوجع يعذرنى الله تبارك وتعالى فيه بقرينة قواعد الشريعة فحينئذ لا يتأكد على الاستئذان (وقد رأيت) الام اذا خافت على ولدها من القرفصاء تصير تمدد رجلى ولدها كلما قبضهما رحمة به مع ان رحمتها بولدها دون رحمة الله تبارك وتعالى بعبده بيقين فاذا كانت الام تمدد رجلى ولدها مع ضعف رحمتها فالله تبارك وتعالى أرحم وأشفق ولم أر لهذا الادب فاعلا من أهل عصرى الا قليلا فاعمل على التخلق بذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما منّ الله تبارك وتعالى به على)) شدة كراهتى للنوم على حدث أكبر أو أصغر ظاهر على الجسد أو باطن من حقد أو مكر أو خداع أو غل أو حسد أو تنقيص أحد من المسلمين الا بطريق شرعى كل ذلك مراعاة للادب مع الحضرة التى ننتقل اليها بعد النوم فان الارواح اذا ارتفعت عن الجسم الى السماء لا يؤذن لها فى السجود بين يدى الله تبارك وتعالى الا اذا نامت على طهارة ظاهرة وباطنة فان لم تكن طاهرة كما ذكرنا منعت من السجود والدخول لحضرة الله عز وجل فتصير واقفة خارج الحضرة لا تقدر على السجود ولو انها سجدت خارج الحضرة على حدث لم تقبل فى عالم الارواح فصلاتها باطلة وتأثم بذلك اثما يشا كل مقام صاحبها ويشترح لما قلناه بقوله صلى الله عليه وسلم فى خروج النساء لصلاة العيد والحيض يعتزلن المصلى مع أن المصلى ليس هو بمسجد انما ذلك لكونه محلا يسجد الناس فيه فافهم وما يعقلها الا العالمون (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لسيدى أفضل الدين اياك أن تنام على حدث ظاهر أو باطن من محبة الدنيا وشهواتها فربما أخذ الله تعالى روحك تلك الليلة فتلقى الله تعالى وهو عليك غضبان بحسب قبح ذلك الذنب الذى نمت عليه (وقد قال) تعالى أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الارض الآية (وفى) الحديث أيضا مرفوعا

اقيت القطب فلا تصلين وهو وراءك فقمت يوما الى أبي العباس وهو بالاسكندرية عند صلاة العصر فلما دخلت عليه قال أصليت العصر قال قلت لا قال قم فصل وفى المكان الذى هو فيه ايوانان قبلى وبحرى وكان الشيخ جالسا فى البحرى فلما قمت لاصلى ذكرت ما قاله لى شيخى اذا لقيت القطب فلا تصلين وهو وراءك وعلمت انى اذا صليت كان الشيخ وراء ظهرى فاقام الله بقلبى حالة وقلت حيثما كان الشيخ هنالك القبلة فتوجهت لناحية الشيخ وأردت ان أكبر فقال الشيخ لا هو لا يرضيه خلاف السنة وقال رضى الله عنه ماذا أصنع بالكيمياء والله لقد صحبت أقواما يعبر أحدهم على الشجرة اليابسة فيشير اليها فتثمر ابانا للوقت فمن صحب هؤلاء الرجال ماذا يصنع بالكيمياء وأخبرنى بعض أصحابنا قال كنت أصحب بمدينة قوص الشيخ أبا عبد الله الحجانى أحد أصحاب الشيخ أبى الحسن الشاذلى فكان يقع لى الامر فاسأل عنه الشيخ أبا عبد الله فيقول ليس هذا الامر لى ولكن ان جمع الله بينك وبين أبى العباس المرسى تجد عنده ما تريد وقال رأيت فى المنام كأن معى طبقا فيه بسر وحوارى يا كل منه فعبرته فقيل هذا رجل كبير لك على يديه علوم بعدما أتى وقتها فلما ورد الشيخ

بحشر

يحشر المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل (وفي) الحديث أيضا ان الله تعالى من منذ خلق الدنيا لم ينظر اليها أي نظر رضا عنها وعن محبيها والافهو تبارك وتعالى ينظر اليها نظر تدبير ولولا ذلك لذهبت في علم الله جل وعلا ولم يبق لها وجود فافهم ذلك فمن نام على محبة الدنيا ومات في تلك النومة حشر مع مبغوض لله لم ينظر اليه منذ خلقه (وهذا) الامر قل من يتنبه له حتى يتوب منه بل غالب الناس لا يعد محبته للدنيا ذنبا أبدا وغاب عن هؤلاء قول المسيح عليه السلام حب الدنيا رأس كل خطيئة فلم يخرج عن محبتها خطيئة واحدة انتهى (وكذلك) ينبغي للانسان مراعاة التوبة من جميع الذنوب والشهوات أيضا اذا استيقظ من منامه فربما مات بغتة فلم يمهل عليه ملك الموت حتى يتوب (وقد كان) مالك بن دينار رضي الله تعالى عنه يجمع أصحابه ويقول لهم تعالوا نستغفر من الذنب الذي لا يهتدي أحد للتوبة منه وهو محبة الدنيا فواظب يا أخي على التوبة من ذلك وواظب على النوم على طهارة الظاهر والباطن كما ذكرناه لك ولا تترخص تندم في الآخرة والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) شدة كراهتي للنوم في الثلث الآخر من الليل أشد من كراهتي للمعاصي الظاهرة وكذلك أكره النوم ليلتي العيدين وليلة الجمعة وليلة النصف من شعبان أو ليالي القدر ونحو ذلك الا غلبة لا اختيارا وربما جالست الحريص على اليقظة وذلك لا ينقص رأس مال الفقير بخلاف نوم الاختيار (وهذا) الخلق من أكبر نعم الله تبارك وتعالى علي ومن أين لمثلي أن يوقفه الله تعالى بين يديه في الظلام مع أوليائه وأصفيائه وان لم ألحق بهم فان صفوف المواكب الالهية على هيئة صفوف الدنيا ولله المثل الاعلى فيقف الاكابر في حضرة الشهود الكبرى التي ما فوقها مرتبة ومن دونهم قربا منهم وهكذا الى آخر من يحضر وربما تأخرت عن المبادرة الى موقفي المعتاد فيقول لي جاري في الموقف قد تخلفت هذه الليلة عن عادتك وهذا الشخص لم يزل يزاحمني ويقول اذا رآني قد جاء المتملق على الله لكثرة ما يسمعني أدعو لنفسي ولاخواني (واعلم يا أخي) ان الموكب الالهي تارة ينصب من أول النصف الثاني وتارة ينصب من أول الثلث كما يعرف ذلك أرباب القلوب الا ليلة الجمعة فانه ينصب من غروب الشمس الى خروج الامام من صلاة الصبح كما ورد في حديث رواه الامام سنيد في تفسيره فينبغي لكل مسلم أن لا يغفل عن سؤال ربه ليلة الجمعة من الغروب الى صلاة الفجر وذلك لان الله تعالى ما كل وقت يجبر عبده على سؤاله فاذا رفع الحجب عن قلوب عباده وقال لهم هل من سائل هل من مبتلي هل من مستغفر ونحو ذلك فقد أذن لهم في السؤال وما أذن لهم في ذلك الا وهو تبارك وتعالى يريد أن يجيب دعاءهم كما صرح به في الحديث فلا يغفل عن الدعاء في ذلك الوقت الا كل محروم (وتأمل) يا أخي أصحاب السلطان اذا رأوا من يتخلف عن طلوع الموكب كيف يقطعون جامكيته ويمحون اسمه من ديوان عسكر السلطان فيصير ممقوتا بين الناس (وكذلك) حكم الفقير اذا نام في وقت المواكب الالهية ربما يمحون اسمه من ديوان الولاية (وكان) سيدي أحمد بن الرفاعي رضي الله تعالى عنه يقول مامن ليلة الا وينزل فيها نثار من السماء فيفرق على المستيقظين ويحرم النائمون انتهى (وقد) مكث ابن المؤذن بناحية منية أبي عبد الله أربعين سنة لا يضع جنبه الارض فكان سيدي محمد السروي يقول لم يدع ابن المؤذن مددا ينزل من السماء في ليل أو نهار الا وله فيه نصيب فاعمل على التخلق بذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(الباب الرابع في ذكر جملة أخرى من الاخلاق فاقول وبالله التوفيق وهو حسبي ونعم الوكيل)

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) كثرة ثنائي على الله تبارك وتعالى اذا نزل علي ما يسوءني عادة لعلمي بان تقديراته تعالى كلها على عباده عين الحكمة لا بالحكمة لانها لو كانت بالحكمة لكانت أفعاله تعالى معلولة تحت الحكمة (ومن هنا) كان لا يجوز السخط على شيء من أفعاله تعالى قط ومن سخط فهو جاهل ولو كشف للعبد عما يسوءه من الواردات الالهية ورأى ما أعد الله تبارك وتعالى له في نظير صبره عليها لكان هو يسأل الله تبارك وتعالى وقوع ذلك (وأيضا) فان كل واقع في الوجود بارادة الهية وسبق علم فلا يصح تغييره

أبو العباس الى مدينة قوص فدخلت عليه فسألته عما كان يقع لي فأجابني عن ذلك وقال تذكر ويالك البسر والجواري يا أكل منه أنا ذلك الجواري وتجاريت الكلام يوما مع الشيخ مكين الاسمر رضي الله عنه فقلت له عن الشيخ أبي العباس قال الشيخ كذا وقال كذا الى ان تمادى بنا الكلام والفقيه مكين يستغرب تلك الحقائق التي أقولها عن الشيخ الى ان قال نقول لك الحق ماعرفنا الشيخ أبا العباس فهذا اعتراف من الشيخ مكين الدين بعظيم شأن الشيخ أبي العباس وانه لم يعرفه مع ان الشيخ أبا الحسن الشاذلي شهد للشيخ مكين الدين الاسمر انه من السبعة الابدال وكنت يوما عند الشيخ أبي العباس الدمنهوري وعنده انسان من أصحاب أبي العباس فقال له انسان يا سيدي هذا من أصحاب أبي العباس المرسي فقال الشيخ أبو العباس الدمنهوري سيدي أبو العباس المرسي ملك من ملوك الآخرة وأخبرني سليمان بن الباخس قال دخلت على الشيخ أبي العباس الدمنهوري فسمعته يقول يارب هذا أبو العباس وأنا أبو العباس ويكرر ذلك فقلت ياسيدي من أبو العباس قال المرسي يابني مامن اسوان الى الاسكندرية رجل مثله ثم قال مامن اسوان الى دمياط

(وفى الحديث) أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل ومعلوم ان الانبياء والاولياء محبوبون له تبارك وتعالى وما يفعل الحق بمحبوبه الا ما يقربه اليه (وايضاح ذلك) أن الحق تعالى متعرف متعطف بكل شئ وردمن حضرته ليعرف أهل حضرته مقدار الوصل والهجر ومقدار النعمة والبلاء ومن تأمل الداء بعين الاستبصار وجده دواء وخيرا هذا فى البلايا فى الجسد والمال والولد ونحوهم واما البلاء فى الدين فذلك مؤذن بغضب الله تبارك وتعالى على العبد فافهم واياك والغلط (وقد) قلت فى هذا المقام

يارب لاأحصى عليك ثناء * فى كل أمر سرنى أوساءا
أنت الحكيم وعين فعلك حكمة * قدعمت السراء والضراءا
بكليهما متعرف متعطف * فالداء فى الدنيا تراه دواءا

فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) انى لاأتداوى قط من مرض الاان اشتد بحيث يشغلنى الالتفات اليه عن كمال الاقبال على الله تبارك وتعالى والحضور معه ومادمت اقدر على الحضور والنسى فى عباداتى فلااتداوى ثم لابدلى مع التداوى بشرطه من مراعاة نية التداوى لحق الغير لأخرج عن حظ نفسى من محبة العافية بالطبع لالكون الحق تبارك وتعالى هو المالك لجسمى اذ العارف انما يتداوى لاجل كون ذاته أمة لله تبارك وتعالى لالنفسه هو ولولا انها ملك لله تعالى مااعتنوا بها فى التداوى كل ذلك الاعتناء ففرق بين من يتداوى قيامابواجب حق ربه عز وجل وبين من يتداوى قيامابواجب حق نفسه وما يعقلها الا العالمون (ونظير) ذلك محبتى العفو من قبل الحق تبارك وتعالى فلولا انى اعلم محبة الحق تعالى له ماطلبته منه ومن مقام الاكابر انهم لايعتنون بشئ الاان رأوا وجها فيه للحق تبارك وتعالى دون أنفسهم فافهم ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) شدة كراهتى لخطاب الحق جل وعلا ومناجاته اذا تلطخ ثوبى أو بدنى عذرة ولو من مرض حصل أو نحوه الاان وجب ذلك الخطاب تعظيما لحضرة مناجاة الحق جل وعلا لاسيما ان حصل لى ادرار بول أو مشى بطن فمن خاطب الله تبارك وتعالى فى حال تقذر بدنه أو ثيابه فهو خارج عن أدب الاكابر وكثيرا ماأرسل الى أحد من الاخوان ليحادثنى بامور الدنيا ويشغلنى عن مراقبة الحق تبارك وتعالى فى تلك الحالة القذرة حتى لااستحضر أنى بين يدى ربى تعظيما لجنابه عز وجل لالعلة اخرى (ومن هنا) بخرت الاكابر ثيابها للجمعة والجماعات وبسطوا الصلاتهم السجادات النفيسة المبخرة تعظيما لحضرة خطاب الله تبارك وتعالى المشار اليها بنحو حديث ان الله فى قبلة أحدكم فلا يبصق تجاه وجهه وخوفا ان يدوس أحد برجله فى محل يتخيل فيه وجود قرب الحق تبارك وتعالى حين يصير يعبده كانه يراه ففرش السجادة مطلوب ليتوقى الماشى الدوس برجله اذا رآها مفروشة فافهم ذلك ترشد والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) حضورى مع الله تبارك وتعالى عند أكلى الفاكهة والحلوى وغيرهما من الشهوات كالمناكح والملابس فلاأفعل شيأ من ذلك غافلا عن الله تبارك وتعالى وانما افعله بحضور ونية صالحة كنية مداواة النفس بميلها لتوافقنى فيما أريد منها من طاعة الله عز وجل فان لسان حالها يقول لصاحبها كن معى فى بعض اغراضى والاصرعتك (وهذا خلق) غريب قل ان يوجد فى الناس اليوم بل اذا رأى أحدهم الشهوة جذب قلبه اليها ونسى ربه (ومن هنا) منع الشرع من الاكل فى الصلاة لان شهوة الاكل ولذته تصرف قلبه عن الله تعالى فلا يقدر على كمال الاقبال عليه (فعلم) ان كل من ادعى ماذكرناه من الادب والحضور وقل حجابه عن الله عز وجل فافهم ذلك واعمل على التخلق به والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به على)) زيادة اكرامى لليتيم ومراعاتى له بعد موت والده أكثر مما كنت أراعيه لاجل والده وكذلك أزيد فى الغض عن النظر الى المرأة التى غاب عنها زوجها أكثر من غض طرفى عنها اذا كان زوجها حاضرا لاسيما ان كان زوجها بحاور بمكة أو المدينة أو كان شريفا أو كانت المرأة شريفة أو

الى الاسكندرية رجل مثله وأخبرنى سليمان هذا قال لقيت يوما الشيخ أبا العباس المرسى وقد خرج من الحمام فعزمت عليه فطلع عندى فقدمت له من البطيخ الصالحى فهو فى أثناء أكله سألته عن رجل كان كثير الشهرة يرحل بالخلق الكثير بين الرايات ولايحضر صلاة الجمعة فلما ذكرته للشيخ تغير وقال والله لو علمت انك تذكره لى ماطلعت عندك تذكرون بين يدى الابدال والاولياء أهل البدع وسمعته يقول والله ما كان اثنان من أصحاب هذا العلم فى زمن واحد قط الا واحد عن واحد الى الحسن وأخبرنى جماعة من أهل اشموم قال قدم علينا الشيخ أبو الحسن الحجائى من أصحاب الشيخ أبى الحسن الشاذلى فكان يتكلم علينا فيعجبنا كلامه فاذا رأى اعجابنا بذلك قال كيف لو رأيتم الشيخ أبا العباس المرسى لوأطلق أبو العباس لسانى لتكلمت بالعلم الغريب وسمعته يقول كان يتكلم فى هذا العلم ثلاثة الشيخ أبو الحسن وصاحبه أبو الحسن الصقلى وأنا توفى الشيخ رضى الله عنه وتوفى الصقلى ولا أعلم اليوم على وجه الارض أحدا يتكلم فى هذا العلم غيرى وكنت أنا حين توفى الشيخ أبو العباس بالقاهرة فدخلت يوما زاوية

من

من بنات الاولياء فاني أزيد في غض الطرف عنها أكثر مما أغض اذا سافر زوجها الغير مكة والمدينة لكون زوجها يصير في حضرة الله تبارك وتعالى وحضرة رسوله صلى الله عليه وسلم الشريفة بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت الولي ملحقة به فمن تعرض لحرمه أو حرم الاولياء فقد تعرض لعقوبات الله عز وجل (وهذا خلق غريب) لم أر من تخلق به من أقراني الا القليل وايضاح ذلك انه يتأكد على العبد زيادة التعظيم والاكرام لكل من كان في كفالة الحق جل وعلا المحضة أكثر من تعظيم من كان في كفالة الحق تبارك وتعالى المخلوطة بكفالة الخلق عادة (فلابد) من تمييز الحق جل وعلا بزيادة تعظيم وكل من راعى اليتيم أوغض عن النظر الى المرأة التي غاب عنها زوجها مثل مراعاته لها حال حياة الوالد أو حضور الزوج فقد ساوى في التعظيم بين الله وبين خلقه وأساء الادب (وقد وقع لي) أنني ساويت في الغض عن رؤية وجه جاريتي دام السرور حين غاب عنها زوجها لحضوره فلم أزد في الغض حين سافر فعوتبت على ذلك في المنام وقيل لي ميز الحق تعالى بزيادة غض على ما كنت عليه حين حضور زوجها فقلت سمعا وطاعة فاذا كان من لم يزد في الغض يعاتب فكيف بمن يخون زوجة جاره ويفسق فيها ويسارق النظر اليها كالمتلصص نسأل الله تعالى العفو والعافية والحمد لله رب العالمين

(ومن من الله تبارك وتعالى به علي) نفرتي من كثرة اعتقاد أحد من الامراء وغيرهم في وان وقع ان أحدا مدحني عند أمير حتى رفعني فوق جميع أقراني توجهت الى الله تبارك وتعالى في ان يحرك لي أحدا من الاعداء فينقصني عنده أو سألت الله تبارك وتعالى ان يحول باطنه عن الاعتقاد في حتى يصير لا يلتفت الي بوجه من الوجوه وذلك فتحا لباب الراحة لنفسي وسدا لباب تنقيص أحد من اخواني برفعتي فوقه عند ذلك الامير (وهذا) الخلق لم أجد له فاعلا من اقراني فاعمل على التخلق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) عدم اجابتي لمن دعاني الى التصدر لصلاة الاستسقاء ودفع الوباء لما في ذلك من تحريك نفس الحسدة من الاقران وقد أرسل الي مرة الباشا محمد قاصده أن أطلع مع العلماء الجبل المقطم لدفع الوباء والبلايا في سنة احدى وستين وتسعمائة بشرط أن أكون أنا الداعي والناس كلهم يؤمنون فلم أجبه الا الى الحضور خوفا من تحرك نفس بعض الناس علي ومع ذلك فلا تسأل يا أخي ما حصل من قول الباشاه لا يدعو الا فلان من الغيبة والتنقيص لي عند الباشاه وهؤلاء وان كانوا صادقين في تنقيصي وتنفير الاكابر من الاعتقاد في لكن ما كل أحد يحتمل مثل ذلك وقد تقدم في هذه المنن ان مما من الله تبارك وتعالى به علي محبتي لمن ينفر الولاة عني أكثر ممن يحببهم في وانه خلق غريب لا يكاد يوجد في أحد من أقراني وقد شكرت فضل من غير اعتقاد الباشاه محمد في جزاه الله تعالى عني خيرا في الدنيا والآخرة فانه سترني بين العباد فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) ادبي مع شيخي الشيخ محمد الشناوي رضي الله تعالى عنه ومع شيخي الشيخ نور الدين الشوني رضي الله تعالى عنه في دوام السهر معهما فلا اتذكر انني نمت في وقت يكون أحدهما مستيقظا فيه وذلك من أكبر نعم الله تعالى علي لكونه وسيلة الى دوام السهر بين يدي الله عز وجل ومن لم يحكم مقام السهر بين يدي شيخه لا يصح له مقام السهر بين يدي الله عز وجل وقبيح على المريد أن ينام وشيخه جالس بين يدي الله تبارك وتعالى في مثل ليلة الجمعة أو غيرها بل ذلك علامة على كذبه في محبة الله جل وعلا فضلا عن محبته للشيخ فانه لو كان يحب الشيخ لاستغنم أوقات الخلوة به كما أنه لو كان يحب الله عز وجل المحبة المعروفة بين القوم لما أخذه نوم الا بعد أن يصرع كذا كذا مرة (وقد) أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود كذب من ادعى محبتي فاذا جنه الليل نام عني انتهى فشهد الحق تبارك وتعالى على من نام في الليل اختيارا بكذبه في محبته (وفي زبور داود) عليه السلام يا داود جعلت النهار للمعاش وجعلت الليل للسمر معي فاشتغلتم عني في النهار ونمتم عن مجالستي في الليل فلا أنتم في النهار معي ولا في الليل انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تعالى يتولى هداك فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم اظهاري انتظام الطريق اذا دخلت على أمير أو كبير فلا أقول

الآخر من هو قال الشيخ أبو العباس المرسي وهما لا يعلمان اني من أصحاب الشيخ تدري ما اتفق له مع شيخنا صفي الدين قال لا قال سمع الشيخ ليلة هنا ذكرا لا يعهده فقال لي اذهب فانظر من هذا فذهبت فاذا هو أبو العباس وأصحابه فرجعت الى الشيخ صفي الدين فأخبرته فقال يا أبي هذا الرجل هنا ولا يزورنا ما هذا الا أمر عجيب ثم أصبح الشيخ صفي الدين فقال لاصحابه رأيت البارحة كأني في فلاة من الارض وأبو العباس في موضع مرتفع وهو يقول لي يا أخي يأبى الله ان نجتمع الا هكذا وقال الشيخ أبو عبد الله بن النعمان الشيخ أبو العباس المرسي وارث علم الشاذلي حقيقة وأخبرني بعض أهل البهنسا قال قال لي الشيخ أمين الدين جبريل تريد ان أريك وليا من أولياء الله تعالى قلت نعم قال امض بنا فأتى بي الى الشيخ أبي العباس وقال هو هذا وأخبرني بعض أصحابه قال عزم على الشيخ انسان فقدم اليه الطعام يختبره فاعرض عنه ولم يأكله ثم التفت الى صاحب الطعام وقال ان كان الحارث بن أسد المحاسبي في أصبعه عرق اذا مد يده الى طعام فيه شبهة تحرك عليه فانا في يدي ستون عرقا

للمداح الذى ينشد للفقراء أسمعناشيأ بحضرة ذلك الامير الابنية صالحة ولا أقول للامير اذا دخل بعدان انفض أهل مجالس الذكر وقراءة الورد مثلا سبحان من عجل للفقراء نعيم الجنان فى الدنيا فى مجالس ذكرهم وقد نزل على الفقراء فى هذا اليوم رحمة حتى عمتهم وحصل مدد كبير وكنت أودانك دخلت قبل انفضاضهم لحصل لك الرجة ور بما كان ذلك القول من شيخ الزاوية للامير رياء وسمعة لظنه فى الامير انه طن انه قليل الذكر والاشتغال بالله عز وجل حين رآه جالسا لافقراء عنده ولاذاكر (وهذا) يقع فيه كثير من المتمشيخين بالنصب اذا زارهم الامراء ولوانهم كانوا صادقين لم يذكروا مثل ذلك للامير لانه ليس بمريد لهم ولا سألهم هل قرأتم ورد كم اليوم ولاقال أسمعنا شيأ من كلام القوم والفقراء فاى أمر ألجأ سيدى الشيخ أن يقول ماقال فاعلم ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) مشاركتى لكل من بلغنى انه فى ضيق فى جميع مايصيبه وينزل عليه من البلايا والمحن لاسيما السلطان الاعظم فانى مرضت لمرضه مرات عديدة وجاءنى وشكر من فضلى واطلع على ذلك أهل الكشف وصاروا يتحدثون فيمابينهم أننى لولا حات عن السلطان وجع رجله لما سافر لقتال الروافض ما كان حصل له خير (وذلك) من علامات صحة ارتباطى مع امامى (ومما) يقع لى انه اذا كان عندنا امرأة فى المخاض أحس بانى أطلق مثلها اذا بلغنى ماهى فيه من الوجع وكذلك اذا بلغنى ان أحدا يعاقب فى بيت الوالى أحس بالمقارع والكسارات وعصر الرأس ووضع الخودة المحماة بالنار على رأسى حتى انى أحس بسيلان دهن رأسى وهو نازل ناحية أذنى فاضع يدى أمسحه لاعتقادى انه سال وخرج الى ظاهرها وهذا أمر عزيز وقوعه فى الفقراء ولا يعرف هذا الحال الا من ذاقه (وكان) ذلك من وظيفة سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه وسيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه (وورثت) ذلك من سيدى على الخواص رضى الله تبارك وتعالى عنه وسبق سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله تبارك وتعالى عنه الى مثل ذلك سفيان الثورى رضى الله تبارك وتعالى عنه وميمون بن مهران رضى الله تبارك وتعالى عنه والفضيل بن عياض رضى الله تبارك وتعالى عنه واضرابهم رضى الله تبارك وتعالى عنهم أجمعين فلا تطلع الشمس ولا تغرب على صاحب هذا المقام الا وبدنه ذائب كأنه شرب رطلا من السم والله انى لاحس فى بعض الاوقات ان جسمى كله من فرقى الى قدمى كالدمل الذى قرب انفجاره (وقد حكيت) ذلك مرة لاخى الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى فقال لى والله انى لى منذ عشر سنين وأنا أحس بان جسمى فى طبق من نحاس على نار من غير ماء ولحمى ودهنى يطشطش على النار وأنا صابر فقلت له مم ذلك فقال من كثرة توجه الناس الى فى شدائدهم انتهى (فعلم) أن أهل هذا المقام لم يزل أحدهم مريض التواصل وجود البلاء فى الوجود على اختلاف طبقاته فلا يستريح الافى وقت لم يتوجه اليه مكروب ولم يبلغه ان أحدا فى بلاء ولا عقوبة يتعين عليه مساعدته فهاهذا هو حظه من الراحة فى الدنيا (ومن أعظم) علامة على صاحب هذا المقام وجود الصداع والضارب الشديد فى رأسه حتى يحس بان شخصا ذا قوة شديدة ضرب رأسه بطبر او تساق ليلا ونهارا أوان رأسه مرضوض بين حجرى معصرة فيتمنى الموت فلا يجاب (ومن أدلة ذلك) مارواه الطبرانى وغيره مرفوعا من لم يهتم بامر المسلمين فليس منهم وحديث الترمذى وغيره مرفوعا مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد اذا مرض منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر (ومن رويناه) عنه انه كان اذا نزل بالمسلمين هم أو بلاء يعرض له أياما السيد عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وعمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه والشعبى رضى الله تعالى عنه فكانوا يمرضون ويعادون كما تعاد المرضى فاذا ارتفع ذلك الهم أو البلاء عن المسلمين خلصوا من المرض لوقتهم حتى كأنه لم يكن بهم مرض (ويقع) لى بحمد الله تبارك وتعالى مثل ذلك كثيرا فربما أتونى بالطبيب فيصف لى دواء فيطول جلوسه عندى ساعة فاشفى من المرض كأن لم أكن مريضا فيتعجب الطبيب من ذلك (وكان) سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه اذا نزل باحد بلاء يقول له أكثر من الاستغفار ليلا ونهارا ويقول ماثم أسرع لرفع البلاء من كثرة الاستغفار قال الله تبارك وتعالى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال وأقل الاستغفار الدافع لغالب البلاء

عندى

تعرف علىّ اذا كان مثل ذلك فاستغفر صاحب الطعام واعتذر للشيخ ومن المشهور بين أصحاب الشيخ أبى الحسن وغيرهم ان الشيخ كان يوما بالقاهرة فى دار الزكى السراج وكتاب المواقف للنفرى يقرأ عليه فقال أين أبو العباس فلما جاء قال تكلم يابنى تكلم بارك الله فيك تكلم ولن تسكت بعدها أبدا فقال الشيخ أبو العباس فاعطيت فى ذلك الوقت لسان الشيخ ولقد كان علماء الزمن يسلمون له هذا الشأن حتى كان شيخنا الامام العلامة سيف المناظرين حجة المتكلمين شمس الدين الاصفهانى والشيخ العلامة شمس الدين الايكى يجلسان بين يديه جلوس المستفيد آخذين عنه ومتلقين مايبديه حتى سأله أحدهما عن بعض المشايخ الظاهرين فى الوقت ياسيدى أتعرفه فقال الشيخ أعرفه هنا وأشار الى الارض ولا أعرفه هنالك وأشار الى السماء وسأله أحدهما عن انسان كان بدمشق الغالب عليه السكر والغيبة فقال الشيخ رضى الله عنه كل من لا يكون له فى هذه الطريقة شيخ لا يفرح به وكان من مذهبه رضى الله عنه انه لا يلزم أن يكون القطب شريفا حسينيا بل قد يكون من غير هذا القبيل وتكلم يوما فى القطب وأوصافه ثم قال وما

عندى الآن ألف مرة صباحا وألف مرة مساء (وسمعته) رضى الله تبارك وتعالى عنه مرات يقول من ضحك أو جامع زوجته أولبس ثوبا مبخرا أوذهب الى مواضع التنزهات أيام نزول البلاء على المسلمين فهو والبهائم سواء انتهى ومثل حال أهل هذا الزمان مثل ماحكى ان شخصا مرعلى شخص خرج مرمه وهو مدلى من دبره فقال له أعطنى هذه القطعة النازله أطعمها القطى فانه جيعان انتهى (ولعمرى) ليس عند مثل هذا من تحمل هم أخيه ذرة واحدة وسيأتى ايضاح ذلك ان شاء الله تبارك وتعالى فى مواضع من هذا الكتاب فاعلم ذلك وراجعه والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) مساعدتى لاصحاب النوبة فى سائر أقطار الارض فى حفظ ادراكهم من برارى وقفار ومدائن وبحار وقرى وجبال فاطوف بقلبى على جميع أقطار الارض فى نحو ثلاث درج (وايضاح ذلك) ان حكم القلب حكم المرآة الكرة المعلقة بين السماء والارض فيرتسم فيها جميع العلويات والسفليات ويصير البصر القلبى يدركها كلها على التفصيل فالمدار على قوة وسع دائرة البصر لاغير وان شككت يا أخى فى ذلك فامتحن ذلك بمرآة صغيرة تضعها فوق منارة عالية فانك اذا قابلتها بمدينة مصر كاملة تجدها كلها مرتسمة فى تلك المراة الصغيرة فاعمل يا أخى على جلاء مرآة قلبك من الصدأ أو الغبارات أردت العمل بهذا الخلق فانك تطوف أقاليم الارض كلها فى مقدار ساعة (ومما) وقع لى أن شخصا من بلاد الحبشة أسلم عندنا فى مصر فسألته عن بلده وعن الكنيسة الكبيرة التى فى آخر زقاق داره وعن شجرة النبق التى فى دار جاره فصدقنى على ذلك ثم قال للحاضرين هذا صالح لاطلاعه على بلدى ودار جارى مع انى مارحت البلاد بجسمى وانما نظرت البلاد بقلبى (وكذلك) وقع لى مع خادم نبى الله لوط عليه السلام لما قدم علينا مصر فقلت له ما فعل شجر الليمون المغروس تجاه مقام السيد لوط فقال موجود لم يقطع منه شئ مع انى لم أره الا بقلبى (وفى كلام) سيدى أحمد بن الرفاعى رضى الله تعالى عنه ان القلب اذا انجلى من محبة الدنيا وشهواتها صار كالبلور وأخبر صاحبه بما مضى وبما هو آت من أحوال الناس واذا صدأ قلب الفقير حدثه بأباطيل يغيب معها رشد الرجل وعقله انتهى (وصورة طوافى كل ليلة) على مصر وجميع أقاليم الارض انى أشير باصبعى الى أزقة جميع المدائن والقرى والبرارى والبحار وأنا أقول الله الله الله الله فابدأ بمصر العتيقة ثم بالقاهرة ثم بقراها حتى أصل الى مدينة غزة ثم الى القدس ثم الى الشام ثم الى حلب ثم الى بلاد العجم ثم الى بلاد التركية ثم الى بلاد الروم ثم اعدى من البحر المحيط الى بلاد المغرب فأطوف عليها بلدا بلدا حتى أجىء الى اسكندرية ثم أعطف منها الى دمياط ثم منها الى أقصى الصعيد ثم الى أقصى بلاد العبيد ثم الى بلاد الرجاح وهى اقطاع جدى الخامس ثم أعطف الى بلاد التكرور وبلاد السكوت ومنها الى بلاد النجاشى ثم الى أقصى بلاد الحبشة وهى سفر عشر سنين ثم منها الى بلاد الهند ثم الى بلاد السند ثم الى بلاد الصين ثم أرجع الى بلاد اليمن ثم الى مكة ثم اخرج من باب المعلى الى الدرب الحجازى الى بدر ثم الى الصفراء ثم الى مدينة النبى صلى الله عليه وسلم فاستأذنه عند باب السور ثم أدخل حتى أقف بين يديه صلى الله عليه وسلم فأصلى وأسلم عليه وعلى صاحبيه وأزور من فى البقيع ثم أقول سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وما أرجع الى دارى بمصر الا وأنا الهث من شدة التعب كانى كنت حاملا جبلا عظيما ولا أعلم أحدا سبقنى الى مثل هذا الطواف (وكان) ابتداء حصول هذا المقام لى فى سنة ثلاث وثلاثين وتسعمائة فرأيت نفسى فى صحفة طائرة فطافت بى سائر أقطار الارض فى لحظة وكانت تطوف بى على قبور المشايخ من فوق أضرحتهم الا ضريح سيدى أحمد البدوى وضريح سيدى ابراهيم الدسوقى رضى الله تبارك وتعالى عنهما فان الصحفة نزلت بى من تحت عتبة كل من أحدهما ومرت من تحت قبره ولم أعرف الى الآن الحكمة فى تخصيص هذين الشيخين بذلك نفعنا الله تعالى بهما والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) استئذانى أصحاب النوبة نفعنا الله ببركاتهم كلما خرجت من بيتى أو بلدى أودخلت وذلك لاكون تحت نظرهم حتى أرجع سالما ان شاء الله تعالى (وكذلك) لاأطلع القلعة أوأدخل بيت حاكم فى شفاعة مثلا حتى أقول بتوجه تام عند أول عتبة تلاقينى من أعتاب القلعة أوذلك الامير دستور يا

القطبانية بعيدة من بعض الاولياء وأشار الى نفسه وأخبرنى بعض أصحابه قال استلقى الشيخ يوما على ظهره ومسك بلحيته وقال لو علم علماء العراق والشام ماتحت هذه الشعرات لاتوها ولو سعيا على وجوههم وكان يقول والله ما نطالع كلام أهل الطريق الا لنرى فضل الله علينا وقال فى الامام أبى حامد الغزالى رضى الله عنه انا لنشهد له بالصديقية العظمى كان الشيخ أبو الحسن يقول اذا عرضت لكم الى الله حاجة فتوسلوا اليه بالامام أبى حامد الغزالى وكان يقول عن شيخه أبى الحسن كتاب الاحياء يورثك العلم وكتاب القوت يورثك النور وكان يقول عن الشيخ أبى الحسن عليكم بالقوت فانه قوت وكان هو والشيخ أبو الحسن كل منهما يعظم الامام الربانى محمد بن على الترمذى وكان لكلامه عندهما الحلاوة التامة وكان يقول عنه انه أحد الاربعة الاوتاد ودخلت عليه يوما فوجدته مغموما فى وارد ورد عليه فقال سمعت البارحة يقال لى السلام عليكم ياعبادى ثم قال وهذا قد أسمعته فى السنة مرة أو مرتين وهذا من الحديث الذى قال فيه أبو العباس بن العريف شعرا بدا لك سر طال عنك اكتتامه * ولاح صباح كنت أنت ظلامه فانت حجاب القلب عن سر غيبه *

ولولاك لم يطبع عليه ختامه ... فان غبت عنه حل فيه وطنبت * على موكب الكشف المصون خيامه

أصحاب النوبة جهتى تحت نعالكم اليوم فلاحظونى مع هذا الامير أو هذا القاضى أو هذا الظالم مثلا فلا أخرج بحمد الله تعالى من عنده الا منصورا مكرما مبجلا كما وقع لى ذلك مع الباشا على كما مر ايضاحه اللهم الا ان أكون مبطلا والعياذ بالله تعالى فان أصحاب النوبة لا يساعدونى فليحرر صاحب الحاجة نفسه ان طلب النصرة على يد أصحاب النوبة رضى الله تعالى عنهم (وهذا) الذى ذكرناه قل من يتنبه له من فقراء هذا الزمان بل رأيت بعضهم ينكر وجود أصحاب النوبة أصلا وهذا يدل على انه لم يدخل دائرة الولاية قط فانه لو دخلها لعرف أهلها على اختلاف طبقاتهم كما يعرف جماعة السلطان بعضهم بعضا و بعضهم يظن ان أصحاب النوبة هم الاولياء المرصدون لتربية المريدين وذلك جهل عظيم اذ لا يلزم من كون أحدهم مسلكا ان يكون بيده تصريف كما يعرف ذلك من له أدنى خلطة بأهل الطريق (وقد كان سيدى) على الخواص رضى الله تعالى عنه معه ثلاثة أرباع التصريف فى مصر وقراها (وكان) يرسل الحوائج فى بعض الاوقات الى أصحاب التصريف فى الربع الباقى رضى الله تعالى عنه (وكان) كثيرا ما يرسل الحوائج للشيخ محيسن المجذوب لكونه كان من أصحاب التصريف فى الربع الباقى فى مصر وقراها (وجاء شخص) من تجار بحر الهند الى سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه يأخذ خاطره و يسأله بالله تعالى ان يحفظ مراكبه ببحر الهند فقال له اذهب الى الشيخ محيسن فانه صاحب درك بحر الهند وأعطه نصفا فان قبله منك فهو دليل على انه دخل فى الحلة وان رده فاحتسب مافى مراكبك عند الله تعالى فذهب اليه فقبل منه النصف وسلمت مراكبه تلك السنة (وكان) الشيخ محيسن اذ ذاك جالسا فى رميلة مصر (ورأيت) مرة بعض أشياخنا بمصر ذهب الى دكان الشيخ بركات الخياط وكان من أصحاب النوبة فوضع على دكانه حجرا فى غيبته فلما جاء الشيخ بركات عرف الحجر ومن جاء به والحاجة وقضاها وكانت الحاجة ان شخصا كتبوه الى اصطنبول سركن لما دخل ابن عثمان الى مصر وكان محسنا للشيخ المذكور كثيرا فسلك الشيخ الادب مع أصحاب النوبة وسألهم فى قضائها ولو أنه سأل الله تعالى بلا واسطتهم لربما أجيب لصلاحه وولايته (ثم) لا يلزم من مشاورة الولى الكبير لاحد من أصحاب النوبة أن يكون ذلك نقصا وأيضا فان الكمل مقامهم منزه عن مشاركة الخفير فى التصريف دنيا وأخرى بخلاف أرباب الاحوال فالكامل كشيخ الاسلام وصاحب الحال كخفير البلد ولكن هكذا أهل الادب (وكان) سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه اذا شاوره أحد فى السفر من مصر الى الريف مثلا يقول له اذا أردت الخروج من سور البلد أو من عمرانها فقل بقلبك دستور يا أصحاب النوبة اجعلونى تحت نظركم حتى ارجع ثم اذا رجعت فاستاذنهم أيضا فى الدخول فانهم يحبون من يسلك معهم الادب (وقد) أعطاهم الله تبارك وتعالى معرفة الخواطر التى تمر على قلوب أهل ادراكهم فضلا عن معرفة أعمالهم ومعاصيهم فى قعر بيوتهم ولهم التأديب على كل زلة وقعت فى أدراكهم لان قوسهم موتور على الفساق وعلى الفقراء الغافلين عن الادب مع الله تبارك وتعالى (وسمعته) رضى الله تعالى عنه وأرضاه مرارا يقول لا يخرج أحدكم الى السوق الا وهو على طهارة فان أصحاب النوبة يحبون من يراعى الطهارة فى ادراكهم انتهى (ومما وقع لى) تصديقا لكلام الشيخ رضى الله عنه انى أخرجت ريحا بنواحى شون السلطان بمصر العتيقة واذا بشخص أسمر جالس فى دكانه يحبك الشدود فرفع رأسه الى وقال كنا محتاجين اليك قوى فى فسائك فى دركى وحارتى فعلمت انه من أصحاب النوبة (وكذلك) مما وقع لى انى كنت مارا تجاه سوق الصاغة بخط بين القصرين وأنا غافل فبينا أنا كذلك اذ أحسست بكل شعرة فى قامت تمشى وأحسست بأن خلفى تمساحا كبيرا يريد أن يبتلعنى فالتفت فاذا بشخص أشعث الشعر أحمر العينين كادت يده أن تصل الى كتفى فقال لى لا تعد تمشى فى خطى وأنت غافل عن الله تعالى ما يجرى لك خير فمن ذلك اليوم ما أتذكر أنى مررت فى ذلك الدرك غافلا أبدا فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) فى هذا الزمان حفظى من تصريف أصحاب النوبة فى عرض أو سلب حال أو نحوهما مع كثرة مزاحمتى لهم فى الشفاعات عند الحكام وكثرة معارضتهم لمن يشفع عند الحكام من غير واسطتهم ومع كونهم أتم نظرا منى فلم يزالوا يسامحونى بشفاعتى عند الحكام وأنا غافل عنهم أو غير مستوعب

لهم

وجاء حديث لاعل سماعه

شهى الينا نثره ونظامه

(الباب الثالث) فى مجرباته ومنازلاته وما اتفق لاصحابه معه ومكاشفاته سمعت الشيخ أبا العباس رضى الله عنه يقول كنت وأنا صبى عند المؤدب جاء رجل فوجدنى أكتب فى لوح فقال لى الصوفى لا يسود بياضا قال فقلت ليس الامر كما زعمت ولكن لا يسود بياض الصحائف بسواد الذنوب وسمعته يقول عمل الى جانب دارنا خيال الستارة وأنا اذ ذاك صبى فحضرته فلما أصبحت أتيت الى المؤدب وكان من أولياء الله تعالى فانشد حين رآنى

يا ناظرا صور الخيال تعجبا

وهو الخيال بعينه لو أبصرا

وقال رضى الله عنه رأيت ليلة كأنى فى سماء الدنيا واذا برجل أسمر اللون قصير الطول كبير اللحية فقال قل اللهم اغفر لامة محمد اللهم ارحم أمة محمد اللهم استر أمة محمد اللهم اجبر أمة محمد هذا دعاء الخضر من قاله كل يوم كتب من الابدال فقيل هذا الشيخ ابن أبي شامة فلما انتبهت وأتيت الى الشيخ أبي الحسن جلست ولم

لهم فى الاذن فان من لم يستوعبهم فى الاستئذان فربما نقصوا فيه فريقين عنده ما يعارضه فيقاسى من الشدائد والاهوال مالا يعبر عنه وقل من يسلم من عطبهم من الفقراء والعلماء ثم ان جرح من طعنوه لا يلتحم جرحه الا بعد موت صاحبه (وقد) تشفع الشيخ على الخواص رضى الله تعالى عنه مرة عند الامير حاتم الحمزاوى من غير استئذان أصحاب الثالث الذى لا تصريف له فيه من مصر فطعنه انسان بخنجر فى مشعره فلم يزل بها حتى مات بعد عشرين يوما وهو يقول آه من حرارة هذه الضربة انتهت (وقد) سبق لى أنا معهم وقائع كثيرة أوائل دخولى طريق القوم رضى الله تعالى عنهم حتى كدت أن أهلك ولكن بحمد الله تبارك وتعالى كلهم يحبونى اليوم ولا أعرف أحدا منهم يكرهنى ولذلك رتبت لهم الدعاء عندى فى الزاوية فى قراءة الاسباع والكرسى وغير ذلك (فمن) وقائعهم الماضية معى أن ثلاثة منهم عارضونى فمكثت تسعة أيام بلياليها لا آكل ولا أشرب ولا أنام ولا أضع جنبى الى الارض حتى صار بدنى كله كالدمل الذى قرب انفجاره ثم حصل لى الفرج على يد الشيخ محمد البهوتى بباب زويلة اعربان وقال لابن عمى عبد السلام قد عرضوا حكاية عبد الوهاب على ثلاثين نفسا فابوا أن يحملوها ولكن أنا أحملها لله تبارك وتعالى (وأخبرنى) أن الذى عارضنى ثلاثة من العجم كانوا يجلسون تحت المدرسة البرقوقية بخط بين القصرين ثم قال لى تبخر هذه الليلة بخور رصاص البان وان شاء الله تعالى تنام هذه الليلة ويخف العارض ففعلت فكان الامر كما قال (ومن جملة) من لم يحمل عنى سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه وقال لاخى الشيخ أفضل الدين رضى الله عنه اياك أن تحمل شيئا عن عبد الوهاب مما هو فيه ودعه يدمن على البلاء الآتى (وأما) الشيخ شعبان المجذوب والشيخ محمد الجوهرى المكشوف الرأس فطلعا الى البيت وأمرانى بالصبر ونقش لى الشيخ شعبان فى الحائط بسكين يقول الله عز وجل فى التوراة يا عبدى تحمل ما يرد عليك منى واصبر وقال لى الشيخ محمد الجوهرى سبحان من حمل عنك يا ولدى فانهم كانوا قاتليك ولكن كان فى قنديلك الزيت فان أصحاب النوبة اليوم يا ولدى من العجم لا يحبون أحدا له اسم من أولاد العرب انتهى (ومما وقع لى أيضا) أن شخصا جاء من الفقراء الى مصر ليدخلها على نية الاقامة فمنعه أصحاب النوبة فجلس تجاه قبة بشتك الدوادار خارج باب النصر وصار كل من مر عليه يقول له كيف يمنعونى من دخول مصر ويمكنون عبد الوهاب فصار الناس يخبرونى بكلامه فمكث أربعين يوما ثم مد الشيخ محمد الصوفى المقيم بالفيوم يده من الفيوم فضربه فمات وقال أنا مذهبى ان كل من قتل أحدا من أصحابى فقتله عندى حلال انتهى (وقد كان) الشيخ حسن العراقى المدفون بكوم أبى الريش المطل على بركة الرطلى يقول لا يأذن أصحاب النوبة لفقير أن يسكن فى مصر الا ان كان تحت نظرهم مراعيا للادب معهم والا أخرجوه الى القرى أو الى خارج السور انتهى (ومما وقع لى معهم أيضا) أن شخصا التف فى عباءة ونام فى مجاز الزاوية ثلاثة أيام لا يأكل ولا يشرب وأنا لا أشعر فدخل على الشيخ حسن الريحانى فأخبرنى به وقال كيف يجلس فى زاويتك شخص يقصد معارضتك اذا وجد عندك غفلة ولا تحس به ثم خرج اليه وضربه بعصاه وأخرجه من الزاوية فصادف الشيخ حسن بعد مدة طعنه فى فخذه بسكين وقال انما طعنتك لكونك عارضتنى فى عبد الوهاب وكان ذلك آخر معارضة الفقراء لى فلم يعارضنى منهم بعد ذلك أحد الى وقتى هذا (وقد) أخبرنى سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه ان شخصا تبع فقيرا من بلاد الشام الى مصر يريد ان يقتله بالحال فلم يجده غافلا عن الله تبارك وتعالى فى وقت فاجتمع هو واياه مع الفقراء فى جامع عمرو آخر جمعة من رمضان فوجده غافلا فطعنه فمات انتهى (وقد أخبرنى) أخى الشيخ أبو العباس الحريثى رضى الله تعالى عنه قال لما طفت بلاد الغربية دخلت جامع اصطنها فبينا أنا جالس والناس حولى اذ أحسست بثقالة فى بطنى فكدت أهلك فقلت لهم ائتونى بشئ أتقايأ فيه فأتونى بجفنة كبيرة فملأتها قيحا ودما ثم ان شخصا تحرك من جانب الجامع وكان نائما مغطى بملاءة مزعفرة وقال والله لولا انك ضعيف الحال وأنت ضعيف ما تركتك تخرج من الجامع الا للقبر كيف تطلع بلاد الناس وأنت غافل عن استئذانهم كلها ثم قال فقلت له التوبة فتبت ومن ذلك اليوم ما طلعت بلدا حتى أستأذن أصحاب دركها قبل ان أطلع اليها انتهى (وكذلك) وقع لى وأنا فى مولد سيدى أحمد البدوى رضى الله تعالى عنه وأنا جالس فى ركن القبة فدخل شخص من

أخبره بشئ فقال اللهم اغفر لامة محمد الدعاء من قاله كل يوم كتب من الابدال وقال رضى الله عنه كنت أخرج كل يوم من باب البحر نحو المنار فخرجت يوما الى المنار فنمت عند الجانب الشرقى وكان قد خطر فى نفسى ما سبب قلة رواية أبى بكر الصديق رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كثرة ملازمته له فاذا على يقال لى أعلم الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق وانما قلت روايته عنه لتحققه به وقال رضى الله عنه طالعت مقام الرحمة فاذا على يقال لى والله ليكونن من رحمة الله يوم القيامة ما ينال منها ابن أبى الطواجن وكان هذا ابن أبى الطواجن قد قتل الشيخ القطب عبد السلام بن مشيش شيخ الشيخ أبى الحسن الشاذلى رضى الله عنهما وقال رضى الله عنه كنت مع الشيخ فى مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم فاردت ان أزور حمزة رضى الله عنه فخرجت من المدينة فتبعنى رجل فاتينا الى التربة فاذا الباب مغلق فانفتح الباب ببركة رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلنا فوجدنا هنالك رجلا من الابدال فقلت للرجل الذى تبعنى ادع فى هذا الوقت بما تريد فانه مستجاب فدعا ذلك الرجل أن يعطيه الله دينارا

الطائفين بقبر سيدي أحمد بدأ الى معاليق قلبي وقبض على قلبي فكدت أن أهلك وكان متقلدا بقوس فشكوته
الى سيدي أحمد البدوي فاتهم بتهمة أو مسكه الكاشف وأرسل يستغفر الله تعالى فسألت سيدي أحمد فيه
فخلاص ولم يشعر بهذه الواقعة أحد من أصحابي (وكان) سيدي محمد الشناوي رضي الله تعالى عنه يقول لا يؤخذ
الفقير بسلب العال الا عند رؤية أحد همما نفسه على اخوانه أو غفلته عن الله تعالى (ثم حكى لي) عن سيدي
محمد بن هرون بمدينة سنهور أنه مر على صبي قراد وهو مادرجله فقال الشيخ في نفسه ان هذا الصبي لقليل
الادب بمر عليه مثلي ولم يضم رجله فسلب لوقته حتى صار لا يعرف الفاتحة ثم طلب الصبي فلم يجده وكان صبيا للقراد
فسأل عنه حتى وصل لي الرميلة فلما رآه القراد الكبير قال أقم رأسك ها هو غرر علك قد جاء فلما فرغوا من اللعب
بالقرد والدب والحمار سلم عليه القراد الكبير وقال مثلك في هذه الشهرة العظيمة بالعلم والصلاح يخطر على باله انه
خير من أحد من المسلمين فقال التوبة فقال الشيخ محمد وقال القراد الكبير للصبي أين وضعت علم هذا وحاله فقال
في قلب السحلية التي كنت أفلي ثوبي على باب بحرها في بلده فليذهب اليها ويقول لها يقول لك قرعزان صبي
القراد ردي على الوديعة التي عندك للشيخ محمد فخرجت السحلية ونفخت في وجه الشيخ فرد الله عليه حاله
وعلمه وقال في نفسه كيف تتخرع على الناس بشيء حملته السحلية في فمها فمن ذلك اليوم ما رأى نفسه على
أحد حتى مات انتهى (وقد ذكرنا) في كتاب العهود المحمدية حكاية سلب شيخ الاسلام الشيخ سراج الدين
البلقيني على يد الحشاش الذي كان يبيع الحشيش فلا يأخذها أحد منه الا ويتوب منها لوقته (وكذلك)
ذكرنا فيه سلب الفرغل لشيخ الاسلام ابن حجر وغير ذلك فراجعه فاياك يا أخي ورؤية نفسك على أحد من
المسلمين الا بطريق شرعي خال عن الكبر فان كل من رأى نفسه على أحد فقد تعرض للسلب (ووقع) للشيخ علي
حسن الغزاوي وكان من أهل الكشف أنه ذهب الى الشيخ محيسن بناحية برلات يريد ملاقاته فلما أقبل على
الشيخ عرف ما في نفسه فقام له الشيخ محيسن وعظمه وقال خاطرك علي يا شيخ حسن ولما قام قدم له نعله فرأى
الشيخ حسن نفسه بذلك فسلبه الشيخ محيسن حاله كله فلما أحس بذلك جاءه مستغفرا فقال أنت الظالم فانك
أنت الذي جنيتني ولم يزل مسلوبا فضاقت عليه مصر فسافر وانقطع عنا خبره فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله
يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به علي)) اعانتي على الاحتماء من الذنوب وتناول الشهوات أيام تحملي البلاء
عن الاخوان وتوجهي في قضاء حوائجهم عند الله تبارك وتعالى فان من لم يحتم عن مثل ذلك فلا يصلح للتصدر
لقضاء حوائج اخوانه ولا لتحمل البلاء عنهم وللتحمل والاحتماء شروط (الاول) أن يتخلق بوصف الذل
والانكسار والفاقة فلا يرى له شفوف نفس على أحد من المسلمين ولا يكون معتمدا على أحد غير الله تبارك
وتعالى حتى أنه لا يدبر قط حيلة في قضاء تلك الحاجة (الثاني) كثرة الملازمة والوقوف في المواكب الالهية ليلا
ونهارا وذلك بين الاذان والاقامة وحين يدخل نصف الليل الثاني فان الموكب ينصب من ذلك الوقت الى طلوع
الفجر وفي أوقات يبقى الى انصراف الامام من صلاة الصبح وتأمل يا أخي وزراء السلطان لا يقومون بقضاء حاجة
أحد الا ان لازمهم زمانا طويلا ولو أنه كان محتاجا للازمنا في كل موكب (الثالث) صدق التجاء صاحب
الحاجة الى الفقير الذي جعله واسطة في قضاء حاجته وعدم شركة أحد من الفقراء معه في ذلك واستحقاق
المشفوع فيه للشفاعة بأن تكون العقوبة فيه قد بلغت حدها ومن علامة صدق صاحب الحاجة في الالتجاء
أن لا يحتج في طريق قضاء حاجته عند ذلك الامير مثلا الى غرامة فلوس لاحد من الوسايط الذين هم حول الولاة
ومتى احتاج الى وزن فلوس فهو غير صادق في الالتجاء (الرابع) أن يأمر المتحمل صاحب تلك المصيبة مثلا بكثرة
الاستغفار حتى تخف العقوبة فاذا خفت أو انقضت كلها صحت الشفاعة حينئذ كما يشفع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الجماعة الذين يؤخذ بهم ذات الشمال ويقول يا رب أمتي ويقال له انك لا تدري ما أحدثوا بعدك
انهم ارتدوا على أدبارهم يعني وقعوا في معاصي أهل الاسلام ثم اذا ذهب الغضب الالهي يشفع فيهم ويخرجهم
من النار فما يشفع فيهم الا بعد بلوغ العقوبة حدها فافهم (وكثيرا) ما يأتي المحبوس أو المعزول عن وظيفته مثلا

الى

فلما رجعنا الى المدينة لقيه رجل فأعطاه دينارا فلما دخل على الشيخ أبي الحسن قال له يا بطال صادفت وقت اجابة فسألت الله دينارا هلا سألت الله كما سأله أبو العباس سأله أن يكفيه هم الدنيا وعذاب الآخرة وقد استجاب الله تعالى له ذلك وقال رضي الله عنه كنت جالسا بين يدي الاستاذ فدخل عليه جماعة من الصالحين فلما خرجوا من عنده قال هؤلاء الابدال فنظرت ببصيرتي فلم أجدهم ابدالا فتحيرت بين ما أخبر به الشيخ وبين ما شهدته بصيرتي فبعد ذلك بأيام قال الشيخ من بدلت سيئاته حسنات فهو بدل فعلمت ان الشيخ أراد أول مراتب البدلية وأخبرني الشيخ العارف نجم الدين الاصفهاني قال قال لي الشيخ أبو العباس يوما ما اسم كذا وكذا بالعجمية فخطر لي ان الشيخ يحب أن يقف على اللغة العجمية فأتيت اليه بكتاب الترجمان فقال الشيخ رضي الله عنه ما هذا الكتاب قلت كتاب الترجمان قال فضحك الشيخ وقال سل ما شئت بالعجمية أجبك بالعربية وسل ما شئت بالعربية أجبك بالعجمية فسألته بالعجمية فاجابني بالعربية وسألته بالعربية فاجابني بالعجمية وقال يا عبد الله ما أردت بقولي ما اسم كذا الا مباسطتك والا فقد يكون صاحب

الى الفقير و يقول له حبسونى أو عزلونى لاذنب لى ولاجريمة فيتحرك الفقير الساذج بل الابله الى التوجه الى الله تبارك وتعالى فى الافراج عنه أورده الى وظيفته فلا يجاب فيكاد الفقير يموت من ثقل تلك الحملة ولعل ذلك المحبوس أو المعزول وقع فى الزنا أو شرب الخمر أو غير ذلك مما لا يحصى فليتنبه الفقير لما ذكرناه من الاستغفار وأخذ العقوبة حدها ثم يشفع (الخامس) أن يرى ذلك المعزول مثلا ان الله تبارك وتعالى قد جعل بيد ذلك الفقير الولاية والعزل ايتوجه قلبه الى ذلك الفقير جزما من غير تردد ومتى تردد فى ذلك بطل عمل الفقير ولو كان قطبا (و بالجملة) فمتى ظن أنه لولا فلوسه التى غرمها لذلك الامير وحاشيته مثلا أو لولا قراءة ورد مثلا ماقدر الفقير على توليته تلك الوظيفة فهو غير صادق فى الالتجاء الى ذلك الفقير فيا طول تعب ذلك الفقير و يا بعد ولاية ذلك المعزول ولعل ذلك الفقير يرمى حملته على طول حتى تتمزق همته (السادس) أن لا يقبل الفقير الحامل من المحمول عنه هدية ولا يأكل له طعاما ليكون قلبه متوجها الى الله تبارك وتعالى فى حقه خالصا ومتى قبل منه شيأ بطل توجهه وخرب باطنه وتوقف قضاء حاجته لان الفقير يصير يقابله عوضا عن دنياه التى أهداها له وأهل الدنيا لا تنفذ لهم همة فى أحد هذا مذهبنا وأما مذهب غيرنا من الاكابر فربما أخذ على ذلك هدية ونفذت همته مع ذلك فله أن يشترط فى تحمله أخذ العوض من المحمول عنه ومتى طلب منه ذلك الفقير الذى تحمل حملته شيأ من ثيابه او أمتعته ومنعه فلا يلزم ذلك الفقير قضاء حاجته لانه فى ذلك كالاجير فى الاعمال الظاهرة وفى ذلك اعطاء الفقير بدنه حقه فى تعبه وعتق المحمول عنه من منته عليه (ومما) وقع لسيدى محمد السروى رضى الله تعالى عنه انه حمل حملة شمس الدين بن عوض لما نقم عليه السلطان الغورى فجاء الى الشيخ يستعجله فى الحملة فقال له اخلع لى هذه الجوخة الحمراء والصوف والعمامة التى عليك حتى أحمل حملتك بقلب واخرج أنت بالقميص والقبع فقط فشاور نفسه وتوقف فاخذ الشيخ قدرة فخار كبيرة كانت قريبة منه فرماها من الطاقة فى الخليج وقال روحى يا حملة ابن عوض (ثم) قال أنا أدخل معك بالروح وأنت تشح على بخليقات عندك فى الدارفهم فساوه تلك الليلة للعقوبة فخلقوا رأسه وكتفوه وملؤا قحفا خنفسا وألبسوه على رأسه وربطوا القحف من تحت لحيته فصار الخنفس يحفر فى دماغه حتى صارت رأسه حفرا والدم نازل على وجهه ولحيته فلو أنه كان أعطى الشيخ الثياب لكان حمل عنه هذا العذاب (السابع) كف جوارحه الظاهرة والباطنة عن كل محرم ومكروه وخلاف الاولى أو خطور ذلك على باله وهذا أعظم الشروط فان منع الجوارح من شهواتها من أشد العقوبة عليها فاعلم أن من لم يكف جوارحه المذكورة عما ذكرناه فليس هو باهل أن يجيب الحق تبارك وتعالى دعاءه لانه كانهاه فلم يجتنب وأمره فلم يمتثل فكذلك دعاربه فلم يجبه جزاء وفاقا ولو أنه أجاب أمر ربه لكان أجابه تبارك وتعالى فاجابته تعالى لدعاء عبده على قدر مبادرته لامتثال أوامره سرعة وبطأ بحسب حال العبد (الثامن) عدم تناول شئ من شهوات النفس المباحة فضلا عن المكروهة فضلا عن المحرمة أيام التحمل لان تناول هذه الشهوات يعمى البصيرة و يمنع من دخول حضرة الله تبارك وتعالى لحديث البخارى وغيره مرفوعا وحفت النار بالشهوات ومن ادعى من المتصوفة أن تناول الشهوات المباحة لا يؤثر فيه فهو جاهل بطريق الله عزوجل غافل عن الاهتمام بامر المسلمين (وقد كان) سيدى على الخواص رضى الله عنه يقول من شرط من يتحمل عن اخوانه أن لا يجلس قط على حدث الالضرورة ولا يجامع حليلته مدة التحمل الا أن يكون ممن يحضر مع الله تبارك وتعالى فى جماعه كما يحضر فى صلاته وكذلك لا يشم رائحة طيبة ولا يدخل حماما بغير ضرورة ولا يضع جنبه الى الارض فى ليل أو نهار ولا يضحك ولا يغفل عن الله تعالى لحظة ولا يبيت على دينار ولا درهم انتهى (وقد جاء شخص) الى سيدى أحمد بن الرفاعى رضى الله عنه ليسأله الدعاء فى قضاء حاجته فقال له سيدى أحمد اذهب فان عندى الآن قوت جمعة فاذا بلغك أنه ليس عندى قوت يوم فتعال أدع لك فان لى حينئذ أسوة برسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليعقوب الخادم يا يعقوب ان الرجل اذا كان عنده قوت غدا وشبعان فدعاؤه خداج لعدم اضطراره وصدق التجائه (وقد ذكر) الغزالى رضى الله تعالى عنه ان من شرط من له حاجة أن لا يفطر ذلك النهار حتى يقضيها ولو عند غروب الشمس (قال وقد) جربناه فصح قال لان الانسان اذا شبع

هذا الشأن و يخفى عليه شئ من الالسنة وأخبرنى أيضا قال قال لى الشيخ أبو العباس يوما كم بين بلدة كذا و بلدة كذا من نهر لبلدتين من بلاد العجم فقلت أربعة أنهار فقال والنهر الذى غرقت فيه فذكرت انى نسيت نهرا أتيت لاخوضه فكدت ان أغرق فيه وأخبرنى العارف ياقوت قال عزم على انسان فقدم لى طعاما فرأيت عليه ظلمة كالكلب فقلت فى نفسى هذا حرام فامتنعت من أكله ثم دخلت على الشيخ أبى العباس فقال لى أول ماجلست ومن جهل بعض المريدين أن يقدم له طعام فيرى عليه ظلمة فيقول هذا حرام يامسكين ما يساوى ورعك بسوء ظنك بصاحبك المسلم هلا قلت هذا طعام لم يردنى الله به ودخلت أنا عليه وفى نفسى ترك الاسباب والتجرد وترك الاشتغال بالعلم الظاهر قائلا أن الوصول الى الله لا يكون على هذه الحالة فقال لى من غيران أبدى له شيأ صحبنى بقوص انسان يقال له ابن ناشى وكان مدرسا بها ونائب الحكم فذاق من هذا الطريق شيأ على يدينا فقال ياسيدى أترك ما أنا فيه وأتفرغ لصحبتك فقلت له ليس الشأن ذا ولكن امكث فيما أقامك الله وما قسم لك على أيدينا هو اليك واصل ثم قال وهذا شأن الصديقين لا يخرجون من شئ حتى يكون الحق هو الذى يتولى

كان دعاؤه كالسهم الذي يخرج من غير وتر مشدود انتهى وسيأتي في الشرط الذي بعده ما يؤيده (التاسع) أن لا يفطر أيام التحمل بل يكون صائما وذلك ليستنير قلبه ويقرب من حضرة الدعاء فان الشبعان قلبه محجوب عن الله تبارك وتعالى بنحو سبعين ألف حجاب (العاشر) أن لا يكون الفقير الذي يتحمل قد خرق بصره الى الدار الآخرة فان من خرق ببصره كذلك تصير همته فاترة فاذا اطلع على ما في ذلك البلاء من الاجر والثواب والقصور والدور والبساتين فتصير كل شعرة منه تطلب دوام ذلك البلاء على ذلك السائل أو دوام عزله عن ولايته واذا فترت الهمة كذلك بطل توجهه فيجب عليه أن يرشده الى غيره من الفقراء المحجوبين عما ذكرناه ممن بصره مقصور على الدنيا فقط فانه أسرع اجابة ولذلك كان دعاء الولاة والاغنياء مقبولا في هذه الدار أكثر من بعض الفقراء الصادقين لما قررناه (الحادي عشر) أن يعمل الفقير على الوصول الى مقام التخلق بالرحمة حتى يكون أشفق على أخيه من نفسه فاذا احل حالة من مات ولده مثلا وحم بالنار من فرقه الى قدمه فيكون أحم منه وأكثر حزنا على ذلك الولد من والديه فان لم يصل الى ذلك فليأمر الوالدين بان يسألا الله تبارك وتعالى لانفسهما فان ذلك أسرع اجابة لهما من دعاء ذلك الفقير (وقد توجهت) الى الله تبارك وتعالى مرة في التحمل عن سيدي أبي الفضل وزوجته بنت سيدي محمد الحنفي لما ماتت ابنتهما وحصل لهما حزن عظيم فكاد لحمي وعظمي أن يذوب حتى وصلت الى مقام فوقهما في الحزن ثم دعوت لهما (وبالجملة) فلم أر لهذا الخلق فاعلا بعد سيدي علي الخواص غيري وغاية غالب الناس اذا شكى له أحد مصيبة نزلت به أن يتوجع له باللسان ساعة أو يدعو له من غير استجماع هذه الشروط بكلام يشبه كلام الغائبين العقل وربما كان ذلك الفقير وكذلك المشفوع له مرتكبين شيأ من المعاصي الكبيرة فضلا عن غيرها فلا الشيخ أهل لان يدعو ويقبل دعاؤه ولا المريد أهل لان يشفع أحد فيه وربما دخل سيدي الشيخ الحمام ذلك اليوم ولبس الثياب المبخرة بعد أن تلذذ بزوجته وسريته على الفراش وأكل الاطعمة اللذيذة ونام على طراحة وغفل عن الله تبارك وتعالى فضلا عن ذلك المحمول عنه وما عند أهل الجنة خبر من أهل النار فاسأل بالله تبارك وتعالى جميع اخواني أن لا يأخذوا في أنفسهم على اذا كلموني ورأوني منبسطا ضيق الصدر فربما أكون في ذلك الوقت مشاركا لمن ضرب في بيت الوالي مقارع وكسارات أو لمن مات ولدها من النساء أو لمن كانت في الطلق فان صاحب هذا الحال لا يبرله وجهة لغير ما هو فيه فاعلم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) الهامي لات آتي الى قضاء الحوائج من أبوابها التي جعلها الله تبارك وتعالى لها فاذا قضيت من الادنى لا أسأل الاعلى أدبا معه وذلك أني أسأل فيها أصحاب النوبة أولا فان لم تقض على يدهم توجهت الى النبي صلى الله عليه وسلم فان لم تقض توجهت الى الله عز وجل فان لم تقض أكثرت من الاستغفار وعلمت ان المحل ما هو قابل أو أن من سألني لا يستحق قضاء تلك الحاجة (واعلم) يا أخي ان أصحاب النوبة الآن في مصر وذلك سنة ستين وتسعمائة سبعون رجلا وهم مفرقون في بيوت الحكام فلا يوجد حاكم الا وعنده واحد منهم أو أكثر فاذا دخلت يا أخي الى حاكم في حاجة فتوجه بقلبك الى صاحب النوبة في داره واسأله أن يعطف قلب ذلك الحاكم عليك فانه يفعل ان شاء الله تبارك وتعالى ومن لم يتوجه اليه فربما عارضه في حاجته عند ذلك الحاكم وقسى قلبه عليه لسوء أدبه (فعلم) أن من أنكر أصحاب النوبة رضي الله تعالى عنهم أو اعترف بهم ثم تعداهم الى الحكام فهو مظلم القلب ليس له في قدم الصدق في طريق الفقراء نصيب ولو انه كان من أهل الطريق لعرف أهلها ولزم الادب معهم (وكان) سيدي علي الخواص رضي الله تبارك وتعالى عنه يقول كم من كامل لا تصريف له وكم من ناقص بالنسبة اليه يتصرف في الوجود ليلا ونهارا فلا تظن يا أخي أن صاحب التصريف أعلى مقاما ممن لم يتصرف (قال وقد كان) الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله تبارك وتعالى عنه يقول ان الشيخ أبا السعود بن الشبل أعلى مقاما من شيخه الشيخ عبد القادر الجيلاني رضي الله تعالى عنهم لانه عرض عليه مقام التصرف فأبى وقال قد تركنا الحق تبارك وتعالى يتصرف لنا والشيخ عبد القادر عرض عليه مقام التصريف فتصرف وكان الاولى له أن يتركه حتى يؤمر بالتصريف فهنالك يتصرف بامر اه (وتأمل)

اخراجهم فخرجت من عنده وقد غسل الله تلك الخواطر من قلبي وكأنها كانت نوبا نزعة ورضيت عن الله فيما أقامني فيه وأخبرني بعض أصحابنا قال رأيت وأنا بالمغرب دائرة من الرجال ورجل في وسطها وكل من في تلك الدائرة متوجه اليه فقلت في نفسي هو القطب وعرفت ذلك الرجل بصفته وبقيت كلما ذكر لي عن رجل آتي اليه وأقول عسى أن يكون ذلك الرجل حتى قيل لي عن الشيخ أبي العباس المرسي فأتيته واذا هو ذلك الرجل الذي رأيته في وسط تلك الدائرة فأخبرته فقال نعم أنا القطب أما الذين يقابلون بطني لهم المدد من باطن حقيقتي والذين يقابلون ظهري لهم المدد من ظاهر علي والذين يقابلون جنبي لهم المدد من العلوم التي بين جنبي وأخبرني بعض أصحابنا قال رأى انسان من أهل العلم والخير كأنه بالقرافة الصغرى والناس مجتمعون يتطلعون الى السماء وقائل يقول الشيخ أبو الحسن الشاذلي ينزل من السماء والشيخ أبو العباس مترقب لنزوله متأهب له فرأيت الشيخ أبا الحسن قد نزل من السماء وعليه ثياب بيض فلما رآه الشيخ أبو العباس ثبت رجليه في الارض وتهيأ لنزوله عليه فنزل الشيخ أبو الحسن عليه ودخل من رأسه

يا أخي في مقدم الوالي كيف يتصرف في المجرمين بالعقوبة بهم والافراج عنهم ولا يقدر على ذلك شيخ الاسلام مع أنه أعلى رتبة عند الله عز وجل ان شاء الله تعالى من المقدم بيقين بل ربما سئل شيخ الاسلام في حاجة عند الوالي فيسأل هو المقدم فيها ولا يقدر على اطلاق متهوم بحرام أو فجور أبداً بخلاف المقدم قال الله تعالى وأتوا البيوت من أبوابها (وقد خالف قوم) وتصرفوا بغير واسطة أصحاب النوبة فقتلوهم بالحال وقد أوصاني سيدي الشيخ أبو الفضل شيخ بيت بني الوفا رضي الله تعالى عنهم وقال اياك أن تدخل في حملة أحد من ولاة هذا الزمان ويحن عليه قلبك فلعلك تقتل تحته ولا تجب فانهم ظلمة ولسان حالهم يقول يا سيدي الشيخ دعنا نظلم العباد والبلاد وأجنا من العقوبة التي استحققناها فليكن الفقير حاذقاً فانه في النصف الثاني من القرن العاشر انتهى (وسمعت) سيدي علياً الخواص رضي الله تعالى عنه يقول اياكم أن تسألوا في حوائجكم الاولياء الذين ماتوا فان غالبهم لا تصريف له في القبر وأما غير الغالب كالامام الشافعي رضي الله تعالى عنه والامام الليث رضي الله تعالى عنه وسيدي أحمد البدوي رضي الله تعالى عنه وأضرابهم فربما جعل الله تبارك وتعالى لهم التصريف في قبورهم بحسب صدق من توجه اليهم (قال) وقد استدارت أبواب جميع الاولياء رضي الله تعالى عنهم الى الغلق وما بقي مفتوحاً الا باب سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم زاده فضلاً وشرفاً لديه فمن كان له حاجة فليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ألف مرة بتوجه تام ثم يسأله في قضاء حاجته فانها تقضى ان شاء الله تعالى (ولما وقع التفتيش في مكاتيب الرزق خرج بعض جهات الزاوية أقطاعاً للسلطان فاشتغلت الفقراء بالقرآن فقرؤا نحو ثلثمائة ختمة وأهدوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لاصحاب النوبة رضي الله تعالى عنهم وللسلطان نصر الله به الاسلام والمسلمين فافرج عنهم الباشا ولم يقع ذلك لاحد في مصر غيرنا ولذلك رتبت الدعاء لاصحاب النوبة فليس أحد من جماعتنا الذين بزاويتنا يدعو عقب صلاة أو قراءة الا ويدعو لاصحاب النوبة رضي الله تعالى عنهم ونفعنا بهم والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) قضائي الحوائج عند الحكام من غير وقوع نقص في ديني بسبب ذلك وذلك أنه اذا كان لي حاجة عند الباشا فمن دونه أتوجه الى الله عز وجل وأسأله أن يسخر ذلك الامير لي في قضاء تلك الحاجة فيصبح الامير متهيأ لذلك فأول ما يقرأ القصة أو يسمع كلام القاصد يقضي الحاجة لوقتها بخلاف غيري فربما يظهر النسك والعبادة ويقول للوسائط اذكروا الفقراء عند الامير واذكروهم عنده بما أنتم أهله من الخير وربما وقع في الرياء والنصب والحيل الا أن يكون من كمل الاولياء الذين لا رياء عندهم في اعتقادنا كسيدي أحمد الزاهد فقد كان يقول لصاحب الحاجة اذا سأله قضاء حاجة عند من لا يعرفه انظر أحداً يسبق الى بيت الامير ويعظمني عنده حتى تقضى حاجتك فاني لا يسعني أن أزكي نفسي عنده وان لم أزكها لا تقضى لك حاجة انتهى والاعمال بالنيات (قلت) وقد قضيت عند قضاة العساكر والكشاف ومشايخ العرب حوائج من المهمات وما رأيت أحداً منهم ولا جالسته ولا أرسلت له من يعرفه بي ولكن يحتاج صاحب هذا الخلق الى قوة توجه فانهم قالوا تحويل الجبل بتوجه الفقير أهون عليه من تحويل قلب أمير وذلك لان الجبل لا روية عنده ولا تأمل بخلاف الامير فانه ربما ظهر له أن الصواب في مخالفة الفقير فعمل به ولا كذلك الجبل فافهم (ويقع لي) في بعض الاوقات اني أتوجه الى الله تعالى في قضاء حاجة وأنا ساجد فاحس بجسمي وعظمي قد ذاب فارتمي الجني من غير تشهد ولا سلام فما أفيق الا بعد ساعة وأعرف اني لو زدت في السجود وطولت فيه مع الحضور لاحترقت (وهذا أمر لا يذوقه الا أهله) فأين من له عظم يثبت من أمثالنا في حضرة هي أقرب الحضرات ولكن من أراد أن يحيط بما قلناه علماً فليطل السجود ويقول يا الله يا أرحم الراحمين حتى ينقطع نفسه مراراً بحيث لا يبقى فيه متسع لان ينطق بكلمة واحدة وكل شئ خطر في باله من غير الله عز وجل يصرفه عنه حتى لا يبقى في ذهنه الا الله وحده فانه يحس بجسمه أنه يكاد يحترق لو زاد في التطويل (ثم) ان كل من صح له الثبوت هناك أجيب دعاؤه بوقته لانها حضرة لا يرد فيها سائل لارتفاع الحجب والوسائط فيها الا ما استثنى شرعاً انتهى فاعمل على التخلق بذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

تتمة: غاب فيه واستيقظت وأخبرني الشيخ محمد السراج قال كنت ليلة من الليالي نائماً وأنا أرى في المنام قائلاً يقول لي اذهب الى خارج الاسكندرية من باب السدرة فأول بستان تلقاه من الجانب الايسر فادخل فيه فانك تجد هناك جماعة من الناس الجالس منهم تحت أطول نخلة هناك رجل من الرجال ثم قيل لي ان في الجامع حلقة من دخل فيها فهو آمن فلما أصبحت خرجت الى ظاهر الاسكندرية فدخلت أول بستان من الجانب الايسر فوجدت حلقة هناك فرفعت بصري لانظر الى أطولها نخلة فاذا قائل يقول كلها طوال فاذا هو الشيخ أبو العباس المرسي فسلمت وجلست فقلت يا سيدي رأيت البارحة كذا وكذا وقصصت عليه الرؤيا فقال أنا الجامع والحلقة هم أصحابي ومن دخل فيها فهو آمن أي من دخل في شروطنا فهو آمن ثم قال أنا الليلة آتيك فقلت يا سيدي أنتظرك على الباب أو أترك لك الباب مفتوحاً قال لا ولكن اغلق الباب وأنا آتيك قال فلما كان الليل أخذني شبه الوهم وصرت أقول من أين يأتي من ههنا يأتي لا بل من ههنا يأتي فلم أطق المكث فخرجت الى رباط الواسطي فصعدت المأذنة ووقفت لاصلي فانا في الصلاة واذا الشيخ أبو العباس قد أتى في الهواء وقال يا محمد أتظن

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كثرة توجيهى لكلام الائمة المجتهدين ومشايخ الصوفية وحمل كلامهم على أحسن الوجوه وكذلك كلام أتباعهم فاحمله على محامل حسنة وقد يتفق لى ذلك مع بعضهم ولو علمت أنهم لم يصلوا الى ذلك المشهد كل ذلك سدا لباب الوقيعة فيهم وللتحقيق موضع آخر (فمن ذلك) ما اذا سمعنا شخصا من الاكابر يقول اللهم احبس عنى ألسنة عبادك مثلا حتى لا ينقصونى لا نحمل ذلك على أنه قصد بذلك تعظيمه عند الناس لغرض نفسى وانما نحمله على أنه قصد بذلك عدم تنقيصه حتى لا يتوقف اتباعه فى قبول نصحه ووعظه أو حتى لا يرتكب أحد معصية بغيبته ونحو ذلك كهضم نفسه تواضعا فكأنه يقول للناس مثلى لا يقدر على تحمل الكلام فيه ونحو ذلك (وقد) نقل أن موسى عليه الصلاة والسلام قال يارب احبس عنى ألسنة عبادك فقال ياموسى هذا شئ ما جعلته لنفسى قد قالوا فى ما قالوا انتهى (ومعلوم) أن موسى عليه السلام لا يطلب مقاما عند الخلق لحظ نفس قط لعصمته فكذلك القول فى الاولياء رضى الله تعالى عنهم لحفظهم فسأل الاكابر فى حبس ألسنة الناس عنهم الاخوفا من عدم قبول اتباعهم نصحهم اذا نقصوا فى أعينهم وقد كلفوا بهدايتهم فيتبعون فى ذلك ومن هنا قال العارفون رضى الله تعالى عنهم يشترط فى كمال الداعى الى الله تعالى أن يكون محفوظ الظاهر من الزيغ عن الشريعة حتى لا يجد المدعو فيه مطعنا ونظير ما قلناه أيضا قول هرون عليه السلام ولا تشمت بى الاعداء فانه انما قصد بذلك عدم وقوع قومه فى الاثم بسبب شماتتهم به فان من شمت بنبى كفر وهذا الباب الذى فتحناه لك قليل من الفقراء من يعرفه بل غالبهم يسارع الى الانكار اما لقلة العلم واما لغير ذلك فينكر بمجرد رؤيته لشئ رآه أو سمع به أو أشيع من غير تثبت وقد جاءنى مرة شخص من جامع الازهر فقال لى ما عدت أعتقد فى العالم الفلانى أبدا فقلت له لماذا فقال سمعته يقول أنا أعلم من جميع علماء مصر الآن بل أعلم من جميع من على وجه الارض من العلماء فقلت له يحتمل انه يريد أنا أعلمهم بزلاتى ومخالفتى أو بما فى بيتى من الامتعة أو أعلمهم ببدن زوجتى ونحو ذلك قال وسمعته أيضا يقول العالم الفلانى لا يجئ فى قلامة ظفرى ولا شعرة منى فقلت له صحيح انه لا يجئ فى قلامة ظفره ولا شعره بل هو أجل وأعظم من ذلك وكان لسان حالك أنت تقول بل هو يجئ كذلك قال وسمعته أيضا يقول ونحن فى طريق بولاق سبحان من شرف هذه البقاع بمشينا فيها فقلت له هو قول صحيح فان النوع الانسانى أشرف من التراب لانه خلاصة الوجود فهو أشرف ممن هو دونه خصوصا اذا أنعم الله عليه بذكره وهو مار قال وسمعته يقول أيضا أنا أفضل علماء مصر الآن فقلت له يحتمل انه يريد بذلك أنا أفضل منهم عند نفسى الخبيثة وهى مخطئة فى تلك الدعوى والحال أنهم أفضل منى قطعا انتهى (فانتحل) يا أخى لاخوانك الاجوبة الحسنة وان كانت بعيدة فانه أخلص لك وأسلم (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا يسوغ الانكار شرعا الا اذا لم يقبل ذلك الامر التأويل انتهى (وكان يقول) أيضا من كمال الفقير أن يحمل كلام الاكابر على أحسن المحامل لخروجهم عن مقام التلبيس والرعونات النفسانية وان عجز عن الجواب عنهم فى قول قالوه أو فعل فعلوه فليسلم لهم وليكف عن الانكار لان منازعهم دقيقة على عقول أمثالنا لاسيما الائمة المجتهدون وكبراء مقلديهم وأنى لامثالنا أن يتصدى لرد كلامهم (وقد) تصدى شخص للرد على الامام أبى حنيفة رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعمل فى ذلك كراسة وأتى بها الى يعرضها على فطردته ولم أصغ الى قوله ففارقنى ووقع من سلم بيته وكان عاليا فانكسر صلبه وخرج زره وركه من مكانه فهو الى الآن مكسور يبول ويتغوط على نفسه نسأل الله تبارك وتعالى العافية (وقد أرسل لى) مرات انى أعوده فلم أفعل أدبا مع الامام أبى حنيفة رضى الله تعالى عنه ان أوالى من أساء الادب معه (هذا التأويل) فى حق الائمة الماضين أما الاحياء فلا أقبل فى أحدهم كلاما قط حتى أجتمع به وأفاوضه فى ذلك الكلام فربما نقل الحسدة عنه كلاما باطلا أو حرفوه عن مواضعه على خلاف مراده ليشنوا الغارة عليه عند المتهورين فى دينهم من باب التعصب والباطل بقصد أنهم يطفؤن نوره فى البلد ويأبى الله الا أن يتم نوره (وهذا الامر) قد كثر نقله بين الاقران وذلك من قلة الورع فى المنطق فان الورع فى المنطق فى كل زمان أعز من الكبريت الاحمر وقد كان شيخنا شيخ الاسلام زكريا رضى الله تعالى عنه اذا رفع اليه سؤال عن أحد من علماء العصر

لسان آخر غير الذى كنت أقرأ به وأخبرنى بعض أصحابه قال كنا مع الشيخ بمدينة قوص وكان من أصحاب الشيخ أبي العباس المرسى أبو الحسن المرسى وكان فى خلقه حدة فنزل يوما ولد الشيخ يلعب كما تلعب الصبيان فقال له الشيخ أبو الحسن المرسى اطلع لا أطاعك الله فسمعه الشيخ أبو العباس فنزل وقال يا أبا الحسن حسن خلقك مع الناس بقى لك عام وتموت فمات تمام العام وأخبرنى أبو عبد الله الحكيم المرسى قال قدم علينا شيخ اشموم فلما جن الليل دعانى الشيخ وقال ادن منى يا حكيم فدنوت فوضع يده خلف ظهرى وفعلت أنا كذلك وضمنى اليه وبكى وبكيت لبكائه ولا أدرى مم بكاؤه فقال يا حكيم ما جئتكم الا مودعا يا حكيم اذهب الى المقر فاودع أخى ثم أعود الى الاسكندرية فابيت بها ليلة وأدخل فى اليوم الثانى قبرى فسافر فاقام عند أخيه مدة يسيرة ثم انحدر الى الاسكندرية فاقام بها ليلة ودخل اليوم الثانى قبره كما قال وأخبرنى سيدنا جمال الدين ولد الشيخ رضى الله عنهما قال ورد رسول الافرنج الى الاسكندرية فذهبت لانظره ولم أعلم الشيخ فلما جئت انك اذا جئت الى هنا يخفى على مكانك فقلت ياسيدى انما جئت ههنا لانى لم أطق وهالنى الامر وكان الخاطب له منى

يقول لا أكتب عليه الا ان اجتمعت به وسألته عن مراده وتارة يقول ان ثبت ذلك عن قائله بطريق شرعي لا نعصب فيه فالحكم كذا وكذا انتهى (وقد دريت) انا هذا الباب كثيرا مع حسادى فكل قليل يحرفون عنى مسائل لم أقل بها قط ثم يكتبون بها سؤالا و يستفتون عنها العلماء فيفتون بحسب السؤال ثم يدورون بخطوط العلماء على الناس فيحصل لى من ذلك أجور لا تحصى من كثرة الوقوع فى عرضى بغير حق فلو أنى كنت مؤاخذا أحدا من هذه الامة لما رضيت يوم القيامة بأعمال الواحد منهم طول عمره فى غيبة واحدة (هذا) وما أحد من المستفتين على اجتمع بى طول عمره ولا بلغه ذلك عنى ببينة عادلة ولو أنهم كانوا يقصدون الخير لاجتمعوا بى وأخذوا منى الجواب فاما أن أتبرأ من ذلك الكلام فلا يجوز نسبته الى بعد ذلك واما ان أرد تحريفهم بتبيين مرادى على الوجه الشرعى لكن العدو ما قصده الا الاذى و يخاف ان أجيب عن نفسى فلا يروج له أمر فيما افتراه على فالله يغفر له (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا ينبغى لفقير أن يؤاخذ أحدا من الفسقة بكلام قاله فى حقه لانه ليس مع الفاسق أعمال صالحة فى الآخرة يعطى شيأ منها الاحد من أخصامه أو معه ولكن لا تفى بما عليه ثم ان الفقير ان وضع من أوزاره شيأ على ظهر ذلك الفاسق بعد نفاد أعماله الصالحة وقع فيما يقدح فى مروءته فما بقى الا المسامحة وان كان ولا بدله من المؤاخذة فليؤاخذ العلماء العاملين المخلصين لان غير المخلصين لا يصل لهم عمل الى الآخرة حتى يأخذ حقه منها لاحباطه بالرياء والعجب مثلا فى دار الدنيا انتهى (وسمعت) أخى الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى يقول اذا سامحت أحدا فى حقك من مال أو عرض فاجعل ذلك من جانبك لا من جانب الحق تبارك وتعالى من حيث انها كحرمة الله عز وجل وتعدى حدوده بالكلام فى المؤمنين بغير حق فان ذلك ليس هو اليك وانما هو الى الله تعالى يفعل فيه ما يشاء انتهى (فعلم مما قررناه) انه لا ينبغى للمفتى أن يبادر الى الكتابة على سؤال متعلق بأحد من الاحياء لا سيما ان كان يعلم ولو بالقرينة ان ذلك المستفتى منه عدو للمستفتى عنه فيحصل بتلك الكتابة ضرر كبير اذ الاستفتاء على شخص كالكتابة والعلامة على قلة دينه فهو كالتقرير له (وقد وقع) فى سنة سبع وخمسين وتسعمائة ان شخصا ممن لا يخشى الله تبارك وتعالى زوّر على انى ادعيت الاجتهاد المطلق كأحد الائمة الاربعة فلا تسأل يا أخى عن كثرة ملاث الناس بعرضى ولعل شبهتهم فى ذلك كثرة أجوبتى عن الائمة فيرونى أوجه هذا المذهب وهذا المذهب كأوجه أصحابه فربما يفهمون من ذلك بفهمهم المعكوس ما فهموه مع انى بحمد الله تبارك وتعالى لم أجب عن امام قط بالصدر وانما أجيب عنه بعد اطلاعى على دليله كما يعلم ذلك من كتابى الذى ألفته فى بيان أدلة المجتهدين (وممن توقف) عن الكتابة على ذلك السؤال تورعا الشيخ ناصر الدين اللقانى والشيخ شهاب الدين الرملى والشيخ نجم الدين الغيطى والشيخ نور الدين الطندتائى والشيخ شمس الدين البرهمتوشى وسيدى محمد الرملى وقال ائتونى بالكتاب الذى فيه هذه الدعوى أو ببينة عادلة تشهد عليه بذلك فأعجزهم وأما الشيخ نجم الدين فسح الله فى أجله فاجاب عنى بنحو خمسين جوابا وقال للحسدة بتقدير ثبوت ذلك عنه فليس فى ذلك محذور لان من شرط القاضى أن يكون مجتهدا انتهى ولما بلغ ذلك الشيخ ناصر الدين الطبلاوى قال ان ثبت ان فلانا ادعى ذلك فانا أول من يقلده انتهى وقد اشاعوا مثل ذلك عن الشيخ جلال الدين السيوطى والحال ان الشيخ لم يدع الا الاجتهاد المنتسب لانه على قسمين اجتهاد مطلق مستقل كالائمة الاربعة وهذا لم يدعه أحد بعد الائمة الاربعة الا ابن جرير الطبرى ولم يسلم له ذلك واجتهاد مطلق منتسب كما عليه المزنى والقفال والشيخ أبو محمد الجوينى والشيخ تقى الدين بن دقيق العيد وأضرابهم رضى الله تعالى عنهم أجمعين فكل هؤلاء مجتهدون منتسبون لا مستقلون هكذا رأيته بخط الشيخ جلال الدين السيوطى وقال انى لم أدع الا الاجتهاد المطلق المنتسب فظن الحسدة انى أعنى المطلق المستقل انتهى على ان الاجتهاد عند أهل الطريق يحصل للمريدين فضلا عن العارفين وعبارة الشيخ محيى الدين بن العربى رضى الله تعالى عنه فى الفتوحات المكية فى كتاب الجنائز واذا بلغ المريد مقام الاجتهاد فهل يقيم تحت حكم أستاذه أو يخالفه قد قال بكل منهما جماعة (قال) والذى أراه انه يقيم تحت حكم شيخه حتى يرقيه الى علم اليقين أو عين اليقين أو حق اليقين انتهى وذلك فوق مقام الاجتهاد بيقين اذ غاية الاجتهاد فى الفروع الظن فانه

قال أين كنت قلت ههنا قال لا بل ذهبت تنظر رسول الافرنج أتظن ان شيأ من أحوالك يخفى على كان الرسول لابسا كذا وكذا راكبا عن يمينه فلان وعن يساره فلان فوصف الحال على ما كان عليه وأخبرنى عبد العزيز المدونى قال قال لى الشيخ يا عبد العزيز سقيت الفرس وما كنت سقيتها فقلت نعم خوفا من الشيخ فقال يا عبد العزيز سقيت الفرس قلت نعم فكرر على ذلك مرارا وأنا أقول نعم ففى المرة الاخيرة قال يا ألله وطار فى الهواء حتى غاب عن بصرى فلما كان فى اليوم الثانى قال يا عبد العزيز ما الذى يحوج الانسان منكم أن يقول غير الحق كنت تقول ما سقيتها وماذا كنت أصنع بك اذا كنت لم تسقها وكنت أنا سمعت الطلبة يقولون من صحب المشايخ لا يجىء منه فى العلم الظاهر شئ فشق على أن يفوتنى العلم وشق على أن يفوتنى صحبة الشيخ فاتيت الى الشيخ فوجدته يأكل الجاعل فقلت فى نفسى ليت الشيخ يطعمنى لقمة من يده فما استتممت الخاطر الا وقد دفع فى فى لقمة من يده ثم قال نحن اذا صحبنا تاجرا ما نقول له اترك تجارتك وتعال أو صاحب صنعة ما نقول له اترك صنعتك وتعال أو طالب علم لا نقول له اترك طلبك وتعال ولكن نقر كل واحد فيما أقامه الله تعالى فيه وما قسم له على أيدينا

تبارك وتعالى يحمى جميع اخواننا من الوقوع فى الانكار على أحد من الائمة ومقلديهم كما وقع لى فانى لا أعلم
بحمد الله تبارك وتعالى أحدا من أقرانى أكثر أجوبة عن الائمة رضى الله تعالى عنهم وعن مقلديهم منى
خلاف ما أشاعه الحسدة عنى فلو أن أحدا سالما من التعصب جلس عندى وعرض على أقوال جميع المذاهب
المتضادة عند غيرى لجمعت بينها من غير تكلف انتهى وقد رأيت وأنا شاب الامام الاعظم أبا حنيفة رضى الله تعالى
عنه والامام مالك جالس عن يساره وأنا واقف بين يديهما فقال الامام مالك رضى الله عنه للامام أبى حنيفة ما أحد
أجاب عنا مثل هذا الشاب فسررت بذلك غاية السرور وقد حبب الى أن أذكر لك يا أخى جملة من المسائل التى
اختلف فيها الائمة رضى الله تعالى عنهم فى الوضوء والصلاة تأنيسا لك (فربما) تستبعد أقدار الحق تبارك
وتعالى المثلى على الجمع بين الاقوال المتضادة فأقول وبالله التوفيق (وجه) قول من قال لا يصح الوضوء بالماء
المستعمل فى فرض الطهارة كون الصحابة رضى الله تعالى عنهم لم يجمعوا المستعمل فى أسفارهم لقلة الماء
ليتوضؤا به ثانيا بل عدلوا عنه الى التيمم ولان الخطايا قد خرجت فيه بنص الحديث وما تخرج به الخطايا فهو مستقذر
شرعا فلا ينبغى لمؤمن أن يتطهر به لان من شأن مقام الطهارة أنها تزيد الجسد طهارة وتقديسا والوضوء من
غسالة الخطايا يزيد الجسد تقذرا فلو كشف الحجاب عن العبد لرأى الماء المستعمل فى الميضأة التى يردها الناس
كالذى وقع فيه جيفة من الحيوانات الميتة كالكلاب والخنازير والحمير والحشرات على حسب تفاوت المعاصى
التى خرجت من زنا ولواط وشرب خمر وغيبة ونميمة ومرافعة فى الناس عند الحكام وغير ذلك من كبائر وصغائر
ومكروهات فرحم الله الامام أبا حنيفة رضى الله تعالى عنه حيث عمم باقواله الثلاثة الكبائر والصغائر
والمكروهات فان له قولا ان حكم الماء المستعمل فى حدث حكم النجاسة المغلظة وله قول آخر انه كالمتوسطة وله
قول آخر انه طاهر غير طهور (ووجه) كونه كالنجاسة المغلظة الاخذ بالاحتياط فربما وقع ذلك المتطهر فى
شئ من الكبائر ووجه كونه كالنجاسة المتوسطة كون الغالب فى الناس وقوعهم فى الصغائر وهى حالة
متوسطة بين الحرام والمكروه ووجه كونه طاهرا غير طهور ان الاصل عدم ارتكاب الناس الصغائر
والكبائر فما بقى الا ارتكابهم المكروه والذى أباحته الشريعة (ويؤيد) ما ذكرناه فى تقسيم الغسالة قوله
صلى الله عليه وسلم لعائشة لما قالت له حسبك من صفية كذا تعنى قصيرة لقد دقت كلمة لو مزجت بماء البحر
لمزجته أى لو وقعت فى البحر لغيرته كله وأنتنته فاذا كان مثل هذه الكلمة يغير ماء البحر الاعظم لو وضعت فيه فما
ظنك يا أخى بغسالة الذنوب العظام اذا سقطت فى فسقية صغيرة فرحم الله تعالى أصحاب الامام أبى حنيفة رضى
الله تعالى عنه حيث أشاروا الى منع الوضوء من فساقى المساجد فانها بالنسبة للبحر المحيط كقطرة صغيرة فهى
أولى بالتقذر والتغيير * وأما وجه من جوز الطهارة بالماء المستعمل فهو لان تقذر الماء بالخطايا المعنوية
أمر غير مشهود الا لاهل الكشف ولا ينهى الانسان الا عن الطهارة بالماء الذى يشهد قذارته وتغييره على
اختلاف المقامات فى ذلك ويؤيد ذلك تسمية الماء طهورا أى تتكرر به الطهارة عند من جوزه * وأما وجه
من منع الوضوء بالماء المعتصر من النبات والاشجار فهو لان مشروعية الطهارة انما جعلت لانعاش البدن ليقوم
العبد الى مناجاة ربه ببدن حى ومعلوم ان الماء المعتصر ضعيف الروحانية لان الروحانية التى كانت فيه قد
انتقلت الى الحبة والنواة مثلا حتى اخضر ذلك الزرع وكثرت أوراقه وأغصانه فصارت روحانية ذلك الماء
ضعيفة لا تنعش بدن المتوضئ ومن شك فى قولى فلينظر بدنه اذا توضأ بماء البئر الذى لم يستعمل وماء الفساقى
فانه يجد بدنه ينتعش بماء البئر أكثر * وأما وجه من منع صحة الوضوء اذا لم يذكر اسم الله عليه فلان كل ما لم
يذكر اسم الله عليه غير مبارك أو يحمل ذلك على الكمال لقوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لجار المسجد الا فى
المسجد (وأما) وجه من أوجب الترتيب فى أعضاء الوضوء وأبطل الوضوء اذا لم يرتب فلانه لم ينقل لنا أنه صلى
الله عليه وسلم توضأ غير مرتب أبدا وقد قال صلى الله عليه وسلم كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد فالترتيب مأمور
به أولا ثم نهض به الى الوجوب اجتهاد المجتهد وأما وجه من صحح الوضوء اذا لم يرتب فانه جعل الواو فى آية الوضوء
لغير الترتيب والمقصود غسل جميع هذه الاعضاء قبل أن يقوم للصلاة ويدخل فيها ويؤيده ما روى عن على

هو واصل اليه قد صحب الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فما قال للتاجر اترك تجارتك ولا الذى صنعة اترك صنعتك بل أقرهم على أسبابهم وأمرهم بتقوى الله فيها وسمعته يقول سافرت الى قوص ومعى خمسة أنفس الحاج سليمان وأحمد بن الزين وأبو الربيع وأبو الحسن المرسى وفلان فقال لى انسان ما الذى تقصد بسفرك يا سيدى فقلت له أدفن هؤلاء بقوص وأجئ فدفنت الخمسة بها أما الحاج سليمان فما مات حتى شرب من حوض الكوثر وأخبرنى بعض أصحابه قال نزل عنده بعض الاعيان فقال فى نفسه أشتهى من ينبهنى قبل الفجر بمنزلة ويأتينى بابريق ماء سخن ويأتينى بسراج ويرينى محل الطهارة قال وأنا اقبل الفجر الا وطارق يطرق الباب فخرجت واذا هو الشيخ فقال الوقت قبل الفجر بمنزلة وهذا ابريق فيه ماء سخن وهذه شمعة وتعال حتى أريك محل الطهارة وكنت قد قلت لبعض أصحاب الشيخ أريد لو نظر الى الشيخ بعنايته وجعلنى فى خاطره فقال ذلك للشيخ فلما دخلت على الشيخ قال لا تطالبوا الشيخ بان تكونوا فى خاطره بل طالبوا أنفسكم أن يكون الشيخ فى خاطركم فعن مقدار ما يكون عندكم تكونون عنده ثم قال أى شئ تريد أن يكون والله ليكونن

رضي الله تعالى عنه لا أبالي بدأت برجلي أو بوجهي * وأما وجه من أوجب الموالاة من حيث الاعتبار والحكمة فلان الطهارة انما شرعت لانعاش البدن مما تولد من وقوع صاحبه في المعاصي أو الشهوات أو الغفلات حتى كاد البدن أن يموت أو يضعف أو يفتر فلو لم يوجب الموالاة لادى الى زيادة البطء في زمن الطهارة كأن يغسل وجهه قبل طلوع الشمس مثلا ثم يغسل بقية أعضائه قبيل العصر مثلا مع وقوعه في الغيبة والنميمة وكثرة الضحك وأكل الشهوات وكثرة الغفلات بين الوقتين حتى صار بدنه من كثرة الضعف كأنه لم يتوضأ وبذلك يذهب المقصود من حكمة الوضوء وهي انعاش البدن قبل الدخول في الصلاة فيقوم للصلاة قبيل العصر مثلا ببدن ميت أو ضعيف أو فاتر فالموالاة من أصلها مأمور بها ونهض بها الاجتهاد الى الوجوب كما مر في الترتيب * وأما وجه من قال ان النية لا تجب في الوضوء وتجب في التيمم فهو ان الماء يحيي ما سرى اليه بطبعه ولو بلا نية فعل فاعل كالارض التي سال عليها الماء من غير فعل انسان فانها تحيا وتصلح للزرع وتنبت الحب الذي بذر فيها فكذلك القول في حياة الاعضاء * وأما وجه من قال بوجوبها في التيمم فلان التراب ضعيف الروحانية بالنسبة للماء فاشترط معه النية المقارنة للقصد تقوية لروحانيته من حيث ان الهمة تؤثر فيما سافا بالها * وأما وجه من قال انه يصلي بتيمم واحد ما شاء من الفرائض فلان الشارع صلى الله عليه وسلم سكت عن ذلك ولو أنه كان لا يؤدي به غير فرض لبينه الشارع ولو في حديث * وأما وجه من قال لا ينقض مس الفرج فلان الناقض حقيقة انما هو الخارج لا المحل ولذلك ورد فيمن مس ذكره ما يعطي عدم النقض في حديث هل هو الا بضعة منك * وأما وجه من نقض الوضوء بمسه فهو زيادة في التنزه وذلك خاص بالاكابر دون الاصاغر * وأما وجه من نقض الوضوء بالنوم ولو ممكنا مقعدته فلان النوم أخو الموت كما ورد وهذا خاص بالاكابر أيضا دون الاصاغر وأما وجه من لم ينقض بنوم ممكن مقعدته فلأمنه حينئذ من خروج الريح وذلك رخصة * وأما وجه من نقض الوضوء بمس الفرج باليد الى المرفقين ظهرا وبطنا فلان اليد تطلق على ذلك كله وقد قال صلى الله عليه وسلم اذا أفضى أحدكم بيده الى فرجه الخ * وأما وجه من نقض بباطن الكف فقط فهو عمل بما عليه أهل اللغة من تخصيص الافضاء ببطن الكف دون غيره * وأما وجه من لم ينقض الطهارة الا بالجماع فلان اللمس يطلق على الجماع نظيره قوله تبارك وتعالى وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن أي تجامعوهن * وأما وجه من نقض بالدم الجاري وبالقهقهة والغيبة ومس اليهودي أو الصليب أو الاجذم ونحو ذلك فهو لكون المكلف مأمورا بالتنزه عن كل ما تولد من الاكل المشغل بلذته عن الله تبارك وتعالى حالة فعله * وأما وجه من لم يوجب الغسل بالجماع من غير انزال فلخفة اللذة فيه بخلاف من أنزل فانه لا يكاد يقدر على الحضور مع الله تبارك وتعالى حال جماعه أبدا لعموم اللذة لجسمه كله ولذلك أمر بالغسل لبدنه كله * وأما وجه من أباح وطء الحائض اذا انقطع دمها وغسلت فرجها فقط فلان الوطء انما حرم للاذى الذي يخرج من الفرج وقد زال وحكم غسل بقية البدن انما هو زيادة تنظيف وقس على ذلك بقية المسائل التي تركناها (وأما توجيه) أقوال الائمة رضي الله تعالى عنهم في الصلاة (فوجه) من قال يجب على المصلي استحضار أفعال الصلاة وأقوالها كلها في حال التكبير فهو لان المصلي الحقيقي يدخل حضرة الله عز وجل بالروح دون الجسم وذلك سهل على مثله فهو خاص بالاكابر وأما وجه من قال لا يجب ذلك لعسره فهو في حق من غلبت جسمانيته على روحانيته من غالب الناس فانه لا يتعقل أمرا الا بعد شهود ما قبله وهكذا وذلك يؤدي الى زمن طويل بخلاف الروح فانها تدرك الاشياء جملة في آن واحد فهذا في حق قوم وذاك في حق قوم * وأما وجه من أمر المصلي بالاستعاذة في قراءة كل ركعة فلان غالب المصلين ضعيف الحال ليس له عزم يطرد به ابليس عنه باستعاذته مرة واحدة أول قراءته فأمر بالاستعاذة في كل ركعة بخلاف قوي العزم فان ابليس يطرد عنه باستعاذته في الركعة الاولى فقط فلا يحتاج الى الاستعاذة ثانيا لعدم حضور ابليس عنده بعد الاستعاذة الاولى ويؤيده ظاهر قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ولا شك أن في كل ركعة قراءة جديدة لتخلل الركوع والسجود بين كل قراءتين * وأما وجه من أوجب البسملة في قراءة الفاتحة في كل ركعة فهو للاتباع لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند من أوجبها ومن

فكان من فضل الله سبحانه وتعالى ما لا نذكره وأخبرني سيدنا جمال الدين ولد الشيخ قال قلت للشيخ هم يريدون يصدرون ابن عطاء الله في الفقه فقال الشيخ هم يصدرونه في الفقه وأنا أصدره في التصوف ودخلت أنا عليه فقال لي اذا عوفي الفقيه ناصر الدين يجلسك في موضع جدك ويجلس الفقيه من ناحية وأنا من ناحية وتتكلم ان شاء الله في العلمين فكان ما أخبر به وسمعته يقول أريد ان أستنسخ كتاب التهذيب لولدي جمال الدين فذهبت أنا فاستنسخته من غير ان أعلم الشيخ وأتيته بالجزء الاول فقال ما هذا فقلت كتاب التهذيب استنسختنه لكم فاخذه فلما نهض ليقوم قال اجعل بالك الولي لا يتفضل عليه أحد تجد هذا ان شاء الله في ميزانك فلما أتيته بالجزء الثاني لقيني بعض أصحابه بعد نزولي من عنده وقال قال الشيخ عنك والله لاجعلنه عينا من عيون الله يقتدى به في العلم الظاهر والباطن فلما أتيته بالجزء الثالث ونزلت من عنده لقيني بعض أصحابه وقال طلعت عند الشيخ فوجدت عنده مجلدة

لم يوجبها لعدم ثبوت حديثها عنده وأما وجه ذلك من حيث الاعتبار فهو لان ذكر الاسم انما يكون في الغيبة عن مشاهدة صاحب الاسم فمن شاهد الحق تبارك وتعالى بقلبه كفاه مناجاته من غير ذكر اسمه فلكل مجتهد مشهد وفي مواقف الشيخ محمد النفري أوقفني الحق تبارك وتعالى بين يديه في المنام وقال لي اذا لم ترني فالزم اسمي فأمره تبارك وتعالى بلزوم اسمه الا اذا لم يره ومن هنا ألغز بعض العارفين رضي الله تعالى عنه ونفعنا ببركاته وامداداته في شعره بقوله * بذكر الله تزداد الذنوب * أي لان حضرة المشاهدة حضرة بهت وخرس وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا وعلى ذلك يحمل قول الشبلي رضي الله تعالى عنه لما قيل له متى تستريح فقال اذا لم أر لله ذاكرا وذلك في حضرة الشهود فكأنه تمنى لجميع أهل محله دخولها لكنتفي عن الذكر بالشهود هكذا وجهه أهل الطريق * وأما وجه من قال يرخي يديه بجنبيه دون أن يضعهما تحت صدره كالامام مالك فهو في حق من شغله مراعاة كون يديه تحت صدره لا ينزلان عنه عن كمال مناجاة الله تبارك وتعالى واقباله عليه لان من شأن النفس العجز عن مراعاة شيئين معا في آن واحد الا بقوة يمده الله تبارك وتعالى العبد بها واذا تعارض معنا أمران راعينا الافضل منهما ولا شك ان اقبال العبد على خطاب ربه عز وجل من غير التفات الى غيره أولى من ان يشتغل بيديه خوفا أن ينزلا الى سرته أو ينفكا عن وضع اليمين على اليسار * وأما وجه من قال انه يضع يديه تحت السرة فهو لان اليد اذا طال وضعها على الاخرى يغفل المصلي عن مراعاتها فتنزل الى أسفل السرة وأصلها انما كانت فوق السرة فربما رآها بعض الصحابة رضي الله تعالى عنهم كذلك فظن ان أصل وضعها كان كذلك فقال به واتباع ما صح في الاحاديث أولى فعلم أن وضع اليدين تحت الصدر خاص بالاكابر الذين لا يشغلهم عن الله تبارك وتعالى شاغل وارخاؤهما خاص بالاصاغر كما قررناه وبهذا حصل الجمع بين مذهب الامام مالك والامام الشافعي رضي الله تعالى عنهما فان الشارع أمن المجتهد على شريعته وأمته فلا يخالف ظاهرها الا لامر يعلم رضا الشارع به فافهم * وأما وجه من قال لا تصح الصلاة الا بفاتحة الكتاب دون غيرها من القرآن فالاحاديث الصحيحة في ذلك وأقواها دليلا على تعين قراءتها في كل ركعة حديث مسلم وغيره قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ثم فسر ذلك بقوله فاذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله عز وجل ذكرني عبدي واذا قال الحمد لله رب العالمين قال الله عز وجل حمدني عبدي واذا قال الرحمن الرحيم قال الله عز وجل مجدني عبدي الى آخر الحديث فانه جعل الفاتحة جزأ من الصلاة وأما وجه من قال يجزئ المصلي قراءة ما تيسر من القرآن فلان القرآن صفة من صفات الله عز وجل وصفاته تعالى لا تقبل التفاضل من حيث نسبتها اليه تعالى وانما التفاضل راجع الى القراءة والقارئ لا الى المقروء وصاحب هذا المذهب يقول في نحو حديث لا صلاة الا بفاتحة الكتاب أي لا صلاة كاملة ففيه نفي الكمال لا نفي الصحة (وسمعت) بعض العارفين رضي الله عنه يقول وجوب الفاتحة انما هو على الاكابر الذين أشهدهم الله تبارك وتعالى جميع معاني القرآن فيها فكأنهم صلوا بالقرآن كله في كل ركعة وعدم وجوبها خاص بمن عجز عن تعقل جميع معاني القرآن فيها انتهى * وأما وجه من أمر المصلي بمراعاة الانغام في القراءة فهو في حق الاكابر الذين أقدرهم الله تبارك وتعالى على رفع الصوت بين يديه من غير اشتغال بذلك عنه تعالى وأما وجه من قال انه يقرأ ساذجا فهو في حق العاجز عن الاقبال عن الله عز وجل مع الاشتغال بالانغام وهو حال أكثر الناس سلفا وخلفا * وأما وجه من منع صحة الصلاة اذا لم يعتدل اعتدالا كاملا أو لم يطمئن في الركوع فهو أن المبالغة في ذلك خاصة بالاكابر أما الركوع فلان الضعيف لما كان قائما وتجلت له عظمة الله تعالى نخضع وركع فربما لم يقدر على كمال الطمأنينة لشدة ما تجلى له من عظمة الله عز وجل فيرجع الى القيام بسرعة وهو الاعتدال من غير تطويل وكذلك القول في السجود بل ذلك أولى بالرجوع الى الجلوس بين السجدتين عن قرب لان السجود أقرب حضرة يدخلها ذلك المصلي فربما حكمت عليه الهيبة من الله تبارك وتعالى فارتعد فكاد عظمه ولحمه أن يذوب فاسرع بالرجوع الى الجلوس تنفيسا له ورحمة بنفسه وفي القرآن العظيم ان الله بالناس لرؤف رحيم وأما وجه من قال انه لابد من المبالغة في الاعتدال عن الركوع والسجود فذلك خاص بالضعفاء الذين لا يقدرون على طول الخضوع من شدة الهيبة التي طرقتهم ولا على توالي عظمة الله عز وجل على قلوبهم فتخفيفهما خاص

بالاقوياء

تجراه فقال هذا الكتاب استنسخه لي ابن عطاء الله والله ما رضي له بجلسة جده ولكن بزيادة التصوف وأخبرني بعض أصحابه قال قال الشيخ يوما اذا جاء ابن فقيه الاسكندرية فأعلموني به فلما أتيت أعلمنا الشيخ بك فقال تقدم فقدمك بين يديه ثم قال جاء جبريل عليه السلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ملك الجبال حين كذبته قريش فقال له جبريل هذا ملك الجبال أمره الله أن يطيع أمرك في قريش فسلم عليه ملك الجبال وقال يا محمد ان شئت أطبق عليهم الاخشبين فعلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ولكن أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يوحده ولا يشرك به شيأ فصبر عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء من يخرج من أصلابهم كذلك صبرنا على جد هذا الفقيه لاجل هذا الفقيه وخرجت يوما من عند الفقيه المكين الاسمر رضي الله عنه وخرج معي أبو الحسن الجريري وكان من أصحاب الشيخ أبي الحسن فسلمت عليه فسلم علي ببشاشة واقبال فقلت له من أين تعرفني فقال وكيف لا أعرفك كنت يوما جالسا عند أبي العباس وكنت أنت عنده فلما نزلت قلت له ياسيدي انه ليعجبني هذا الشاب انقطع فلان وفلان عن الملازمة

بالاقوياء فيكفيهم أدنى اعتدال يتنفسون به فما نقل عن الامام أبي حنيفة رضي الله تبارك وتعالى عنه خاص بالاكابر وما نقل عن الشافعي رضي الله تبارك وتعالى عنه خاص بالاصاغر فكان صلى الله عليه وسلم يطول الاعتدال والركوع تارة ويخففهما أخرى ليقتدي به الاقوياء والضعفاء * وفي الحديث كان صلى الله عليه وسلم اذا جلس بين السجدتين كأنه جالس على الرضف أي الحجارة المحماة يعني فيرجع الى السجود بسرعة لقوته صلى الله عليه وسلم فانه ابن الحضرة وأخو الحضرة وأبو الحضرة لا أحد من البشر أكثر جلوسا فيها منه صلى الله عليه وسلم زاده الله فضلا وشرفا وانما كان يخفف صلى الله عليه وسلم رحمة بامته (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول انما اشترط بعض الائمة كمال الاعتدال من الركوع والسجود رحمة بالضعفاء من الامة الذين لا يقدرون على توالي شهود عظمة الله تبارك وتعالى في حال ركوعهم وسجودهم فلو أراد أحدهم أن ينزل الى السجود من غير اعتدال لربما زهقت روحه وخرجت من حضرة الله عز وجل قهرا عليها فلذلك شرع له الشارع الاعتدال ليستريح فيه من ثقل تلك العظمة التي كادت تفصل أعضاءه وقال لا صلاة لمن لم يقم صلبه في الصلاة وفي رواية لا ينظر الله الى صلاة من لم يقم صلبه في الصلاة أي لا صلاة كاملة أو لا صلاة أصلا أي لان عجزه عن تحمل تلك العظمة يفسخ مقام اقباله على الله تبارك وتعالى حتى يكاد يخرج من حضرته فيفوته كمال الصلاة ووجه لا صلاة أصلا كون روحه خرجت من الحضرة بالكلية من شدة ضعفه وعجزه تعلم أن أصل الاعتدال عن الركوع والسجود لابد منه لكل مصل من أكابر وأصاغر لعجزهم عن توالي عظمة الله عز وجل في الركوع والسجود من غير اعتدال أصلا وأن العبد كلما ضعف خوطب بزيادة الطمأنينة في الاعتدال أكثر وكلما قوي خوطب بزيادة الطمأنينة في السجود أكثر (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول انما ثني السجود دون الركوع لان السجدة الاولى امتثال للامر عكس ما وقع لابليس والثانية شكر لله تعالى على حصول امتثال الامر انتهى ووجه ما قررناه آنفا أن من وصل الى محل القرب في ركوعه أو سجوده فقد حصل المقصود فلا يرجع الى محل البعد عادة الذي هو القيام والجلوس بين السجدتين الا لحكمة وهذا الذي ذكرناه هو من حكمة ذلك فتأمله فانه نفيس * وأما وجه مشروعية جلسة الاستراحة فهو ان العظمة التي تجلت للمصلي في حال سجوده لا عظمة فوقها لان حضرة السجود تقرب من حضرة قاب قوسين أو أدنى كما أشار الى ذلك حديث أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فلو أن المصلي المستحضر لعظمة الله عز وجل طلب أن ينهض الى القيام من غير جلسة الاستراحة لما قدر وكان كالتكليف بما لا يطاق فلذلك شرعت جلسة الاستراحة رحمة بالعباد (ومن شك) في قولي هذا ممن صلاته صورية لا حقيقية فليلزم نفسه في حال سجوده ويجمع حواسه كلها بين يدي الله تبارك وتعالى بحيث لا يصير في ذهنه الا الله تبارك وتعالى وحده ولا يصير شيء من الكون في خاطره الا ما يدعو ربه لاجله فانه لو أراد أن يقوم الى القيام من غير جلوس لا يقدر أبدا فكان خطور الاكوان على قلوب الضعفاء حال سجودهم من جملة رحمة الله عز وجل لهم والا لتقطعت مفاصلهم وماتوا عن آخرهم لان كل من تجلى له من عظمة الله تبارك وتعالى ما هو فوق طاقته مات فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فاذا كان من هو من أولي العزم خر صعقا فكيف بغيره (فعلم مما قررناه) أن من قال طول القيام أفضل من تكرار الركوع والسجود فهو في حق الاصاغر الذين لا يطيقون تجلي عظمة الله عز وجل لهم في الركوع والسجود ومن قال بالعكس فهو في حق الاكابر الذين يحملون تلك العظمة فافهم ويؤيد ما ذكرناه من أن خطور الاكوان على قلب العبد بين يدي الله تبارك وتعالى من جملة الرحمة به ما ورد في بعض طرق حديث الاسراء من قوله صلى الله عليه وسلم فسمعت صوتا يشبه صوت أبي بكر يقول قف ان ربك يصلي الحديث فآنسه الحق تبارك وتعالى بصوت أبي بكر رضي الله تبارك وتعالى عنه لان تلك العظمة التي تجلت له لا يطيقها غيره من الخلق أبدا فتأمل (وقد) بسطنا الكلام على أسرار الصلاة في كتاب مستقل فراجعه (وأما وجه) من لم يوجب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الاخير فهو أن حضرة الصلاة خاصة بالله تعالى بالاصالة فربما قويت هيبة الله عز وجل

والحمد لله وأخبرني أبو الحسن هذا قال كنت ليلة عند الشيخ أبي الحسن وكان يقرأ عليه كتاب ختم الاولياء للترمذي الحكيم فرأيت واحدا جالسا لم يطلع معنا ولم يكن عند الشيخ وقت طلوعنا فقلت لانسان الى جانبي من هذا الرجل الجالس الى جانب فلان فقال ما ههنا أحد غير الجماعة الذين تعرفهم فسكت وعلمت انه لم يره فلما انصرف الجمع سألت الشيخ أبا الحسن رضي الله عنه فقلت يا سيدي رأيت ههنا رجلا لم يطلع معنا ولم يكن عندك قبل طلوعنا فقال الشيخ ذاك أبو العباس المرسي يأتي كل ليلة من المقسم حتى يسمع الميعاد ثم يعود من ليلته الى مكانه والشيخ أبو الحسن اذ ذاك بالاسكندرية وكنت كثيرا ما يطرأ علي الوسواس في الطهارة فبلغ ذلك الشيخ فقال بلغني ان بك وسواسا في الوضوء فقلت نعم فقال هذه الطائفة تلعب بالشيطان لا الشيطان يلعب بهم ثم مكثت أياما ودخلت عليه فقال ما حال ذلك الوسواس فقلت على حاله فقال ان كنت لا تترك الوسوسة فلا تعد تأتينا فشق ذلك علي وقطع الله الوسواس عني وكان رضي الله عنه يلقن الوسواس سبحان

على قلب المصلى فلم يكن له التفات الى أحد من أكابر الحضرة الالهية فجعل بعض العلماء رضى الله تعالى عنهم الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم فى حق مثل هذا مستحبة لا واجبة بخلاف الاكابر الذين يشهدون الله تبارك وتعالى مع خلقه لا يشغلهم شهود الله عز وجل عن شهود خلقه ولا عكسه فان الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم بين يدى الله تبارك وتعالى واجبة عليهم لانه واسطتهم عند الله تعالى لا يمكن أحد منهم أن يقرب من حضرة الله عز وجل فى عبادة من العبادات الا و رسول الله صلى الله عليه وسلم امامهم فيها (وفى كلام) الجنيد رضى الله تبارك وتعالى عنه الكامل من الرجال من لا يحجب بشهود الله تعالى عن شهود خلقه ولا عكسه بل يعطى كل ذى حق حقه اهـ فعلم أن من قال بعدم وجوب الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم فليس ذلك استهانة بمقامه صلى الله عليه وسلم وانما ذلك لعظمة ما تجلى لقلب المصلى من الهيبة (وقد نقل) القشيرى رضى الله تعالى عنه عن أبى بكر الشبلى رضى الله تعالى عنه أنه أذن مرة فلما أتى الشهادتين وقف وقال وعزتك وجلالك لولا أنك أمرتنى بذكر رسولك صلى الله عليه وسلم لما استطعت أن اذكره اهـ ولعل هذا كان من الشبلى رضى الله تعالى عنه قبل كماله (وأما وجه) من قال تجب نية الخروج من الصلاة فهو أن المصلى كان فى حضرة الله تبارك وتعالى الخاصة ومعلوم عند أهل الادب منا أن أحدهم اذا كان مجالسا كبيرا فلا بد فى الادب أن يستأذنه فى المفارقة تعظيما له واستمالة لقلبه فالله سبحانه وتعالى أحق بذلك وتأمل يا أخى ان قام جليسك من مجالسك من غير استئذان كيف تجد فى نفسك منه وحشة لاخلاله بالتعظيم والادب عكس ما تجد من الانس اذا استأذنك وما كان أدبا مع الاكابر من الخلق فالحق تعالى أحق وأولى به (وأما وجه) من لم يوجب نية الخروج من الصلاة فنظر الى سعة رحمة الله تبارك وتعالى ومسامحته عباده فى مثل ذلك ولو أن ذلك كان واجبا لامرنا الشارع به ولو فى حديث (وأما وجه) من قال ينصرف من الصلاة عن يمينه فهو خاص بالاكابر الذين توالت عليهم المراقبة لله تبارك وتعالى وأنهم بين يديه تعالى فى سائر أحوالهم فهم لا ينتقلون حقيقة من حضرة الله تبارك وتعالى الى غيرها وتلك الحضرة مقدسة واللائق بها اليمين وأما من ليس لهم هذا المشهد فهم ينتقلون من حضرة الله تبارك وتعالى الى غيرها واللائق بمثل هؤلاء اليسار بدليل ما ورد من الامر بالبداءة بالرجل اليمنى فى دخول المسجد وباليسرى فى الخروج منه فرحم الله تبارك وتعالى أئمة الدين رضوان الله عليهم أجمعين ما كان أنور قلوبهم وما كان أعرفهم بطرق الادب ومنازع الاحكام وما فيها من الحكمة فتأمل يا أخى فى هذا المحل وتدبره واشكر من نبهك على ذلك عند ربك جل وعلا وهو كلام ابن وقته واياك وتضعيف أقوال الائمة رضى الله تعالى عنهم ببادئ الرأى اذا خالفوا مذهبك من غير معرفة أدلتهم وما فهموه من الحكمة وشهدوه من الاسرار واسلك طريق القوم على يد شيخ تعرف ذلك ذوقا والله تبارك وتعالى يتولى هداك (وأما الجواب عن السادة الصوفية) رضى الله تعالى عنهم فغالب مؤلفاتى جواب عنهم فانها طريق عزيزة وغالب الناس لم يدخل حضرتهم فيقل الانكار ويكثر من الناس بحسب دخولهم حضرة القوم فمن دخل كثيرا أنكر قليلا ومن دخل قليلا أنكر كثيرا ولذلك ألف القوم كتبا فى بيان اصطلاحهم ومرادهم لمن لم يدخل حضرتهم شفقة عليه ليقل انكاره عليهم فلا يقع فى الاثم والجهل ويحرم من ذوق ما أنكره فان كل من أنكر شيأ على القوم بغير دليل عوقب بحرمان ما أنكره فلا يعطيه الله تبارك وتعالى له أبدا * ومن خاصية طريق القوم أن الصادق من المريدين اذا دخل طريقهم يعرف جميع ما اصطلحوا عليه بالخاصية من أول قدم يضعه فى طريقهم حتى كأنه الواضع لذلك الاصطلاح وليس ذلك لغير الصادقين فى طلب الطريق ولا لغيرهم من أهل سائر العلوم فلا بد لهم من شيخ يوقفهم على مصطلح أهل ذلك العلم كما هو مقرر فى كتب المتكلمين والمناطقة وأهل الهندسة ثم انه قد يكون ذلك الكلام الذى أنكره بعضهم على ذلك الولى مثلا مدسوسا عليه فى كتبه أو مفترى عليه كما وقع ذلك فى كتب الشيخ محيى الدين بن العربى رضى الله تعالى عنه فانهم دسوا عليه جملة من الامور المخالفة لظاهر الشريعة فى كتاب الفتوحات المكية التى ألفها رضى الله تعالى عنه وفى الفصوص أيضا الذى ألفه رضى الله تعالى عنه كما قاله الشيخ بدر الدين بن جماعة وغيره وكما وقع لى فى بعض كتبى كما مرت الاشارة اليه أوائل هذا الكتاب

وقد

الملك الخلاق ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز وعملت قصيدة أمدحه بها مذكورة فى آخر هذا الكتاب فقال حين أنشدت أيدك الله بروح القدس ثم عملت قصيدة أخرى باشارته جوابا لقصيدة مدحه بها انسان من بلاد ا[illegible]م وسيأتى فى آخر الكتاب ذكرها فلما قرئت عليه قال هذا الفقيه صحبنى وبه مرضان وقد عافاه الله منهما ولا بد أن يجلس ويتحدث فى العلمين يشير الى مرض الوسوسة فلقد انقطع ببركات الشيخ حتى صرت أخاف ان أكون لشدة التوسعة التى أجدها قد تساهلت فى بعض الامر والمرض الآخر كان بى ألم برأسى فشكوت ذلك اليه فدعا الله لى فعافانى الله وشفانى وبت ليلة من الليالى مهموما فرأيت الشيخ فى المنام فشكوت اليه ما أنا فيه فقال اسكت والله لاعلمنك علما عظيما فلما انتبهت أتيت الى الشيخ فقصصت عليه الرؤيا فقال هكذا يكون ان شاء الله وجاء يوما من السفر فخرجنا للقائه فلما سلمت عليه قال يا أحمد كان الله لك ولطف بك وسلك بك سبيل أوليائه وبهاك بين خلقه فلقد وجدت بركة هذا الدعاء وعلمت انه لا يمكننى الانقطاع عن الخلق وانى مراد بهم لقوله وبهاك بين خلقه وكنت أنا لامره من المنكرين

(وقد) يكون سبب الانكار جهل المنكر بمصطلح القوم رضى الله تعالى عنهم وعدم ذوقه لمقاماتهم كما فى كلام سيدى عمر بن الفارض رضى الله تعالى عنه فى التائية وغيرها فالعاقل من ترك الانكار وجعل مالم يفهمه من جملة مجهولاته لاسيما ولم يبلغنا عن أحد من الاولياء رضى الله تعالى عنهم انه أمر الناس بترك وضوء أو صلاة أو صوم أو غيرها مما يخالف الشريعة أبدا بل رسائلهم كلهم طافحة بالامر بالتقيد على الكتاب والسنة وعلاج أخلاقهم وأعمالهم وتنقيتها من الدسائس والعلل القادحة فى الاخلاص وتحمل الاذى وترك الاذى والزهد والورع والخوف والخشية وربما كان المنكر عليهم بالضد من هذه الصفات كلها وربما تكلم العارف فى نظمه أو غيره على لسان الحق تبارك وتعالى وربما تكلم على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وربما تكلم على لسان القطب فيظن بعضهم ان ذلك على لسانه هو فيبادر الى الانكار فافهم وربما أنكر العالم على بعض الصوفية فى بعض الاوقات رحمة بالعوام والمحجوبين خوفا أن يتبعوه فى ذلك الامر بالجهل فيهلكوا الاردا على ذلك الصوفى بالكلية كما وقع للشيخ برهان الدين البقاعى فى كلام سيدى عمر بن الفارض رضى الله تعالى عنه وكما وقع لغيره فى كلام الشيخ محيى الدين بن العربى رضى الله تعالى عنه ونعم ما فعلوا فان هؤلاء القوم قد ماتوا والانكار عليهم الآن لا يضرهم بل يزيدهم أجورا وثوابا ولا هكذا العوام والمحجوبون فانه يجب على كل عالم انقاذهم من الهلاك لامكان تداركهم وتقريرنا لهم على ما فهموه من كلام القوم على غير مراد القوم يضرهم وربما ضر القوم أيضا فى قبورهم ولذلك كان سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه يقول لا يبلغ الكامل مقام الكمال حتى لا يخدش كلامه شيأ من ظاهر الشريعة فان الشارع صلى الله عليه وسلم قد أمنه على شريعته (وكان) رضى الله تعالى عنه يقول الكامل لا يستر له كلاما ولا يرمزه بل يتكلم بكلام يسع أفهام العلماء والعوام اذ التستر والرموز من بقايا النفوس انتهى (ومارأيت) فى كلام القوم أوسع من كلام السادة الشاذلية رضى الله تعالى عنهم أبدا (وقد سمعت) شيخى الشيخ أمين الدين الامام بجامع الغمرى رضى الله تعالى عنه يقول قد وضع الشيخ تاج الدين بن عطاء الله رضى الله تعالى عنه كتاب الحكم وجعل كل كلمة وحكمة منها تحتوى على معانى جميع الكلام السابق واللاحق وقل من الصوفية من يقدر على استخراج تلك المعانى السابقة واللاحقة من كل حكمة انتهى (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول أيضا أقل درجات الادب مع القوم أن يجعلهم المنكر كأهل الكتاب لا يصدقهم ولا يكذبهم انتهى فافهم ذلك (وكان) سيدى على بن وفا رضى الله تعالى عنه يقول التسليم للقوم أسلم والاعتقاد فيهم أغنم والانكار عليهم سم ساعة فى اذهاب الدين وربما تنصر بعض المنكرين ومات على ذلك نسأل الله العافية انتهى (فان أردت) يا أخى عدم الانكار فاجل مرآة قلبك فانك تشهد الصوفية من خيار الناس ويقل انكارك والا فمن لازمك كثرة الانكار لانك لا تنظر فى مرآتك الا صورة نفسك فافهم (اذا علمت ذلك) فمما نقل عن الشيخ أبى يزيد قوله طاعتك لى يارب أعظم من طاعتى لك أى اجابتك لى يارب دعائى فى نحو قول اغفر لى وارحمنى واعف عنى ولا تؤاخذنى أعظم من اجابتى أنا لامتثال أمرك واجتناب نهيك لانك عظيم وأنا حقير وأنت سيد وأنا عبد ولذلك ستر أهل الادب مع الله تبارك وتعالى مثل ذلك وسموه دعاء لا أمرا للحق تبارك وتعالى ونهيا وان كان اللفظ يؤدى ظاهره الى ذلك (وأول من أحدث هذا الاصطلاح) الحكيم الترمذى رضى الله تعالى عنه فعلم انه ليس مراد أبى يزيد ان الحق تبارك وتعالى تحت طاعته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا عنده وعند جميع المسلمين وعلى ما قررناه ينزل معنى ما نقل عن أبى يزيد أيضا أنه قال طاعة الله لى أكثر من طاعتى له هكذا أوله بعضهم (ومما نقل) عن أبى يزيد أيضا انه قال بطشى أشد من بطش الله بى لما سمع قارئا يقرأ ان بطش ربك لشديد فصاح حتى طار الدم من أنفه وقال بطشى أشد من بطشه بى ومراده رضى الله تعالى عنه ان بطش الله عز وجل بى لا يكون الا مخلوطا بالرحمة لان رحمته بعبده غلبت غضبه عليه فهو أرحم بالعبد من والدته الشفيقة ولا هكذا بطش أبى يزيد فانه محض انتقام لا يشوبه رحمة لان غضبه غلب رحمته لضيقه فكان بطشه بخصمه أشد من بطش الله جل وعلا به لاسيما عدوه اذا قدر عليه فانه لا يكاد يرحمه فى الدنيا ولا فى الآخرة هكذا أوله الشيخ محيى

وعليه من المعترضين لا لشيء سمعته منه ولا لشيء صح نقله عنه حتى جرت بيني مقاولة وبين أصحابه وذلك قبل صحبتي اياه وقلت لذلك الرجل ليس الا أهل العلم الظاهر وهؤلاء القوم يدعون أمورا عظيمة وظاهر الشرع يأباها فقال ذلك الرجل بعد ان صحبت الشيخ تدرى ماقال لى الشيخ يوم تخاصمنا قلت لا قال دخلت عليه فاول ماقال لى هؤلاء كالجرما أخطأك منه خير مما أصابك فعلمت ان الشيخ كوشف بامرنا ولعمرى لقد صحبت الشيخ اثنى عشر عاما فما سمعت منه شيأ ينكره ظاهر العلم من الذى كان ينقله عنه من يقصد الاذى وكان سبب اجتماعى به ان قلت فى نفسى بعد ان جرت المخاصمة بينى وبين ذلك الرجل دعنى أذهب انظر الى هذا الرجل فصاحب الحق له أمارات لا يخفى شأنه فاتيت الى مجلسه فوجدته يتكلم فى الانفاس التى أمر الشارع بها فقال الاول اسلام والثانى ايمان والثالث احسان وان شئت قلت الاول عبادة والثانى عبودية والثالث عبودة وان شئت قلت الاول شريعة والثانى حقيقة والثالث تحقق أو نحو هذا فما زال يقول وان شئت قلت وان شئت قلت الى ان أبهر عقلى وعلمت ان الرجل انما يغترف من فيض بحر الهى ومدد ربانى فاذهب الله ما كان عندى ثم أتيت تلك

الدين وغيره (ومما نقل عنه أيضا) انه قال لبعض مريديه لأن ترانى مرة خير لك من أن ترى ربك ألف مرة ومراده ان المريد ليس له قدم فى معرفة الله جل وعلا اذا رآه فانه يراه ولا يعلم انه هو فلا يعرف يأخذ عنه علما ولا أدبا بخلاف أبى يزيد فانه ينتفع به و يعلمه الادب مع الله تبارك وتعالى حتى يرقيه الى معرفة ربه جل وعلا والله تعالى أعلم بمراده رضى الله عنه (ومما نقل عنه أيضا) سافرت من الله الى الله ولعل مراده سافرت فى طريق الله تعالى فضلا من الله الى أن عرفته أو سافرت فى حب الله من باب قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقوله وجاهدوا فى الله حق جهاده وليس مراده رضى الله تعالى عنه بذلك مسافة تعالى الله عند العارفين عن التحيز و يصح أن يكون مراده ابتداء سفرى الى انتهائه بحول الله وقوته لا بحولى ولا قوتى (ومما نقل) عن الجنيد رضى الله تعالى عنه قوله العارفون لا يموتون وانما ينقلون من دار الى دار انتهى أنكر ذلك بعضهم وقال قد قال الله تعالى كل نفس ذائقة الموت أى تذوق الموت عند انتهاء أجلها فى الدنيا فكيف الحال (والجواب) كما قاله بعضهم ان مراد الجنيد ان العارفين لما جاهدوا نفوسهم فى حال سلوكهم حتى ماتت عن جميع تصرفاتها وشهدت التصريف لله وحده فكأنها ماتت فى حال حياتها الان حكمها اذ ذاك حكم الاموات فى عدم اضافتها الفعل الى نفسها (وقد ورد) فى الحديث من أراد أن ينظر الى ميت يمشى على وجه الارض فلينظر الى أبى بكر انتهى أى لان التسليم لله تبارك وتعالى حقق نفسه حتى صارت كنفس الميت (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول طلوع الروح يهون و يصعب على العبد بحسب كثرة مجاهدته لنفسه وقلتها فان صعب على عبد طلوع روحه فانما ذلك لبقية مجاهدة بقيت عليه من الميل الى شهوات الدنيا وعلاقاتها بخلاف من لم يبق عنده ميل الى شئ من ذلك فلا يحتاج الى جذب روحه بشدة بل حكمه حكم من ينتقل من دار الى دار اللهم الا أن يكون من الانبياء أو أكابر الاولياء فان صعوبة طلوع روحهم ليست بسبب ميلهم الى الدنيا وانما ذلك لحبهم لطاعة الله تعالى فى دار الدنيا والقيام بشعار دينه حبا فيه تعالى أو اهتماما بقومهم الذين كانوا يرشدونهم الى طريق الله تعالى حيث ماتوا ولم يبلغوا بهم مرتبة الكمال ونحو ذلك من الاغراض الصحيحة والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده (ومما نقل عن الشبلى) رضى الله تعالى عنه انه كان يقول ان ذلى عطل ذل اليهود ولعل مراده رضى الله تعالى عنه ان ذلى لله تبارك وتعالى أعظم من ذل اليهود له تعالى اذ الذليل يكون على قدر معرفته بعظمة من ذل له ولا شك ان الشبلى رضى الله تعالى عنه أعرف بعظمة الله تعالى من اليهود فذله لله أعظم من ذل اليهود له والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده (ومما نقل عنه أيضا) انه قال ما فى الجبة الا الله انتهى وضبط بعضهم الجبة بالجيم والباء الموحدة و بعضهم بالجيم والثاء المثلثة التى هى البدن ولعل مراده رضى الله تعالى عنه ما ثم فى جسدى فاعل الا الله تبارك وتعالى نظير قول بعضهم ما فى الكونين الا الله تعالى فليس مراده نفى الكونين ولا أن الله سبحانه وتعالى يحل فى خلقه لانه ثبت وجودهما كما ترى ولكن جعل الله تعالى خالقا لهم ولافعالهم وكم فى الكتاب والسنة من كلام يحتاج الى تقدير كما فى قوله تعالى وأشربوا فى قلوبهم العجل بكفرهم أى أشربوا حب العجل وفى الحديث أصدق كلمة قالها شاعر قول لبيد * ألا كل شئ ما خلا الله باطل * فافهم (ومما نقل عن الامام الغزالى) رضى الله تعالى عنه انه قال ليس فى الامكان أبدع مما كان ولعل مراده رضى الله تعالى عنه ان جميع الممكنات أبرزها الله تعالى على صورة ما كانت فى علمه تعالى القديم وعلمه القديم لا يقبل الزيادة (وفى القرآن) العظيم أعطى كل شئ خلقه فلو صح ان فى الامكان أبدع مما كان ولم يسبق به علمه تعالى للزم عليه تقدم جهل تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (وهذا) هو معنى قول الشيخ محيى الدين بن العربى رضى الله تعالى عنه فى تأويل ذلك ان كلام حجة الاسلام فى غاية التحقيق لانه ما ثم لنا الا رتبتان قدم وحدوث فالحق تعالى له رتبة القدم والحادث له رتبة الحدوث فلو خلق تعالى ما خلق الى ما لا يتناهى عقلا فلا يرقى عن رتبة الحدوث الى رتبة القدم أبدا انتهى (وقد رأيت) مؤلفين للشيخ برهان الدين البقاعى رضى الله تعالى عنه فى تأويل هذه الكلمة عن الغزالى رضى الله تعالى عنه وكلاهما لم يحم حول هذا الحمى فالحمد لله رب العالمين (ومما نقل) عن الشيخ محيى الدين بن العربى رضى الله تعالى عنه انه قال حدثنى قلبى عن ربى أو حدثنى ربى عن قلبى أو حدثنى ربى عن نفسه تعالى

بارتفاع

الاملة الى المنزل فلم أجد فى شيأ يقبل الاجتماع بالاهل على عادتى ووجدت معنى غريبا لا أدرى ما هو فانفردت فى مكان أنظر الى السماء والى كواكبها وما خلق الله فيهما من عجائب قدرته فحملنى ذلك على العود اليه مرة أخرى فاتيت اليه فاستؤذن على فلما دخلت عليه قام قائما وتلقانى ببشاشة واقبال حتى دهشت خجلا واستصغرت نفسى ان أكون أهلا لذلك فكان أول ما قلت له ياسيدى أنا والله أحبك فقال أحبك الله كما أحببتنى ثم شكوت اليه ما أجده من هموم واحزان فقال أحوال العبد أربع لا خامس لها النعمة والبلية والطاعة والمعصية فان كنت بالنعمة فمقتضى الحق منك الشكر وان كنت بالبلية فمقتضى الحق منك الصبر وان كنت بالطاعة فمقتضى الحق منك شهود منته عليك فيها وان كنت بالمعصية فمقتضى الحق منك وجود الاستغفار فقمت من عنده وكأنما كانت الهموم والاحزان ثوب انزعته ثم سألنى بعد ذلك بمدة كيف حالك فقلت أفتش على الهم فما أجده فقال

ليلى بوجهك مشرق
وظلامه فى الناس سارى
والناس فى سدف الظلام * ونحن فى ضوء النهار

الزم فوالله لئن لزمت لتكونن مفتيا فى المذهبين يريد

بارتفاع الوسائط ليس مراده ان الله تعالى كلمه كما كلم الانبياء عليهم الصلاة و السلام وانما مراده ان الله تعالى يلهمه على لسان ملك الالهام بتعريف ببعض أحوال فهو من باب قوله صلى الله عليه وسلم ان يكن في أمتي محدثون بفتح الدال المشددة فعمر (وايضاح ذلك) ان من الفرق بين وحي الالهام الذي يكون للاولياء رضي الله تعالى عنهم و بين وحي الانبياء عليهم الصلاة والسلام المتعلق بتشريعهم لانفسهم أولامهم ان النبي يشهد الملك و يسمع كلامه فيجمع بين الرؤية وسماع الكلام ولا هكذا الولي فانه ان سمع كلام الملك لا يرى شخصه وان رأى شخصه لا يسمع منه كلاما والسر في ذلك كون النبي مشرعا والولي تابعا يدعو بشرع نبيه صلى الله عليه وسلم الثابت المقرر عنده فلا يحتاج الى مزيد انكشاف أمر وأما النبي فيريد ينشئ شرعا جديدا او ينسخ شرعا آخر فلذلك احتاج الى مزيد تأكيد وانكشاف أمر ففرق يا أخي بين وحي الالهام و بين وحي الكلام تكن من العلماء الاعلام هكذا قرره الشيخ أبو المواهب الشاذلي رضي الله تعالى عنه (ومما نقل) عن القوم رضي الله تعالى عنهم قولهم اللوح المحفوظ هو قلب العارف ليس مرادهم نفي اللوح المحفوظ وانما مرادهم ان قلب العارف اذا انجلى ارتسم فيه كل ما كتب في اللوح المحفوظ نظير المرآة اذا قابلها لوح مكتوب فافهم (ومما نقل أيضا عن القوم) رضي الله تعالى عنهم قولهم دخلنا حضرة الله خرجنا من حضرة الله ليس مرادهم بحضرة الله عز و جل مكانا خاصا معينا فان ذلك ربما يفهم منه التحيز الحق تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وانما مرادهم بالحضرة حيث أطلقوها شهود أحدهم انه بين يدي الله عز و جل فما دام يشهد انه بين يدي ربه جل وعلا فهو في حضرته فاذا حجب عن هذا المشهد خرج من حضرة الله تعالى وللناس في ذلك بين مقل ومكثر كما سيأتي ايضاحه في هذا الكتاب فمنهم من يحضر في صلاته أو بعضها ومنهم من يحضر في صلاته وغيرها مقدار درجة أو درجتين أو ثلاث وهكذا الى ان يستغرق الليل والنهار في الحضور الا ما يسامح الله تبارك وتعالى به عبده في غفلته عنه ونيل بعض شهواته رحمة به فان مراقبة الله تبارك وتعالى مع الانفاس كلها ليست من مقدور البشر كما صرح بذلك المحققون رضي الله تعالى عنهم ومما لم يصح نقله عن الامام الغزالي رضي الله تعالى عنه وأشاعه بعضهم عنه قولهم عنه انه قال ان لله عبادا لو سألوه ان لا يقيم الساعة لم يقمها وان لله عبادا لو سألوه ان يقيم الساعة الآن لاقامها فان مثل ذلك كذب و زور على الامام حجة الاسلام رضي الله تعالى عنه وأرضاه يجب على كل عاقل تنزيه الامام عنه لانه رد النصوص القاطعة الواردة في مقدمات الساعة فيؤدي ذلك الى تكذيب الشارع صلى الله عليه وسلم فيما أخبر وان وجد ذلك في بعض مؤلفات الامام فذلك مدسوس عليه من بعض الملاحدة (وقد رأيت كتابا) كاملا مشحونا بالعقائد المخالفة لاهل السنة والجماعة صنفه بعض الملحدين ونسبه الى الامام الغزالي فاطلع عليه الشيخ بدر الدين بن جماعة فكتب عليه كذب والله وافترى من أضاف هذا الكتاب الى حجة الاسلام انتهى (وكذلك) ذكر الشيخ مجد الدين الفيروزابادي صاحب القاموس في اللغات ان بعض الملاحدة صنف كتابا في تنقيص الامام الاعظم أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه وأضافه اليه ثم أوصله الى الشيخ جمال الدين بن الخياط اليمني فشنع على الشيخ أشد التشنيع فارسل اليه الشيخ مجد الدين يقول له اني معتقد في الامام أبي حنيفة غاية الاعتقاد وصنفت في مناقبه كتابا حافلا وبالغت في تعظيمه الى الغاية فاحرق هذا الكتاب الذي عندك أو اغسله فانه كذب وافتراء علي انتهى (وكذلك) مما لم يصح عن الشيخ أبي يزيد رضي الله تعالى عنه ما نقله بعضهم من انه قال ان آدم عليه السلام باع حضرة ربه بلقمة انتهى فان الشيخ أبا يزيد من جملة مشايخ رسالة القشيري الجامعين بين الشريعة والحقيقة فكيف يصدر عنه مثل هذا الكلام الجافي في حق السيد آدم عليه السلام فافهم (وكذلك مما لم يصح نقله عنه) رضي الله تعالى عنه ما نقله بعضهم من أنه قال لو شفعني الله تعالى في الاولين والآخرين لم يكن ذلك عندي بكبير غاية الامر انه شفعني في لقمة طين انتهى فان ذلك كلام من لم يشم رائحة الادب فانه يبطل خصوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى (وقد فتحت لك) يا أخي باب الاجوبة عن علماء الاسلام من الفقهاء والصوفية رضي الله تعالى عنهم أجمعين فقس على ذلك والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

ورعه ورفع همته وحلمه وصبره وسداد طريقته كان رضي الله عنه لا تحدث معه في علم من العلوم الا تحدث معك فيه حتى يقول السامع له انه لا يحسن غير هذا العلم سيما علم التفسير والحديث وكان يقول شاركنا الفقهاء فيما هم فيه ولم يشاركونا فيما نحن فيه وكان كتابه في أصول الدين الارشاد وفي الحديث كتاب المصابيح وفي الفقه التهذيب والرسالة وفي التفسير كتاب ابن عطية ولقد كان يقرأ عليه بعض المعرفين في العربية فيرد عليه اللحن وأما علوم المعارف والاسرار فقطب رحاها وشمس ضحاها تقول اذا سمعت كلامه هذا كلام من ليس وطنه الا غيب الله هو باخبار أهل السماء أعلم منه باخبار أهل الارض وسمعت ان الشيخ أبا الحسن قال عنه أبو العباس بطرق السماء أعرف منه بطرق الارض كنت لا أسمعه يتحدث الا في العقل الاكبر والاسم الاعظم وشعبه الاربع والاسماء والحروف ودوائر الاولياء ومقامات الموقنين والاملاك المقربين عند العرش وعلوم الاسرار وامداد الاذكار ويوم المقادير وشأن التدبير وعلم البدء وعلم المشيئة وشأن القبضة

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم قطعي البر الذي جعله الله تعالى على يدي للفقراء اذا كفر أحد منهم واسطتي وكذلك لا أقطع تعليمه العلم والادب الا بطريق شرعي وذلك لاني أعلم ان من لم يشكر من أحسن اليه فقد وفرله الاجر عند الله تعالى ومن شكره فربما جعل الله تعالى ذلك الشكر في مقابلة احسانه وتعليمه ولا يقدر على التخلق بهذا الخلق الا من أمل الله تعالى دون خليقه وأما من يعامل الخلق فمن لازمه غالبا أن يقطع بره وحسنته وتعليمه عن أسامعه الادب (وسمعت) سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول اياك أن تطلب من العبيد مجازاة على احسانك اليهم فانك تخسر أجرك عند الله تعالى وانما الادب ان تعاملهم بالبر والخير لكونهم عبيد الله تعالى لا غير وما ألذها من معاملة اذا اطلع الحق تعالى على قلبك ووجد الباعث لك على اكرام الخلق انما هو كونهم عبيد الله تعالى (وفي القرآن العظيم) ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين (وكذلك) القول فيمن يحسن الى الخلق ليجازوه بنظير فعله فانهم اذا لم يجازوه يندم ويتأثر فاحسن يا أخي الى من كفر بنعمتك التي كنت واسطة له فيها ولو كرهت نفسك ذلك فان فيه من رياضة النفس مالا يخفى (وقد عاتب) الله تبارك وتعالى السيد أبا بكر الصديق رضي الله تبارك وتعالى عنه لما قطع نفقة مسطح وشفع تعالى فيه عند أبي بكر رضي الله تعالى عنه بقوله عز وجل وليعفوا وليصفحوا انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به على) عدم طلبي الثواب من الله تبارك وتعالى على شئ من الاعمال التي أبرزها عز وجل على شئ من جوارحي الا من باب المنة والفضل لعلمي بان نعم الدنيا والآخرة ما خلقها الله تبارك وتعالى الا لنا لانه غني عن العالمين فمن الادب طلب ذلك الثواب الذي جعله في مقابلة تلك الطاعة اظهارا للفاقة والحاجة ومن لم يطلب ذلك الثواب فهو قليل الادب لاظهاره الغنى عن فضل ربه جل وعلا فافهم (وقد شنع العارفون) رضي الله تعالى عنهم على من قال لا يبلغ الفقير مقام الكمال حتى لا يكون له الى الله حاجة اه لان ظاهره وصول العبد الى الغنى المطلق وذلك محال اذ العبد لا يستغني عن الله تعالى طرفة عين ولو لم يكن الا خروج النفس ودخوله فتارك النفس يموت (ويصح أن يجاب) عن ذلك بان مراده الا كتفاء بعلم الله تعالى فيه وبما قسمه له وان الحق تعالى قد أغناه عن السؤال بالقسمة الالهية الله سبحانه وتعالى أعلم (ووالله) اني لأرى الفضل لله تعالى الذي أهلني للوقوف بين يديه ولو خلف جميع العصاة المارقين الفاسقين رجاء أن يصيبني شئ من الرحمة التي لعلها أن تنالهم وأنى لمثلي أن يقف بين يدي رب العالمين في صلاة أو غيرها مع جهله بآداب تلك الحضرة المقدسة فالحمد لله الذي لم يطردني كما طرد تاركي الصلاة فلم يمكن أحدا منهم أن يقف بين يديه (وفي بعض الكتب الالهية) يقول الله عز وجل ومن أظلم ممن عبدني لجنة أو نار لو لم أخلق جنة ولا نارا ألم أكن أهلا لان أطاع انتهى (وكان) سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول لا يليق باحد من أمثالنا أن يسأل الله تعالى ثوابا على عبادته وانما اللائق به أن يسأل العفو عما جنانا في تلك العبادة من سوء الادب وعدم الخشوع فيها لما ورد ان الصلاة اذا لم يكن فيها خشوع تلف كما يلف الثوب الخلق ثم يضرب بها وجه صاحبها (وسمعته أيضا) رضي الله تعالى عنه يقول لا يصح لعبد أن يسأل ربه ثوابا على أعماله من باب المنة والفضل الا ان أحكم مقام التوحيد لله تعالى في الفعل والا فمن لازمه غالبا طلب الثواب في مقابلة عمله كما عليه طائفة العباد الذين لم يسلكوا الطريق فيقول الحق جل وعلا لاحدهم ادخل الجنة برحمتي فيقول بل بعملي كما ورد ولو أن أحدهم ذاق التوحيد لم يقل لربه مثل ذلك لانه جهل وخروج عن أدب العبيد فان من شأن العبد أن يخدم سيده قياما بواجب حق السيادة وهذه علة أخرى من علل النفوس (وايضاح ذلك) أن من شهد الفعل لله تعالى كشفا زال عنه طلب الثواب على طاعاته جملة واحدة لان أحدا لا يطلب ثوابا على فعل غيره (وسمعته أيضا) رضي الله تعالى عنه يقول انما شرع صلى الله عليه وسلم للمصلي حين يسلم من صلاته أن يقول أستغفر الله أستغفر الله أستغفر الله ثلاث مرات لينتبه المصلي على نقص صلاته وعدم الحضور مع الله فيها وكثرة الغفلة وحديث النفس وغير ذلك

لقد سمعته يقول والله لولا ضعف العقول لاخبرت بما يكون غدا من رحمة الله وان تنزل الى علوم المعاملة ففي الزمن اليسير لحاجة الخلق الى ذلك ولذلك تقل اتباع من هذه علومه وقد يكثر المشترون للمرجان وقل ان يجتمع على شراء الياقوت اثنان ولذلك كان يقول اتباع أهل الحق قليلون وقد قال الله سبحانه وقليل ماهم وقال سبحانه وقليل من عبادي الشكور وقال ولكن أكثر الناس لا يعلمون وقال في أهل الكهف ما يعلمهم الا قليل فاولياء الله أهل كهف الايواء فقليل من يعرفهم وقد سمعته يقول معرفة الولي أصعب من معرفة الله فان الله معروف بكماله وجماله ومتى حتى تعرف مخلوقا مثلك يأكل كما تأكل ويشرب كما تشرب وأما زهده في الدنيا فيستدل على الزهد في الدنيا بالزهد في الرياسة ويستدل على الزهد في الرياسة بالزهد في الاجتماع باهلها ولقد مكث رضي الله عنه بالاسكندرية ستا وثلاثين سنة ما رأى وجه متوليها ولا أرسل اليه وطلب ذلك المتولي بالاسكندرية الاجتماع به فابى الشيخ ذلك وقال له الزكي الاسواني

اذا الاستغفار لا يكون الا عن ذنب أقل ماهنالك شهوده نسبة الطاعة اليه مع كونه غافلا عن شهود كون الحق تعالى هو الخالق لها وماقال عارف قط اياك نعبد واياك نستعين الا على وجه التلاوة فقط لا على وجه كونه له شركة فى الفعل الا بقدر نسبة التكليف فقط تعالى فعل الله عز وجل عنده أى العارف عن الشركة فافهم و بالجملة فمن تامل وجد حكم وقوف أمثالنا بين يدى الله تبارك وتعالى حكم العبد المجرم الذى فسق فى حريم الوالى وعرضوه عليه ليعاقبه فلا يكاد يخطر على باله قط أنه يخلع عليه خلعة وانما يسأل ربه عز وجل فى العفو عنه وترك العقوبة وماأبردها على كبد ذلك المجرم اذا سمع بأن الوالى عفا عنه وترك معاقبته وحرقه بالنار و وضع الخوذة المحماة على رأسه فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم تكدرى اذا قدر على السهو والنسيان حتى صليت صلاة بلا طهارة مثلا بل أشكره تبارك وتعالى الذى منّ على بصورة الوقوف بين يديه ثم أشكره ثانيا على ذلك السهو أو النسيان لانه كان سببا لامرى بالوقوف بين يديه ثانيا بطهارة أو لطول مناجاتى له سبحانه وتعالى بسجود السهو أو تدارك ماسهوت عنه مثلا ولو أنى صليت الاولى متطهرا لربما لم أكن أقف بين يديه تبارك وتعالى ثانيا فى ذلك الوقت بل من شأن المحب من الخلق اذا غضب عليه أستاذه أن يعمل الحيل التى يتوصل بها الى الوقوف بين يديه بالقصد ليفتح باب الكلام معه فافهم ثم انى بعد ذلك أكثر من الاستغفار حيث غلبت على الغفلة عن الطهارة حتى قمت بين يدى رب العالمين من غير طهارة وقد يؤاخذ العبد بالنسيان فى بعض فروع الشريعة و يحتاج صاحب هذا الخلق الى عينين عين ينظر بها الى نعمة الوقوف بين يدى الله تبارك وتعالى ولو محدثا وعين ينظر بها الى تقصيره واشتغاله بامور الدنيا حتى غفل عن صلاته بلا طهارة فافهم ذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم طلب نفسى مقاما عند الخلق وذلك من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على لان من طلب مقاما عند الخلق عدم المقام عند الله تبارك وتعالى وعند الخلق ومن طلب المقام عند الله تعالى حصل له المقام عند الله عز وجل وعند الخلق هذا فيمن يطلب المقام عند الناس لغير غرض صحيح والا فقد كان سيدى أحمد الزاهد رضى الله تعالى عنه يقول لمن سأله فى حاجة عند أمير لا يعرف مقامه اذهب يا أخى وخذ معك أحدا من أبناء الدنيا وانتظرنى عند دهليز ذلك الامير فاذا رأيتمانى جئت فقوما لى وقبلا يدى وأعضدانى من تحت ابطى ليبادر غلمان ذلك الامير الى تعظيمى تقليدا لكما فيدرى بذلك الامير فيعظمنى كذلك تقليدا لتقضى حاجتكم بخلاف اذا شفعت عنده وهو لا يعرفنى فانه يتعبنى فى تحويل قلبه اهـ وتقدم فى هذا الكتاب ان مما أنعم الله تبارك وتعالى به على قضائى للحوائج عند الامراء والاكابر من غير تقدم تعريفهم بى وقل من يقع له ذلك الا بنقص دين فى طريق قضاء تلك الحاجة من اظهار عبادة أو ورع أو زهد بحضرة جماعة ذلك الامير ليوصلوا علم ذلك اليه بل بعضهم سمعته يقول اذكرنى بخير عند الامير وقل له هذا ما هو من الفقراء النصابين فى هذا الزمان ومابقى فى مصر أقدم هجرة منه فى طريق الفقراء اهـ فليحذر الشافع عند الامراء من دخول الرياء فى مثل ذلك وليحرر نيته لمصالح العباد كما قدمناه عن سيدى أحمد الزاهد رضى الله تعالى عنه وصورة شفاعتى عند من لا يعرفنى أنى أتوجه الى الله تبارك وتعالى فى تحويل قلب ذلك الامير فاذا وجدت أثر الاجابة ذهبت اليه والا توقفت عن الشفاعة الى محل قابل فى وقت آخر فان من لم تكن له همة تنفذ فليس فى شفاعته الا بخس مقامه عند ذلك الامير وأضرابه واقامة الحجة عند الله تعالى على ذلك الامير فأساء فى حقه وسيأتى ايضاح ذلك فى عدة من المنن (وكذلك) حكمى فى مكاتبات الاكابر أنى لا أكاتب أحدا منهم الا ان حصل لى علامات القبول بأن تصير كل شعرة فى توقن بقبول شفاعتى فان لم تحصل تلك العلامة فلا أكاتب أحدا فى ذلك وربما يقسم على صاحب الحاجة بأن أكتب له ولو بلا وارد فأكتب له كتابا فلا تقضى له حاجة لان الوارد اذا لم يحصل عند الفقير فلا فرق بينه و بين آحاد الناس من العوام فلا يقرأ الامير له كتابا فضلا عن العمل به (وقد جربت) ان كل من لم يذهب بكتابى على أثر الوارد لا تقضى له حاجة لاشتغالى عن صاحب الحاجة بأمر آخر بخلاف من ذهب بالكتاب على أثر

ياسيدى متولى الاسكندرية قال انه يؤثر الاجتماع بك و يأخذ بيدك فتكون شيخه فقال الشيخ يازكى لست ممن يلعب به والله انى أتقى الله ولا يرانى ولا أراه فكان الامر كذلك وكان اذا نزل بلدة وقيل له متولى البلدة يريد أن يأتيك غدا سافر هو ليلا ولقد كان يأتى اليه متولى الثغر وناظره ومشد الدواوين له فليلة اتيانهم يغلب القبض عليه ولا ينبسط للكلام كحاله فى عدم حضورهم حتى كنا نقول ليت ذلك الكلام الذى كان فى غيبتهم كان ليلة حضورهم ولقد أتى اليه الشجاعى فى بحبوحة عزه وتمكنه من السلطنة فما ألوى اليه عنان همته ولا فوق اليه سهام عزمته حتى لقد بلغنى ان الزكى الاسوانى لما استعرض الشجاعى حوائجه قال للشيخ ياسيدى اطلب منه أرضا يزرعها أصحابك فقال يازكى هذا مما لا يكون أبدا ومن زهده انه خرج من الدنيا وما وضع حجرا على حجر ولا اتخذ بستانا ولا استفتح سببا من أسباب الدنيا ولا خلف وراءه رزقة مع ان الزهد وصف من أوصاف القلوب يصف الله به قلب من أحبه لكن له علامات تدل عليه وقال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه رأيت الصديق فى المنام فقال أتدرى ماعلامة خروج

الوارد فانى أصير ألاحظه حتى يقف بين يدى الامير فأساعده بالهمة فى قضاء حاجته (ومما جربته) ان كل من أخذ لذلك الامير كتابا آخر من أحد مع كتابى لا تقضى له حاجة فليستحضر صاحب الحاجة ربه فى جميع أهل بلده مثلا فكل من ترجح عنده فى الاعتقاد أخذ مراسلته فان حاجته تقضى ان شاء الله تعالى والحمد لله رب العالمين

((ومما منّ الله تبارك وتعالى به على)) عدم قبولى مرتبا من بيت مال المسلمين أو مسموحا ولو سأل الولاة فى ذلك لعلمى بأن مال بيت المال انما هو معد لمصالح عسكر الاسلام من علماء ومقاتلة تسافر فى البحار يدو ليس لى قدرة على السفر لمثل ذلك ولا أنا معدود من العلماء العاملين الذين يحمون الدين لضعف يقينى وشوكتى وأيضا فان أحدا لا يتوصل الى ترتيب المرتب والمسموح الا ببذل النفس فى طريقه عاجلا وآجلا وأيضا فان الله تبارك وتعالى قد رزقنى القناعة فلو انى وجدت كسرة يابسة قنعت بها ومن كان كذلك لا يحتاج الى مال السلطان وهذا كان مذهب جمهور العلماء والصالحين سلفا وخلفا فبهداهم اقتده ولا تغتر يا أخى بكثرة من يترخص فى مثل ذلك من أهل زمانك فانما طريق تجر الى العطب هذا لو أعطى مثل ذلك وهو فى بلده من غير سؤال فكيف بمن يسافر لاجل ذلك من مصر مثلا الى الروم ويزاحم عسكر السلطان (وقد رأيت) شخصا صغير العمامة ينكر على فقيه كبير العمامة ويقول هذا اسراف وله أربعون نصفا مسموحا فى الشأم من جهة السلطان ثم يسافر الى بلاد الروم يطلب أن يرتبوا له شيأ آخر مع أنه ليس عنده فقراء مجاورون ولا عليه واردون فلما وصل الى الروم جلس فى طريق اصطنبول وأرسل وراء الوزير ليحضر عنده دون أن يذهب هو اليه فقال الوزير سبحان الله يسافر من بلاد الشأم الى هنا فى طلب الدنيا ويتكبر علينا مع دعواه الولاية ويطلبنا نذهب الى عنده مع عدم حاجتنا اليه وعدم رياضة نفوسنا ثم عاكسه فيما طلب ورده الى مصر من غير قضاء حاجة فعاتبته وقلت له كبر أنت عمامتك مثل الفقيه واقنع بالاربعين نصفا كل يوم فانه أفضل لك من تصغير العمامة وارخاء العذبة وأنت تحب الدنيا فما درى ما يقول وافتضح (وقد أدركت) بحمد الله تبارك وتعالى جمعا كثيرا من مشايخ الطريق وعلماء الاسلام كانوا كلهم يردون عطايا الولاة احتياطا لانفسهم وكانوا يقنعون بالخبز والملح اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وعملا بوصيته فى قوله صلى الله عليه وسلم ليكن بلغة أحدكم من الدنيا كزاد الراكب وقد كان مالك بن دينار رضى الله تعالى عنه يأكل الخبز بالبقل وبالخل وبالملح ويقول من رضى بهذا من الدنيا لم يحتج الى الناس ولا الى الوقوف على أبواب الولاة فعلم ان كل فقير لم يقنع بما ذكرناه فلا يلزمه طلب الدنيا غالبا بلسانه أو بقلبه لاجل ملابسه ومطاعمه ومشاربه وسراريه وخدامه الا أن يزرع أو يتجر أو يعمل حرفة كما كان السلف الصالح يفعلون وقد كان الفضيل بن عياض رضى الله تعالى عنه يقول لأن آكل الدنيا بالطبل والمزمار أحب الى من ان آكلها بدينى ودخل عليه الخليفة مرة فرسم له بالف دينار فردها فقالت امرأته من الحياء دع منها للصبيان قوت يومهم فلم يفعل ثم قطع بساطا باليا كان تحته نصفين وقال اشتروا بهذا طعاما كلوه اليوم وما مثلى ومثلكم الا كبعير ندم من أهله فصار كل من قدر عليه طعنه فأكلكم من ثمن هذا البساط خير لكم من ان تطعنوا فضيلا اهـ ولما رأى الناس قد أقبلوا عليه بهداياهم لاجل تجرده من الدنيا اشترى له جملا بمكة فكان يسقى عليه ويتقوت هو وعياله منه حتى مات رضى الله تعالى عنه وقد ارسل زين الدين الاستادار الى الشيخ جلال الدين المحلى رضى الله تعالى عنه ألف دينار فلم يردها ووضعها عند شخص وصار يرسل له المحتاجين واحدا بعد واحد الى أن صرفها كلها على المديونين والمحتاجين والعاجزين عن الكسب وأوهمه انه قبلها لنفسه وما علم الناس بذلك الا بعد موت الشيخ رضى الله تعالى عنه ورحمه اهـ وكان الشيخ له دكان تحت الربع يبيع فيه القماش ويغلقه من الظهر ثم لا يخفى عليك يا أخى ان طالب المسموح لابد أن ينهى فى قصته انه من أهل العلم والخير والفقر وليس له ما يقوم به ولا بعياله والمترددين اليه وينسى كون الحق تبارك وتعالى يطعمه ويسقيه الى أن شابت لحيته من حيث لا يحتسب لم ينسه يوما واحدا فانظر يا أخى كيف زكى نفسه بالعلم والخير وشكا ربه تبارك وتعالى لعباده بغير حق لاجل زيادة شهوات الدنيا وربما كان فى ذلك اليوم الذى شكا ربه عز وجل فيه أوسع من بيت النبوة وربما كان حاله بخلاف ما أنهى من الخير والعلم والفقر ثم

حب الدنيا من القلب قلت لا أدرى قال علامة خروج حب الدنيا من القلب بذلها عند الوجد ووجود الراحة منها عند الفقد وقال الشيخ أبو العباس رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى المنام فقلت يا أمير المؤمنين ما علامة حب الدنيا قال خوف المذمة وحب الثناء فاذا كان علامة حبها خوف المذمة وحب الثناء فعلامة الزهد فيها وبغضها أن لا يخاف المذمة ولا يحب الثناء وأما ورعه فلقد أخبرنى بعض أصحابه انه دخل يوما بيت واحد من الجماعة فى البرج الذى هو فيه فوجده يضرب فيه وتدا قال فاتفق للشيخ من الحرج الامر الكبير وقال كيف يحل لك ان تتصرف فى الحبس بامر لم يؤذن لك فيه وكان يقول والله مادخل بطنى حرام قط وكان يقول الورع من ورعه الله وقال رضى الله عنه عزم علينا بعض صلحاء الاسكندرية فى بستان له بالرمل فخرجت أنا وجماعة من صلحاء الثغر ولم يخرج معنا صاحب البستان فى ذلك الوقت بل وصف المكان فصار بنا ونحن خارجون الكلام فى الورع فكل قال شيأ فقلت لهم انما الورع من ورعه الله فلما أتينا الى البستان وكان زمن ثمرة التوت فكلهم أسرع الى الاكل وأكل وكنت كلما جئت لآكل أجدوجعا

ان

في بطني فارجع فينقطع الوجع عني فعلت ذلك مرارا فالست لم آكل شيأ فهم

ان الحيلة التي يعملها صاحب الممسوح بعد أن أعطيه لا تخلصه عند الله تبارك وتعالى فان المعصرة التي يؤجرها للمعاصري أو الدكان الذي يؤجره للقصاب مثلا كل يوم بنحو أربعين نصفا لولا توفر ما كان أصحاب جملة الوزر يأخذونه ما أعطى تلك الاجرة أبدا ولو حبس أو ضرب لكونها لم تتوفر له بل أخذها صاحب الممسوح منه وكان لسان حال صاحب الممسوح يقول للمعاصري أو الجزار أعطني ما كان أصحاب جملة الوزر يأخذونه منك لاني شيخ أو عالم وقد سألني الامير جانم الجزاوي لما سافر الى الروم أني أكتب له قصة معه للسلطان ليأتيني بمرسوم للمعصرة الموقوفة علي فلم أجبه فراجعني في ذلك وقال هذا هو ليس لك وانما هو للفقراء فكتبوا القصة فلما رأيتها وجدت فيها ان فلانا فقير وعليه الوارد كثير وليس له ولا لاولاده ما يقوم بهم وقالوا الابد في الانهاء من ذلك فقطعت القصة لاجل ذلك اهـ والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) حمايتي من الاكل من هدايا الظلمة وأعوانهم من العمال ومشايخ العرب والكشاف وشيوخ البلاد والمباشرين وهذا الامر قليل من يقع له الحماية منه في هذا الزمان ثم من اقل ما يحصل لمن أكل من هداياهم أو لبس منها الركون اليهم بالقلب وكراهة عزلهم من ولاياتهم ولو ظلموا وأهلكوا الحرث والنسل وقد قال تبارك وتعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار فنهانا عن الركون وأوعدنا بامساس النار فقل من يأكل طعامهم مثلا ويريد أن يعمل بوصية الله تبارك وتعالى فلا يقدر على قلبه يطاوعه وفي الحديث جبلت القلوب على حب من أحسن اليها فلا يخرج عن ذلك الا من كان يرى احسان الناس له من جملة احسان الحق تعالى اليه كما عليه أهل الله تبارك وتعالى فانهم لا يرون محسنا الا الله تعالى فمثل هؤلاء لا يضرهم ما يأخذونه من الظلمة الا ان علموا انه حرام مثلا لانهم يرون الخلق مستخلفين كالوكلاء للحق تبارك وتعالى في انفاق رزقه على عباده على الوجه الشرعي فلذلك جبلت قلوبهم على حب الله وحده فلا يضرهم ما يأخذونه من الظلمة بشرطه لعدم وقوفهم معهم دون الله تبارك وتعالى فافهم وكان سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله تعالى عنه يقول اياكم أن تأكلوا من طعام من يعتقد فيكم الصلاح من الامراء وغيرهم فانكم تأكلون بدينكم وكان رضي الله تعالى عنه يرد هدايا الولاة ويقول لهم انما صحبناكم لنأخذ بيدكم في الشدائد واذا أكلنا من طعامكم المخلوط بالحرام والشبهات عجزنا عن تحمل ما يصيبكم من الشدائد وعدمتم النفع بنا فيرضون منه بذلك اهـ وقد أرسل الباشا قاسم الى شيخنا الشيخ محمد الشناوي رحمه الله تعالى نحو خمسمائة دينار وبعض ثياب فردها عليه وقال لو أني بعت ما عندي من روث بهائمي لجاء أكثر من هذه الهدية فرضي الله تعالى عن أهل الصدق (ومما) وقع لي ان شخصا من جند السلطان أرسل لي في رمضان صحن كنافة مبخرة ونثر عليها السكر والفستق فأكلت منها لقمة فقسا قلبي جمعة وعجزت عن اخراجه بالقيء وكذلك وقع لي أني أفطرت عند شخص من مباشري القلعة في رمضان فرأيته صنع طعاما كثيرا نحو خمسة عشر لونا فعلمت أنه متهور في مكسبه فأكلت لاجل خاطره ثلاث لقم بورق فجل فرأيت تلك الليلة قائلا يقول لي استعد ان يحاذيك على الصراط من أجل الثلاث لقم التي أكلتها الليلة بورق الفجل فأردت أن أتقيأ ما أكلت فلم يتيسر لي ذلك فاذا كان هذا في مثل ثلاث لقم بفجل فكيف الحال فيمن يشبع فاسأل الله تعالى من فضله أن يحميني واخواني من مثل ذلك بقية أعمارنا آمين والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) انصافي لكل من عاملني ببيع أو شراء أو استئجار رزقة في ملكي الحاري فلا أطلب منه شيأ زائدا على القيمة بل ان بعته شيأ سامحته بشيء من الثمن وان اشتريت منه شيأ زدته في الثمن ولو قدر أن المشتري أعطاني شيأ زائدا على السعر الواقع لا أقبله منه ولو قال لي انه بطيبة نفس أقول له أنا أعرف ذلك ولكن خاطري أنا ما هو بذلك طيب وهذا كان من خلق سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى وفيه الهروب من تحمل منن الناس ومن الاكل بالدين فانه ما سامحنا بزيادة عما يعطيه للناس مثلا الا لاعتقاده فينا الخير والصلاح ونقل مثل ذلك عن الشيخ جلال الدين المحلي رحمه الله تعالى شارح المنهاج كان اذا أعطاه البائع شيأ زائدا لا يأخذه فلما عرفه أهل السوقة وعرفوا اصلاحه كان يرسل غيره فيشتري له ويقول اياك أن تقول هذا

يأكلون واذا بانسان يصيح كيف يحل لكم أن تأكلوا من ثمرة بستاني بغير اذني فاذا هم قد غلطوا بالبستان فقلت لهم ألم أقل لكم الورع من ورعه الله واعلم رحمك الله ان ورع الخصوص لا يفهمه الا قليل فان من جملة ورعهم تورعهم من أن يسكنوا لغيره أو يميلوا بالحب لغيره أو تمتد أطماعهم بالطمع في غير فضله وخيره ومن ورعهم ورعهم عن الوقوف مع الوسائط والاسباب وتداعي الانداد والارباب ومن ورعهم ورعهم عن الوقوف مع العادات والاعتماد على الطاعات والسكون الى نور التجليات ومن ورعهم ورعهم عن أن تفتنهم الدنيا أو توقفهم الآخرة تورعوا عن الدنيا وفاء وعن الوقوف مع الآخرة صفاء قال الشيخ عثمان بن عاشوراء خرجت من بغداد أريد الموصل فانا أسير واذا بالدنيا قد عرضت علي بعزها وجاهها ورفعتها ومراكبها وملابسها ومزيناتها ومشتهياتها فاعرضت عنها فعرضت علي الجنة بحورها وقصورها وأنهارها وثمارها فلم أشتغل بها فقيل لي يا عثمان لو وقفت مع الاولى لحجبناك عن الثانية ولو وقفت مع الثانية لحجبناك عنا فها نحن لك وقسطك من الدارين يأتيك وقال الشيخ عبد

جلال الدين فاني لا آكله وكذلك لا آخذ خراجا قط ممن زرع في رزقتي وحصل للزرع جائحة من دودة أو فأر أو
هياف أو استأجرها التروي فشرقت تلك السنة لانه قد خسر عمله وبذره ولم يستفد من وراء شيأ لاسيما ان
أغناني الله تعالى عن أكل ماله فكيف أستحل ماله قلت ومما وقع لي ان بعض التجار كان ينكر علي فبعث له جبة
فاشتراها بزيادة عن ثمنها بعشرة أنصاف فرددت عليه العشرة فردها وقال ان خاطري بذلك طيب فلم أقبلها
فاعتقدني من ذلك اليوم وهو صاحبي الى الآن فالحمد لله الذي جعلني أولى باخواني من أنفسهم ورائحة محمدية
وكذلك لا آخذ من المعاصري والنوتي أجرة أيام بطالة الدواليب والمراكب لعدم الحب الذي يعصره أو لعدم
من يحمل في المركب شيأ في الشتاء وليقدر الانسان ان المعصرة كانت تحت يده هو أو المركب من غير أحد
يستأجرها فاذا كان يصنع وكذلك لا أقبل شيأ من الاجرة المعجلة ولو بطيبة نفس المستأجر وانما أصبر حتى
يحصل له الانتفاع بتلك المعصرة المستأجرة مثلا ثم آخذها منه على العادة في مثل ذلك وذلك لاحتمال أني أموت
أو هو يموت قبل الانتفاع فتشتغل ذمتي وذمة ورثتي ويقع بينهم وبين ورثة المستأجر النزاع وربما هاف
الزرع أو أكله الفأر ورعامات ولم يقدر ورثته من بعده أن يزرعوا تلك الرزقة وكذلك لا أضع في عيني لبن
امرأة أجنبية الا ان أخذت قيمته مني من جديد أو رغيف وذلك مكافأة لها على هديتها أولما في اللبن من رائحة
حق الولد الرضيع لاسيما ان كانت مستأجرة للارضاع أو قليلة اللبن ولا يمكن معرفة طيب نفسه ولا عدم طيبها
لعدم نطقه وصغره وهذه الاخلاق لم أجد لها فاعلا من أهل عصري فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله
تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علي) شهودي ان جميع ما أقاسيه من الشدائد والاهوال في حقي أو حق
غيري انما هو من رحمة الله تبارك وتعالى بي اذ هو كالتأسيس والادمان لتحمل الشدائد والاهوال التي بين أيدينا
يوم القيامة والانسان لا يهوله شئ الان ورد عليه جديدا مما لم يكن له به عادة وأما من ذاق شدائد الدنيا
وأهوالها فان أهوال يوم القيامة تهون عليه وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا ينبغي لفقير
أن يكثر من تحمل الشدائد عن اخوانه اذا دخل النصف الثاني من القرن العاشر فانه يسيء في حقهم الادب ولا
يشعر وذلك لان البلاء يكثر في ذلك الزمان حتى يعم القرى والامصار وكل بلاء وقع في ذلك الزمان فانما هو كالادمان
لتحمل البلاء الذي يأتي بعده فمن الاحسان للمريد باطنا ان يتركه شيخه يتقلب في بلائه حتى يخرج بنفسه هو
منه ولكن يحتاج صاحب هذا المقام الى كشف صحيح وميزان دقيق ليعرف أعمار الناس الذين يحمل حملتهم
أو يتركها فقد يحمل عن انسان يظن ان عمره طويل فيموت في ليلته وكان الاولى له أن لا يحمل عنه ففاته أجر
التحمل فلا يحمل الا عمن عرف طول عمره الى حصول بلاء آخر فانه هو الذي يحتاج الى الادمان وسمعت أخي
الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى يقول ينبغي للشيخ اذا رأى عند المريد ضجرا وسخطا على المقدور أن يتحمل
عنه بقدر ما يزول به الضجر فان ذلك أولى من وقوعه في الضجر وسوء الادب مع الله تعالى اه فاعلم ذلك والله
تعالى يتولى هداك انتهى والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) حمايتي من الاكل من طعام من شفعت عنده شفاعة أو من طعام من
شفعت فيه شفاعة أو قبول هدية على ذلك لاسيما ان وقع ذلك قبل الشفاعة أو قبل قبولها ولكن ان حلف
انه لا يستردها أطعمتها للفقراء والمساكين أو بعتها وفرقت ثمنها عليهم وكذلك قد حماني الله تبارك وتعالى
من قبول هدية أهداها لي من سألت الله تبارك وتعالى في قضاء حاجته وقضيت وهذا الخلق وما قبله قد
صارا غريبين في هذا الزمان بل بعضهم يأخذ الهدية قبل أن تقضى الحاجة ويأكلها ويتوسع فيها وقد
كانت عائشة رضي الله تعالى عنها تقول من شفع لاخيه شفاعة فاهدى له على ذلك شيأ فقبله فقد أتى بابا من
الكبائر اه وقد وقع أني توجهت الى الله تبارك وتعالى في قضاء حاجة لانسان فقضيت فاعطاني مالا جزيلا
فلم أقبله منه وقلت له لا تخلو ما سألت الله تبارك وتعالى أن يفعله لك من أحوال اما أن يكون كتبه عليك
أولك أو لم يكتبه عليك أصلا فان كان كتبه عليك في الازل فلا أقدر أن أرد عنك ما قدره الله تعالى عليك

الرحمن المغربي وكان مقيما بشرقي الاسكندرية فحججت سنة من السنين فلما قضيت الحج عزمت على الرجوع الى
الاسكندرية فاذا على
يقال لي انك العام
القابل عندنا فقلت اذا
كنت العام القابل
ههنا فلا أعود الى
الاسكندرية فخطر لي
الذهاب الى اليمن فاتيت
الى عدن فانا يوما على
ساحلها أمشي واذا أنا
بالتجار قد أخرجوا
بضائعهم ومتاجرهم ثم
نظرت فاذا رجل قد فرش
سجادة على البحر ومشى
على الماء فقلت في نفسي
لم تصلح للدنيا ولا
للآخرة فاذا على يقال
لي من لا يصلح للدنيا ولا
للآخرة يصلح لنا
وقال الشيخ أبو الحسن
الورع نعم الطريق لمن
عمل على ميراثه وأجل ثوابه
فقد انتهى بهم الورع
الى الاخذ من الله وعن
الله والقول بالله والعمل
لله وبالله وعلى البينة
الواضحة والبصيرة
الفائقة فهم في عموم
أوقاتهم وسائر أحوالهم
لا يدبرون ولا يختارون
ولا يريدون ولا يتفكرون
ولا ينظرون ولا ينطقون
ولا يبطشون ولا
يمشون ولا يتحركون
الا بالله ولله من حيث
يعلمون فهم بهم العلم
على حقيقة الامر فهم
مجموعون في عين الجمع
لا يتفرقون فيما هو
أعلى ولا فيما هو أدنى وأما أدنى الادنى فالله يورعهم عنه ثوابا لورعهم مع الحفظ لمنازلات الشرع عليهم ومن لم

وان

وان كان كتبه لك فلم أعمل لك شيأ أستحق به أجرة وان كان لم يكتبه عليك ولا لك فاهنالك شئ فعلته لك أصلا وما بقى الا ان الحق تبارك وتعالى كتبه عليك وجعلني واسطة فى دفعه عنك بدعائى وتوجهى من باب توقف المسبب على السبب فلا أطلب أجرى الا من الله تبارك وتعالى وما أرضى أن يكون أجرى أمرا يفنى ويضمحل فى هذه الدار فأخذ الرجل ماله وولّى وصار يقول شئ لله المدد ما كنت أعرف مقامك ثم ان المرض اشتد بولده فدخل عليه شيخ لا ينبغى تعيينه فقال اخرج لى عن خمسين دينارا وأنا أضمن سلامة ولدك من هذا المرض فأعطاه الخمسين دينارا فأصبح الولد ميتا فطلب منه الخمسين دينارا فلم يعطها له الى وقتنا هذا اهـ وكذلك وقع لهذا الشيخ انه دخل على صلاح الدين ناظر الخواص لما تكسح فقال له أعطنى مائة دينار واشتر لى رزقة خراجها مائة دينار وأنا أخلصك من الكساح فى هذا الوقت فانى أنا الذى كسحتك لما رددت شفاعتى فى الوقت الفلانى فشاغل الشيخ بالكلام وأرسل قاصده يقول لى ان سيدى يقول لك ان فلانا ادعى انه هو الذى كسحه وطلب منه مائة دينار ورزقة خراجها كذلك فهل تعلم ان له قدرة على مثل ذلك فأعطيه ما طلب وعليك الدرك فقلت له الامر راجع الى اعتقادك أنت فيه فان كان اعتقادك فيه القدرة على ذلك فأعطه والا فلا تعطه وخفت انى أقول له انه نصاب ويكون سبق فى علم الله انه يعافيه على يده فأكون سببا فى منع شفائه أو أقول ان له قدرة على ذلك فأكذب وربما يبلغه انى قلت انه نصاب فيسلط على الزوالق الذين حوله فالله يغفر له ما جناه من هذا النصب وقد توفى الى رحمة الله تعالى فى هذه السنة واستراحت العباد والبلاد منه فاعلم ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم قبولى هدية أعلمنى بها صاحبها قبل أن يحضرها وذلك لعلمى بان من شأن النفس انها تصير مستشرفة لما وعدت به كأنه حق لازم على الذى وعد فلا تزال تستشرف لتلك الهدية حتى تحضر وقد نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن أخذ كل ما استشرفت له النفس وهذا الخلق لم أر له فى عصرى هذا فاعلا ثم ان صاحب تلك الهدية ان غلبنى وأدخلها بيتى لا آكل منها شيأ وانما أطعمها للفقراء والمساكين والمترددين وقد بلغنا ان شخصا قال لسيدى أبى الحسن الشاذلى رضى الله تعالى عنه قد خرجت للفقراء عن سلة عنب فأرسل معى أحدا من الفقراء يحملها فأبى الشيخ وقال نحن لانأكل شيأ أعلمنا به قبل أن يحضر عندنا فالحمد لله الذى جعل لنا بهذا الشيخ أسوة وكذلك بلغنا عن سيدى أبى الحسن أيضا انه كان لا يقبل قط رزقة ولا مرتبا وقال لا أرى لأصحابى الا الاعلى التوكل والاكل من حيث لا يحتسبون بشرطه فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم البخل بشئ دخل يدى على مستحقه من النقود والطعام والثياب وغير ذلك وهذا الخلق قد أعطاه الله تعالى لى من حين كنت صغيرا قبل أن أعرف ما جاء فى ذم محبة الدنيا وقبل أن أعرف رميها نفاقا ورياء للناس وهو خلق غريب لا يوجد اليوم الا فى افراد من المشايخ ثم لا يكون لهم الا بعد مجاهدة طويلة على يد شيخ صادق بعد أن يحكم مقام الزهد فى الدنيا ويصير ينشرح اذا أدبرت وينقبض خاطره اذا أقبلت (وقد) أوصى لى الشيخ خضر رحمه الله تعالى الذى ربانى يتيما بخمسمائة دينار فلم أقبلها (وكذلك) أوصت لى زوجته بنحو مائة دينار ذهبا ففرقتها على الفقراء والمساكين ولم آخذ لنفسى منها فلسا (وعرض على) بعض الاكابر ثلاثة آلاف دينار على انى أتزوج ابنته فلم أفعل (وأوصى لى) القاضى شمس الدين بن محاسن قاضى اسكندرية بثلث ماله وكان أربعة آلاف دينار فرددتها لكون ذلك من مال قاض لا لعلة أخرى فأوصل الى الفقراء بالزاوية خمسين دينارا ليقرؤا له بها قرآنا فأمرتهم بردها فردوها وقرؤا له احتسابا (وسألنى) مرة فقير بالقرافة فى شئ لله فأعطيته ثيابى كلها وكانت جوخة وصوفا ومضربة بعلبكية وعمامة ورجعت الى جامع الغمرى بفوطة فى وسطى فوجدت شخصا هو سيدى يحيى بن صالح من تجار الخانقاه ينتظرنى بقميص ومضربة بعلبكية وعمامة فلبستها وشكرت الله تعالى (وسألنى مرة) شخص فى عنقه جنزير من حديد شيأ فأعطيته جميع ثيابى فظن انى سكران فتبعنى من بعيد حتى وصلت الدار فطلع لى بالثياب فرآنى غير سكران وقال رضيت منك بنصفها فقط فلم أجبه الى ذلك وخرج بالثياب فباعها فاشترى منها يحيى بن العامل

يكن لعلمه وعمله ميراث فهو محجوب بدنيا أو مصروف بدعوى ومن ميراثه التعزز على خلقه والاستكبار على مثله والدال على الله بعمله فهذا هو الخسران المبين والعياذ بالله العظيم من ذلك والاكياس يتورعون عن هذا الورع ويستعيذون بالله منه ومن لم يزدد بعمله وعلمه افتقارا لربه وتواضعا لخلقه فهو هالك فسبحان من قطع كثيرا من الصالحين بصلاحهم عن مصالحهم كما قطع كثيرا من المفسدين بفسادهم عن موجدهم فاستعذ بالله انه هو السميع العليم فانظر فهمك الله سبل أوليائه ومن عليك بمتابعة أحبابه هذا الورع الذى ذكره الشيخ رضى الله عنه هل كان يصل فهمك الى مثل هذا النوع من الورع ألا ترى قوله فقد انتهى بهم الورع الى الاخذ من الله وعن الله والقول بالله والعمل لله وبالله على البينة الواضحة والبصيرة الفائقة فهذا هو ورع الابدال والصديقين لا ورع المتنطعين الذى ينشأ عن سوء الظن وغلبة الوهم وأما رفع همته فكان ظاهرا من ذلك بالعجب العجاب وقد تقدم من رفع همته عن ولاة الامور مع استعراضهم لحوائجه وتطارحهم عليه قال يوما لاصحابه جاءنى الطواشى بهاء الدين وهو يومئذ شد الدواوين اذ ذاك والفقيه شمس الدين الخطيب وهو يومئذ ناظر الاحباش

صوفا بمائة وستين نصفا ولم أزل بحمد الله تبارك وتعالى من حين كنت صغيرا يأتيني الناس بالذهب والفضة فارميها في جامع الغمري فيلتقطها المجاورون وهو خلقي بحمد الله الى الآن وربما كنت أحوج منهم الى شيء من ذلك ولكني أفعل ذلك هوانا بالدنيا في عيون الحاضرين حتى يقتدوا بي في ذلك (وكان) بعض الحسدة يقول ما رأيت نصابا مثل عبد الوهاب أبدا انما يرمي الذهب والفضة ليتسامع الناس بذلك فيعتقدوه ويأتوه بما يطلب فقال له بعض الاخوان فارم أنت الآخر ما معك فلم يقدر على ذلك فالحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ) رجوعي على نفسي باللوم اذا قدمت نفسي على خصمي في الراحة بل أوثره على نفسي بالراحة وأتكلف أنا المشقة وكثيرا ما تتعارض المصلحتان فتصير مصلحتي تضره فأؤخرها ولو كانت مصلحته تضرني فلا بد في المعروف من تقاضي واحد منا وهو خير الرجلين نظير ما ورد في حديث المتشاحنين وخيرهما الذي يبدأ بالسلام (وقد حكى) أن شخصين كان بينهما مركب شركة نصفين فتعاندا فاراد أحدهما أن يوسق نصفه ملحا وأراد الآخر أن يوسق نصفه ماء ومعلوم ان مجاورة الماء للملح تذيبه فما فصل بينهما الا الحكام فاعمل يا أخي على ما ينفع خصمك وأحول على الله تبارك وتعالى والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ) اقامة العذر لزوجتي اذا تزوجت عليها أو تسريت ولا أطالبها بالصبر جزما لعلمي بان ذلك لا تطيقه غالب النساء (وقد وقع) لزوجتي أم عبد الرحمن انني مرحت معها يوما وقلت لها أنا أسبق الى الجنة بضرتك تفرش لك بيتك وتملأ لك الاباريق وننتظرك حتى تجيئي الينا فحلفت بالله العظيم انها لو دخلت الجنة ورأت ضرتها هناك رجعت وأقامت خارج الجنة أبد الآبدين حلفا لا تورية فيه انتهى فاعلم ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ) غلبة الحياء من الله تبارك وتعالى أو من عباده حتى ربما جعلت الطيلسان على رأسي وأرخيته على وجهي حتى لا أرى وجه أحد ولا يراني وان كان رؤية وجوه المؤمنين شفاء (وقد كان) أبو بكر وعمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز وأبو يزيد البسطامي وأنس بن مالك رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم بارديتهم غالبا ثم ان أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم أدمن من لبس البرنس وقال انه يكف البصر عن فضول النظر انتهى ويقع لي في بعض الاوقات انني أستحي أن أمر في شوارع مصر راكبا ولا أقدر على المشي فارخي الطيلسان بحيث لا يعرفني أحد وأعطي مقود الحمارة لشخص (ونقل) مثل ذلك عن الشيخ محمد المغربي شيخ الجلال السيوطي كان اذا مشى يضع يده على كتف شخص ويصير شاخصا الى السماء لا ينظر الى وجه أحد حتى يرجع الى بيته وللفقراء في ذلك مشاهد صحيحة فاياك والمبادرة الى الاعتراض على من يفعل مثل ذلك فتقع في الاثم والجهل أما الاثم فلكونك تظن بهم انهم يفعلون ذلك تمشيخا ومحبة لان يعرفوا وأما الجهل فلكونك جهلت انه من سنة السلف الصالح رضي الله تعالى عنهم (فعلم) أن صاحب هذا المشهد غائب عن قصد التمشيخ بذلك أو عن قصد دفع حر أو برد وأما قصد التمشيخ بذلك فهو حرام يبعد وقوعه من الفقراء والعلماء وأما دفع الحر والبرد فانه حاصل في ضمن نية كف البصر عن فضول النظر ونية الحياء من الله عز وجل فلا تحتاج الى نية أخرى (وسمعت) الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى يقول شرط الطيلسان المشروع أن يكون نازلا قبالة وجه الانسان حتى يصير لا ينظر من الارض الا موضع مواقع قدميه فقط انتهى وانما جعلنا الطيلسان بقصد الحياء من الله تعالى وان كان الحق تعالى لا يحجبه شيء لان الشرع قد تبع العرف في مثل ذلك حال الصلاة وغيرها فاوجب على العبد أن يستر عورته ولا يكشفها الا لضرورة شرعية واستحب للعبد أن يستتر في الغسل ولو كان خاليا أو في ظلام وقال الحق تعالى أحق أن يستحيى منه فلما رأينا استحباب ذلك حياء من الله تعالى قسنا عليه الطيلسان اذا غلب على صاحبه الحياء من الله تعالى أو من خلقه فان العبد بين يدي الله تعالى على الدوام شعر بذلك أو لم يشعر فمن لم يصل الى مقام شهوده ذلك فليكن معه الايمان بذلك (وقد كان) عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه اذا أراد دخول الخلاء يتقنع بردائه حياء من الملائكة الكرام الكاتبين ولا شك ان الله تبارك وتعالى أحق منهم بالاستحياء منه وكان أخي الشيخ أبو العباس الحريثي

رضي

فقالا لي ان هذه القلعة تحتاج الى خضر وزيت وقناديل وتحتاج الفقراء فيها الى ما يأكلون ونحن حكام الوقت نطالق لها شيأ كل شهر قال فقلت لهم حتى أشاور أصحابي وأنتم أصحابي فماذا تشيرون فلم يرجع اليه أحد جوابا فأعاد الامر مرارا فلم يجبه أحد فقال اللهم أغننا عنهم ولا تفتنا بهم انك على كل شيء قدير ولم يجبهم الى ما ذكروا ومات الشيخ رحمه الله تعالى وليس للمكان مرتب ولا معلوم وسمعته يقول والله ما رأيت العز الا في رفع الهمة عن الخلق وسمعته يقول رأيت كلبا في المحجة ومعي شيء من الخبز فوضعته بين يديه فلم يلتفت اليه فقربته من فيه فلم يلتفت اليه فاذا على يقال لي أف لمن يكون الكلب أزهد منه وسمعته يقول خرجت يوما أشتري حاجة من بعض من يعرفني بنصف درهم فقلت في نفسي ولعله لا يأخذه مني فاذا على يقال لي السلامة في الدين بترك الطمع في المخلوقين قال فأتيت الى الموضع الذي كنت مقيما به ودخلت وأغلقت الباب وأنا جالس وانسان قد فتح الباب على بعزم وقال بماذا تكون السلامة في الدين قال فقلت له بترك الطمع في المخلوقين فأخذها كأنما كانت ضالة وجدها فتبين من حاله ان الشيخ كان قد قال له

رضي الله تعالى عنه لا يغتسل خاليا الا في ثوب مهلهل كما يفعل بالميت اذا غسل (وكان) رضي الله تعالى عنه يقول الفقير كالمرأة المخدرة لا ينبغي له أن يكشف يده أو رجله أو ساعده بحضرة اخوانه الا لضرورة أو حاجة وعلى ذلك أكابر الدولة مع من هو أكبر منهم انتهى (ومن هنا) أدمن المباشرون وغيرهم لبس الخف وضيقوا أكمامهم واتخذوا الاطواق التي تستر أعناقهم أيام دولة الجراكسة انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق بهذه الاخلاق المحمدية والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) كراهتي للاكل من ضيافة الوقف الذي تحت نظري أو نظر غيري وعدم استقرارها في باطني اذا أكلت منها فلا آكل منها وان جعلها الواقف لي الا ان علمت طيب نفس الفلاح بذلك من حيث محبته لي لا لعلة أخرى لا تبعة فيها ومتى علمت ان علة مجيئه بالضيافة لكوني ناظرا على ذلك الوقف واني متى عزلت منه لا يأتيني بشئ فلا آكل من ضيافته شيأ وما جعل الفلاحون المتقدمون الضيافة لاستاذيهم الا لما كانوا يجدونه منهم من البر والاحسان وكف مظالم الكشاف وشيوخ العرب عنهم وهذا أمر قد تودع منه ما بقيت الدنيا (وقد رأيت) وأما غير الفلاح اذا جاء لاستاذه بضيافة يصير يطبخ له الطعام الطيب والحلو والارز الى ان يطلب السفر فيعطيه الكسوة والهدية أكثر مما جاء هو به فيصير يمدح أستاذه بين الفلاحين ثم يأتيه بعد ذلك بضيافة أعظم من تلك الضيافة لما وجد من بره واحسانه فان هذا ممن مجيئه فلاحه بالضيافة فلا يعلق على جارته ولا يطبخ له طعاما ولا يطعمه الطعام البائت وان عزم الفلاح على أحد من معارفه وأتى به الى بيت أستاذه قامت عليه القيامة ثم يصير يسمعه الكلام الجافي حتى يسافر بلا حسنة في مقابلة تلك الضيافة بل رأيت شخصا من العلماء أتاه فلاحه بضيافة الاوز فوجد فيها واحدة هزيلة فردها عليه فسافر بها الى البلاد ليرسل له واحدة مكانها فاذا كان هذا فعل حامل القرآن فكيف بالظلمة فعلم ان من طلب ان يأكل ضيافة الفلاح ويتحكم فيه فليفعل معه كما كان السلف يفعلون (وقد قال لي) فلاح عتيق كنا نعد الايام التي نأتي لاستاذنا فيها بضيافة كأنها أيام عيد وكان يطعمنا الحلوى والاطعمة الفاخرة التي لا نجدها في النوم اهـ فتنبه يا مدعي الدين لنفسك وخلص نفسك من تبعات الفلاح واجه من الكشاف ومشايخ العرب وأحسن اليه ثم اقبل ضيافته كأنها جعالة لك على دفع الاذى عنه والا فنزه نفسك عن الاكل من ضيافته فانها من قسم الشبهات بيقين فان الفلاح ربما أتى بها خوفا منك أن تغالطه في الحساب أو تسلط عليه ما يؤذيه بل أفتى بعضهم بان أخذ الجعل على كف المظالم حرام لانه يلزم القادر على دفع الظلم ان يدفعه مجانا فان لم يقدر على دفع الظلم عن الفلاح فالاوجه أخذ الضيافة منه (وهذا) خلق غريب ما رأيت له في مصر كلها فاعلا غيري فالحمد لله الذي من علي بالشفقة على الفلاح واقامة العذر له في هذا الزمان اذا ترك الضيافة وأتاني بلا ضيافة فان غالب الفلاحين قد صار لا يحصل له من زرعه بعد وزن المغارم عنه طول سنته الا القوت وبعضهم لا يحصل له القوت فكيف يؤخذ من هذا ضيافة بل مثل هذا لا يلزمه ضيافة الوارد عليه ولا تستحب له (وكان) أخي الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى يرد خراج رزقته الزائد على خراج مثلها ويرد الضيافة ويقول ليس لفقير أن يأخذ خراج رزقته مثل ضريبة طين السلطان وله رد الضيافة ولو كانت حلالا صرفا انتهى فاعلم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) اذا زرعت في طين وقف تحت نظري أو لم يكن تحت نظري ان أجعل الحظ والمصلحة للوقف فان جاء الزرع أكثر من الخراج عادة جعلت الزائد بيني وبين الوقف وان جاء الخراج أكثر لم اندم على اعطائه لهم كاملا وذلك لان حكم أرض الوقف عندي اذا كنت ناظرا أو زارعا من غير نظر حكم مال اليتيم تحت يد الوصي مثلا فلا نظر اليه الا بالحظ والمصلحة (فليحذر) الناظر من محاباة نفسه فيزن الخراج لجهة الوقف الذي هو تحت نظره بانقص مما يأخذه هو من الفلاح (وليحذر) من ان يسخر الفلاح في الحرث والحصاد مثلا بغير طيب نفس كما يفعل الامناء ومشايخ العرب فيساعدون استاذهم خوفا من شره وهم وكذلك فلاح سيدي الشيخ ربما ساعد خوفا من شره وذلك من قسم الظلم الذي هو ظلمات يوم القيامة (ثم) ان هذا

اذهب الى موضع كذا فاكتل لك ثلاث ويبات فذهب فاكتال لنفسه أردبا فبلغ ذلك الشيخ فقال فرقوا ما اكتاله في موضعه واعطوه ثلاث ويبات التي كنا اعطيناه اياها وقال رضي الله عنه الطمع ثلاثة أحرف كلها مجوفة فهو بطن كله فلذلك صاحبه لا يشبع أبدا وكان يقول للناس أسباب وسببنا نحن الايمان والتقوى قال الله سبحانه ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض (تنبيه واعلام) اعلم ان رفع الهمة عن الخلق شأن أهل الطريق وصفة أهل التحقيق ولقد سئل الجنيد رضي الله تعالى عنه أيزني العارف فقال وكان أمر الله قدرا مقدورا ولعمري لو سئل أيطمع العارف في غير الله لقال لا وانما مراد الحق سبحانه أن يفرده العباد في كل شئ حبا وثقة وتوكلا وخوفا ورجاء وذلك الذي تستحقه فرديته وكان بعض العارفين ينشد شعرا

حرام على من وحد الله ربه * وأفرده أن يجتدي أحدا رفدا

ويا صاحبي قف لي مع الحق وقفة * أموت بها وجدا وأحيا بها وجدا

وقل للملوك الارض تجهد جهدها * فذا الملك ملك لا يباع ولا يهدى

و رفع الهمة انما ينشأ عن صدق الثقة بالله وصدق الثقة بالله انما

خلق غريب قل من يفعله الآن مع الفلاح والمستحقين واصل الاخلال بذلك قلة دين الناظر وعدم ثقته وكثرة محبته للدنيا مع ان ذلك ممحقة للبركة كما جرب ولم ازل بحمد الله تبارك وتعالى ازرع في طين الوقف والكامل من مالي ثم اعطيه كله للفقراء وآكل منه كأحدهم لا احاسبهم قط على شيء لي ثمار بحثه انتهى فاعلم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

*(الباب الخامس في جملة أخرى من الاخلاق فاقول

وبالله تبارك وتعالى التوفيق)*

((مما أنعم الله تبارك وتعالى به علي)) كراهتي للاكل من صدقة أو هدية علمت ان في بلد المتصدق أو المهدي أو حارته من هو أحوج الى ذلك مني من الفقراء والمساكين والارامل ومن ارتكبتهم الديون ثم ان قدر أني قبلتها صرفتها فيما أراه أرجح في ميزانه من اكلي منها وذلك انه كما قصد نفعنا بدنياه فينبغي لنا ان ننفعه بزيادة دينه كذلك ولا ننقصه من الاجر فان في ضمن اكلنا من تلك الصدقة أو الهدية زاحمة حق لذلك المحتاج الذي تعداه وجاء الينا من حيث ان الشارع أمره ان يبدأ في صرف صدقته أو هديته بالمحتاج أو الاقرب دارا أو رحما فلا نساعده على مخالفة السنة بتقديمه لنا على من هو أولى منا من قريب أو محتاج أو جار ثم اننا اذا قبلنا من ذلك شيئا بشرطه لا نقبله الا بنية نفعه مما هو اولى بالاجر والثواب ونجعل نفع نفوسنا بالتبعية لا بالقصد الاول كل ذلك لتكون حركاتنا في نفوسنا أو في حق اخواننا في دوان الحسنات ويكتب لنا اجر القائمين في مصالح العباد وتحصل محبة الحق تعالى لنا فان الخلق كلهم عيال الله واحبهم اليه انفعهم لعياله كما ورد (وقد رددت) بحمد الله تبارك وتعالى كثيرا من الذهب والفضة والطعام على من تعدى جيرانه أو قرابته أو المحتاجين من اهل حارته واتى بذلك الي خوفا على دينه ان ينقص لا لعلة أخرى (ويؤيد) ذلك قوله صلى الله عليه وسلم صدقة تؤخذ من اغنيائهم فترد على فقرائهم أي لان فقراء كل بلد ناظرون الى صرف صدقة اغنيائهم عليهم (ومن هنا) حرم بعض العلماء نقل صدقة أغنيائهم عليهم من بلد الى أخرى الا لعذر شرعي وهذا الخلق ما رأيت له فاعلا الى وقتي هذا غير أخي الشيخ افضل الدين رحمه الله تعالى فاعلم ذلك يا أخي واعمل بالتخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به علي)) كراهتي لشيء يقيم في قلبي من محاب الدنيا الا سهوا أو غفلة سواء كان ذلك المحبوب زوجة أو ولدا أو مالا أو غير ذلك ومن ذاق هذا المقام استراح من مزاحمة الناس على الدنيا واستراح الناس منه لان من كانت الدنيا في يده دون قلبه فمن شأنه الفرح والسرور اذا فاتته خوفا من ان تشغله عن ربه جل وعز وقل من تخلق بهذا الخلق من أقراننا ولذلك يقع بينهم وبين غيرهم الشحناء والبغضاء والحسد لان حب الدنيا في قلوبهم ساكن ولو أنهم كانوا محبين لله عز وجل ما مكنوا عدوه يسكن في قلوبهم فانه تعالى غيور لا يحب ان يرى في قلب عبده المؤمن محبة لسواه الا باذنه ولصاحب هذا المقام علامة وهو أنه لا يطلب أحد منه شيئا لو يمنعه منه الا لعذر شرعي فلا يمنعه قط بخلا لان البخل من ثمرة سكون محبة المال في القلب فافهم (فعلم) ان المذموم من محبة الدنيا انما هو اذا كان بحكم الطبع لا بحكم تحبيب الله تبارك وتعالى له ذلك لغرض صحيح لان ذلك غير مذموم بل هو محبوب شرعا كما سيأتي بسطه في هذا الكتاب فان أكابر الاولياء يحبون المال حبا جما لينفقوه في مرضاة الله عز وجل لا ليبخلوا به على احد من عباده الا لحكمة لانهم محفوظون من آفات المال (ونقل) عن بعضهم انه كان يقول انما احببت المال لأفوز بلذة خطاب الله لي بقوله أقرضوا الله قرضا حسنا فانه لم يخاطب بذلك الا أهل الجدة وكثرة الاموال دون الفقراء الذين لا يملكون عشاء ليلة وعلى ذلك يحمل حال أيوب عليه السلام حين صار يحثو في ثوبه من الذهب حين أمطرته السماء فان الله تعالى أوحى اليه ألم أكن أغنيتك عن مثل هذا فقال بلى يا رب ولكن ليس لي غنى عن بركتك انتهى وكذلك وقع للعباس رضي الله تعالى عنه وارضاه عم النبي صلى الله عليه وسلم حين امره النبي صلى الله عليه وسلم ان يحمل في بردته ما شاء من الذهب فجعل فيها ما لم يقدر على حمله فصار كلما اراد ان يحمله لا يقدر على حمله فان مثل العباس رضي الله تعالى عنه انما فعل ذلك

يشأ عن الايمان بالله على سبيل المعاينة والمواجهة فيوجب لهم ايمانهم الاعتزاز بالله قال الله تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين والنصر من عند الله قال سبحانه وكان حقا علينا نصر المؤمنين والنجاة من العوارض الصادرة عن الله قال الله تعالى كذلك حقا علينا ننجي المؤمنين فعز المؤمن بثقته بمولاه ونصرته على نفسه وهواه ونجاته من العوارض أن لا تقطعه عن سبيل هداه وشعار أهل الارادة ودثارهم الاكتفاء بالله ورفع الهمة عما سوى الله وصيانة ملابس الايمان من ان تدنس بالميل الى الاكوان أو الطمع في غير الملك المنان ولنا في هذا المعنى

شعر

بكرت تلوم على زمان أجحفا
فصدفت عنها علها ان تصدفا
لا تكثرن عتبا لدهرك انه
ما ان يطالب بالصفاء ولا الوفا
ما ضرني ان كنت فيه خاملا
فالبدر بدر ان بدا أوان خفا
الله يعلم انني ذو همة
تأبى الدنايا عفة وتظرفا
لم لا أصون عن الورى ديباجتي
وأريهم عز الملوك وأشرفا
أأريهم اني الفقير اليهم * وجميعهم لا يستطيع تصرفا
أم كيف أسأل رزقه من خلقه * هذا لعمري ان فعلت هو الجفا

محبة فى الانفاق لامحبة فى الامساك انتهى (وبالجملة) فمن خالط الاكابر بالادب والتعظيم الهم حملهم على أحسن المحامل وعرف مقامهم ونزههم عن محبة الدنيا لغير غرض صحيح فان منهم من يأخذ الدنيا اذا ساقها الله تعالى اليه تبركا بفضل الله تبارك وتعالى وبعضهم يأخذ ... الفاقة وكاما أكثر من المزاحمة عليها كلما اظهر فاقته وعجزه وكثرة حاجته الى فضل ربه تعالى فيزداد بكثرة الدنيا فاقة وحاجة حتى يصير سداه ولحمته حاجة وفاقة ويصير عاكفا فى حضرة ربه تبارك وتعالى لا يخرج منها قال تبارك وتعالى كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى وربما اعطى الله تبارك وتعالى العبد قوت سنة واكثر ليطرده عن الوقوف بين يديه بفضله وربما قتر على عبد رزقه حتى يصير واقفا بين يديه تعالى ليلا ونهارا (وكان) الشيخ أبو الحسن الشاذلى رحمه الله تعالى يقول لابد للفقير فى بداية امره من رمى الدنيا والزهد فيها ليخلص من محبة ماسوى ربه بحكم الطبع فاذا تخلص لمحبة ربه وحده وسكنت محبته فى قلبه قيل له خذ برنا وفضلنا وحسنتنا الك بشدة وعزم ومزاحمة عليها واستعمل ذلك فيما خلقناه لاجله من القربات الشرعية فكما القاها أولا باذن كذلك أخذها آخرا باذن انتهى (قلت) ولولا أن الحق تبارك وتعالى امر المريد فى بداية امره بالزهد فى الدنيا لما قدر على السير فى الطريق ولا ترقى الى مقام من المقامات لانه فطر على الاستفادة لا على الافادة فانفتح عينه الا على محبتها ثم رأى جمهور الناس على ذلك فازداد محبة لها (فعلم) أنه فى اصله مجبول على الشح بالدنيا حتى تودان كل شئ فى الوجود يكون له وذلك من أكبر القواطع عن الله تبارك وتعالى فلا يصح له دخول طريق أهل الله تبارك وتعالى الا بعد فطامه عن الدنيا ثم بعد أن يقوى فى المقام بحيث لا يصير شئ يشغله عن الله تبارك وتعالى يرجع الى جمع الدنيا لمصالح نفسه وغيره ويصير صورته صورة من يحب الدنيا والقصد مختلف فلا يكاد يعرف أحد انه من الصالحين لاحتجابهم عنه بشهود مزاحمته على الدنيا ومشاححته على الجديد مع انه يعطى الالاف دينار واكثر وكانه أعطى بعرة فيشاح على أقل القليل ويعطى الكثير بمشاهدة صحيحة فان اعطى الكثير شهد حقارته وان أخذ اليسير بغير حق شهد كثرته من حيث المطالبة به يوم القيامة حين تتقاسم الناس حسنات بعضهم بعضا وان شاح فى القليل فهو لاجل عتق غيره من المنة لو سامحه ومن شرط الكمل ان لا يكون لهم حركة ولا سكون الا وهم فيها تحت الامر الالهى وبذلك نفذت عهودهم ووصاياهم الى مريديهم فى سائر أقطار الارض فان أحبوا الدنيا فذلك بحق وان كرهوها فذلك بحق وان أحبوا أولادهم فذلك بحق وان كرهوهم فذلك بحق وان أحبوا الرياسة فذلك بحق وان كرهوها فذلك بحق وان أحبوا الخفاء فذلك بحق وان أحبوا الظهور فذلك بحق وهكذا فى سائر أحوالهم رضى الله تعالى عنهم وأرضاهم فاعلم ذلك يا أخى واعمل على التخلق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كثرة اضافتى للفعل المذموم الذى فعلته أنا الى نفسى قبل ابليس ببادئ الرأى وكثرة اضافة ما فعله الاخوان معى الى ابليس قبل اضافته اليهم فاضيفه الى ابليس ببادئ الرأى ولذلك قل غضبى عليهم وتحملت منهم أثقال الجبال من الاذى من غير مؤاخذة لهم كما ايضاحه أوائل الباب الثالث وذلك لان ابليس هو الذى وسوس لهم وزين لهم ان ما يفعلونه معى من الاذى خير ونصرة للدين مثلا فابليس فى ذلك أصل وهم فرع منه وارسال العداوة وسوء الظن على الاصل أولى من ارسالهما على الفرع هذا فى الاصل والفرع من الخلق أما فى حق الحق تعالى فلا يجوز ارسال ذلك له على الاصل فان فيه اقامة الحجة على الله تبارك وتعالى ولا يخفى ما فى ذلك من سوء الادب قال الله تبارك وتعالى ما أصابك من حسنة فمن الله أى ايجادا واسنادا وما أصابك من سيئة فمن نفسك أى اسنادا لا ايجادا فافهم وهذا الخلق قل من يتخلق به بل غالب الناس يرسل العداوة وسوء الظن الى أخيه المسلم ببادئ الرأى اذا آذاه أخوه أو آذى غيره أو عصى ربه ولا يرسل ذلك الى ابليس الا بعد تفكر وتدبر وبذلك كثر ازدراؤهم بعضهم لبعضهم وذلك حرام بخلاف من ازدرى ابليس أو بغضه فانه لا يقع فى حرام وبخلاف من يضيف الامور الناقصة الى ابليس ببادئ الرأى ولا يضيفها الى الخلق الا بعد ذلك فان ازدراءه وبغضه للناس يقل ومن هنا قالوا اذا صحبت فاصحب العارفين فانه ليس لكثير الطاعات عندهم كبير أمر حتى يعظموك لاجله لعدم اعتمادهم عليها دون الله تبارك وتعالى وللقبيح عندهم وجوه من المعاذير

عم البرية منة وتلطفا
والجأ اليه تجده نعما ترتجى
لا تعد عن أبوابه منحرفا

والذى يوجب لك رفع الهمة عما سوى الله علمك بانه لم يخرجك الى مملكته الا وقد كفاك ومنحك واعطاك فلم يبق لك حاجة عند غيره فاذا كان قد اقتضى لهم الفهم عن الله أن يكتفوا بعلمه عن مسألته كيف لا يوجب لهم الفهم الاكتفاء بعلمه عن سؤال خليقته ومن فاتحه الحق سبحانه بشئ مما فاتح به أحباءه فقد اقتضى منه رفع همته اليه كما اقتضاه من غيره وأولى ألم تسمع قوله سبحانه ولقد آتيناك سبعا من المثانى والقرآن العظيم لا تمدن عينيك وكيف لا تكون منته فيك ومواهبه وفواتح عنايته وخصائص ولايته ناهية لك عن التعلق بغيره وكان بعض العارفين ينشد شعرا

أبعد نفوذى فى علوم الحقائق
وبعد انبساطى فى مواهب خالقى
وفى حين اشراقى على ملكوته
أرى باسطا كفا الى غير رازق

وان كل ذى رتبة من المخلوقين لا يرضى منك ان تنسب له رتبة تضيف المنع والعطاء

(وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول اضافة المذمومات الى النفس والشيطان أولى من اضافتها الى الحق تبارك وتعالى بحكم الخلق والتقدير فان ذلك تحصيل الحاصل وأحكام التكاليف انما هي دائرة مع نسب المكلفين لانه الباب الذي يؤاخذون منه (وسمعته) رضي الله تعالى عنه مرة أخرى يقول من أضاف المذمومات الى الله تعالى ووقف مع ذلك دون اضافتها الى الخلق وقع في أعلى طبقات سوء الادب مع الله تعالى وهلك في دينه من حيث لا يشعر وذلك لانه حينئذ لا يكاد يندم على ذنب فعله أبدا ويقول هذا مقدر علي قبل أن أخلق فايش كنت أنا انتهى (وفي كلام) الجنيد رضي الله تعالى عنه لا يضر في توحيد العبد للحق تعالى في الافعال شهوده نسبة الافعال اليه هو بل ذلك واجب لان من لم يضف الى نفسه الاعمال يلزمه هدم أركان الشريعة كلها واسقاط المؤاخذات التي يؤاخذ الله تعالى عليها عباده في الدنيا والآخرة انتهى فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) عدم مبادرتي الى سوء الظن باحد من المسلمين وكثرة ستري لما تحققته من عوراتهم وذلك لان الظن أكذب الحديث وأما قول عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وأرضاه احترسوا من الناس بسوء الظن فمراده عاملوا الناس كمعاملة من يسيء بهم الظن في الحذر منهم لا حثهم على سوء الظن فان سوء الظن لم يأت لنا الشرع بالحث عليه فافهم ثم ان ورد فهو مؤول ولا يؤاخذ الله تعالى في الآخرة عبدا أحسن الظن بعباده المؤمنين أبدا انما يؤاخذ من أساء بهم الظن وسيأتي في هذه المنن ان العبد لا يصح له حسن الظن بالمسلمين الا بعد تنظيفه باطنه من الرذائل حتى لا يكون له سريرة سيئة قط يفتضح بها في الدنيا والآخرة ومادام له سريرة سيئة فمن لازمه سوء الظن قياسا على نفسه وصفاتها فان أردت يا أخي أن تكون ممن يحسن الظن بالمسلمين فطهر باطنك أولا من الرذائل والا فلا سبيل لك الى الخلاص فانك اذا كان عندك ميل للزنا باجنبية مثلا وتود انك تزني بها فلا تتمكن من ذلك ثم انك رأيت شخصا قد اختلى بها أو وقف يحدثها في زقاق لا تحمله الا على صورة نفسك ولو انك كنت بالعكس لحملته على أحسن الاحوال قياسا على نفسك فكم من طهر الله باطنه من المعاصي حكم من خلقه الله عنينا فهو لا يعرف للجماع طعما ولو اختلى باجنبية لا يخطر في باله فاحشة فتأمل فالعاقل من أتى البيوت من أبوابها (وقد كان) سيدي أفضل الدين رحمه الله تعالى يقول اذا رأيت انسانا بالغا يطوف بشيء يبيعه والناس يصلون الجمعة فاحمله على عذر شرعي فاذا رأيت عالما أو صالحا يأخذ من الظلمة مالا فاحمله على أنه يفرقه على أصحاب الضرورات بالطريق الشرعي ولا يأكل منه شيأ واذا رأيت عالما توقف عن الكتابة على سؤال متعلق بامور السلطنة فاحمله على خوف الفتنة التي تبيح له كتم العلم أصلا كاخراج من وظيفته التي يتقوت منها هو وعياله عنه أو نفيه من بلده ونحو ذلك واذا رأيت شخصا يسار رامرأة في عطفة فاحمله على انها من محارمه أو زوجته أو انها ممن لا يخاف منها الفتنة انتهى فقس يا أخي على ذلك ولكن بعد تنظيف باطنك كما مر فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم مطالبتي بالوفاء بعهدي من لم يوف بعهود الله تبارك وتعالى وعهود رسوله صلى الله عليه وسلم لعلمي بان من لم يصح له الوفاء بعهد الله أو عهد رسوله صلى الله عليه وسلم فكيف يصح له الوفاء بعهد مثلي مع شهوده نقصي ومماثلتي له وذلك كأن أطلب من أحد من اخواني أنه يراعيني في الرخاء كما يراعيني في الشدة أو لا يخالف ما عاهدته عليه من فعل الاوامر واجتناب المناهي ولو أني طلبت ذلك منهم أو من نفسي لما صح لهم ولا لي فان ذلك راجع الى حكم القبضتين ومادام الحق تبارك وتعالى يخلق المعاصي للعبد فلا يقدر على الوفاء بالتوبة النصوح التي لا ذنب بعدها أبدا بل انما يتوب بعد كل معصية ومن هنا قال الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه وغيره ليس من الادب أخذ العهد على العوام بانهم لا يقعون قط في معصية وانما الادب أن يأخذ عليهم العهد انهم كلما أذنبوا يتوبوا على الفور ولا يصروا واقفا على معصية لانه اذا كان في علم الله تبارك وتعالى أنهم يعصون يصير عليهم معصيتان معصية من حيث الشرع ومعصية أخرى من حيث نقض العهد ولو انه لم يعاهدهم لما كان عليهم سوى اثم معصية واحدة انتهى وهو كلام في غاية

التحقيق

والولاية والعزل فيها لغيره أفيرضى لك الحق سبحانه ان تعترف له بربوبيته وتضيف آثارها لغيره فاحذر أن تكون من الذين قال فيهم سبحانه وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون وقبيح أن تكون في دار ضيافته وتوجه وجه طمعك لغيره ولنا في هذا المعنى شعر

أيحسن اني في ذراكم ونزلكم ... أوجه يوما للعباد رجائي

بلى انني ألوي اليك بهمة ... أخلف فيها ما سواك ورائي

ولا تطالب من هو بعيد عنك وتترك الطلب من مولى هو أقرب اليك من حبل الوريد ألم تسمع الى قوله سبحانه واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعان وقال ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وقال واسألوا الله من فضله وقال ادعوني أستجب لكم وقال وان من شيء الا عندنا خزائنه كل ذلك ليجمع همم عباده عليه كيلا يرفعوا حوائجهم الا اليه * وأما حلمه فكان من شأنه انه لا ينتقم لنفسه ولا ينتصر لها ولقد دخلت عليه يوما فقال لي ما تقول في فلان رجل كان قد آذى الشيخ الأذى البالغ أتى الى أصحاب فلان بعض من كان له الامر في ذلك الزمن وكان يتردد

التحقيق (وأما مبايعته) صلى الله عليه وسلم للنساء والرجال بترك المعاصى فكان ذلك بوحى الهى أوائل اسلامهم أو اسلامهن ولم يبلغنا انه صلى الله عليه وسلم بايع هذه المبايعة لمن رسخ فى الاسلام أبدا وقد يكون أراد صلى الله عليه وسلم بتلك المبايعة تقبيح الذنوب فى أعينهم لينقادوا لأحكام الاسلام بعدما كانوا فيه من الشرك ويؤيد ذلك ماورد انه صلى الله عليه وسلم كان يبايع وفود العرب ويقول بخفض صوت فيما استطعتم وبايع شخصا على انه يصلى صلاة الصبح والعصر فقط وقال بعدما ولى سيصلى يعنى بقية الصلوات فعلم من هذا التقرير ان للفقير أن يأخذ العهد بالتضييق والتحجير على من رسخ فى صحبته لعلمه بالقرائن أن الله تعالى يحفظ مثله عن الفواحش وكتب الشريعة طافحة بذلك ومن فهم ما أومأنا اليه حمل نحو قوله تعالى واذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون الا اياه فلما نجاكم الى البر أعرضتم وقوله تعالى واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضر مسه على حال رعاع الناس دون الاكابر من الانبياء والاولياء وكمل المؤمنين فانا نراهم فى الشدائد والرخاء لا يرجعون فى أمورهم الا الى الله وحده بخلاف رعاع الناس فليس لفقير أن يطلب منهم أن يكونوا معه فى الشدة والرخاء على حالة واحدة فان ذلك لم يفعلوه مع ربهم وخالقهم ورازقهم فكيف يفعلونه مع من هو مثلهم فى الفاقة والعجز (وقد وقع) انه صلى الله عليه وسلم أخذ العهد على جماعة وكتبوا الوحى زمانا ثم انهم ارتدوا بعد ذلك كعبد الله بن خطل وأضرابه وفى القرآن العظيم ان عليك الا البلاغ فعلى الداعى أن يدعو الى حضرة الله تبارك وتعالى ليميز أهل القبضتين فقط بدعائه وأما الامتثال وعدمه فذلك الى الله تبارك وتعالى لا الى العبد ومن طلب ممن دعاهم أن لا يخالفوا ما عاهدهم عليه مطلقا فقد رام المحال ولا يناله الا العناء والتعب ولما غلبت الرحمة على رسول الله صلى الله عليه وسلم صار يكره الناس على الايمان فأنزل الله تعالى عليه ولو شاء ربك لآمن من فى الارض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين وقال تعالى ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة الآية وقال تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى الآية والداعون من بعده من أمته على سنته صلى الله عليه وسلم (فمنهم) من غلبت عليه الرحمة ورأى سعة الاطلاق فدعا الى الحق تعالى وأخذ العهد على كل من طلب منه ذلك (ومنهم) من توقف عن أخذ العهد على من لم يعلم قدرته على الوفاء بذلك العهد وهى طريقة الجنيد وأتباعه الى عصرنا هذا (وقد كان) الشيخ ياقوت العرشى رضى الله تعالى عنه لا يأخذ العهد على مريد قط ويقول ماهى طريقتنا وكان يقول لو أردت ذلك لأخذت العهد على جميع من فى الاسكندرية وكثيرا ما كان يقول العهد صار الآن يؤخذ برغيف انتهى (وكان) سيدى على الخواص رحمه الله تعالى لا يأخذ العهد على فقير الا ان كشف له عن حاله وانه يوفى بالعهد والا لم يأخذ عليه عهدا وهى طريقتنا الآن فكثيرا ما يسألنى أحد فى تلقينه الذكر وأخذ العهد عليه فأتفرس فيه الخيانة ولا أجيبه الى ما طلب شفقة عليه وكثيرا ما أجيب الى ذلك من سأل لغلبة ظنى أنه يوفى بالعهد وعلى ذلك يحمل قول من قال لا ينبغى للشيخ اذا جاءه مريد يطلب أخذ العهد عليه أن يقول له اصبر لى غد مثلا لانه يفتر همته ويخمد نار عزمه اللهم الا أن يكون ما قال له اصبر الا بعد أن تفرس منه انه لا يوفى بالعهد وانه يلعب بالطريق والا فكيف يقدر الصياد على صيد ما هو محتاج اليه ويتركه انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به على)) كثرة توجهى الى الله تبارك وتعالى فى تسهيل رزق عيالى الذى قسمه لى من غير حصول منة فى طريقه للخلق فيسخرهم الله تبارك وتعالى لى فضلا منه ونعمة وما فعلت ذلك الا بعد ان غلب على ظنى انه تبارك وتعالى لم يقسم لى عمل حرفة من خياطة أو تجارة أو ضفر خوص ونحو ذلك وكثيرا ما أستأجر أرضا واستأجر من يزرعها لى فيأتينى منها بقوتى وقوت عيالى (وقد) حث السلف كلهم رضى الله تعالى عنهم على عمل الحرفة وأشدهم فى ذلك السادة الشاذلية رضى الله تعالى عنهم فكان سيدى أبو الحسن الشاذلى رضى الله تعالى عنه يحث أصحابه على السبب والسعى على العائلة وعلى أنفسهم ويقول من فعل ذلك وأقام بفرائض ربه عز وجل عليه فقد كملت مجاهدته (وكان) سيدى أبو العباس المرسى رضى الله تعالى

الى الشيخ فقالوا ياسيدى هذا الرجل الذى آذاك نسعى فى ضربه واشهاره فى البلدتين مصر والقاهرة فماذا تقول أنت قلت له مصلحة فقال كالمنكر لاى شئ قلت ذاك قلت نتشفى منه قال أنا ما أتشفى من أحد قلت انما أردت الاتباع قال ولا تحمل اتباعى على التشفى فأطرقت خجلا فما توجه أحد بالاذى لنا بعد ذلك ونزلت به نازلة فاهمت نفسى بالتشفى منه الا وذكرت كلام الشيخ أنا ما أتشفى من أحد حتى كأنى سمعته ذلك الوقت فتخمد النفس عن التشفى بذلك واتفق بعد مدة نحو الخمسة عشر سنة ان الذى كان سعى فى أذية الشيخ سعى فى أذيتنا واتفق له نازلة فصاننا الله من التشفى منه وسلم وكان الشيخ يقول لى هذا الذى استشرتك فيه سيتفق لك معه مثل ما اتفق لى فافعل معه مثل ما فعلت معه وهكذا هو كلام الاكابر يطوى فى صحائف قلوب المريدين حتى اذا جاء وقته أظهره الله سبحانه كأنك قد سمعته ذلك الوقت وربما أحضر الله بفكرك شيخك الذى خاطبك الله بهيئته وزيه وربما تمثل لك فى الخيال المنفصل وربما حضر بوجوده الحسى عند وجود النوازل مثبتا للمريد ومعلما وسمعته رضى الله عنه يقول ما سمعتموه منى ففهمتموه فاستودعوه الله يرده عليكم وقت الحاجة وما لم تفهموه

عنه يقول لاصحابه عليكم بالسبب ولا يجعل أحدكم كوكه سبحته أوقادومه سبحته أوتحريك أصابعه في الخياطة أو الضفر سبحته وهذه الطريق وان كانت عظيمة ففيها التحجير على الخلق بشئ لم يحجره الله عز وجل فان الله تبارك وتعالى لم يحجر على العبد الآن يأكل من الحلال بأى طريق وصل اليه ولم يزل الناس سلفا وخلفا على ذلك فنهم من قسم الله حرفة دنيوية ومنهم لم يقسم له ذلك (ولما صحب) أخي الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه أراد أن يضفر الخوص فقال له الشيخ ماهي اقامتك فالف وضعر فلم يصح له أكل رغيف من ثمنها فاستغفر ورجع (وكان) الشيخ أبو العباس رضي الله تعالى عنه أواخر عمره يقول طريقنا المداومة على الذكر وترك الغيبة وسوء الظن بعباد الله فن واظب على ذلك رزقه الله من حيث لايحتسب (وكان) رضي الله تعالى عنه يقول كثيرا نحن لانقول لمن يأتينا اترك سببك وتعال لنا وانما نفعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من تقرير كل انسان على ماهو عليه من الحرفة وغيرها لكن نأمرهم بعدم الغش فيها كما فعل صلى الله عليه وسلم (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول ليس عمل الحرفة لكل فقير وانما هو للرجال الكمل الذين لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله مع اقامتهم في التجارة والبيع والشراء والمعاوضات والمحاسبات أما من كان يلهيه ذلك عن الله تعالى فترك التجارة في حقه أولى قال تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون وسيأتي في هذه المنن ان غاية أمر العبد انه يأكل ويلبس من مال سيده ويسكن في داره وسداه ولحمته من فضله دنيا وأخرى فافهم ذلك يا أخي واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) محبتي لكل شئ ينكس رأسي بين يدي الله تبارك وتعالى ويورثني الحياء منه ورؤية الفضل له علي بذلك وهروبي من كل شئ يرفع رأسي ويورثني الكبر والعجب (وقد سمع) سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى شخصا يقول في دعائه اللهم طهرني من كل دنس ورجس حتى ألقاك طاهرا مطهرا من كل رذيلة فقال له سيدي علي قل اللهم الطف بي ودبرني واغفر لي ماجنيته من المعاصي والسيئات واحفظني بعد ذلك من العجب بأحوالي فان مثلك يا أخي اذا رأى نفسه طاهرا مطهرا من كل رذيلة بطرقه العجب والكبر على اخوانه فيقع فيما هو أشد مما سأل الله تعالى رفعه انتهى (وسمعته) رضي الله تعالى عنه مرة أخرى يقول لاتكمل رؤية العبد المنة لله تعالى عليه الا ان رأى سداه ولحمته ذنوبا فيجب ان يتميز بالنقص المطلق ليكون للحق تعالى الفضل والكمال المطلق انتهى وهذا أمر لايصح الا بعد أن يأخذ العبد حظه من كثرة الطاعات والاخلاص وينفصل من شهود الرذائل المحسوسة حتى لايجد كاتب الشمال شيأ يكتبه عليه والافلا يقدر على التخلق به فاياك والغلط فقد علمت انه لاينبغي للعبد ان يقول اللهم نقني من خطاياي كما ينقى الثوب الابيض من الدنس اللهم اغسلني من خطاياي بالثلج والماء والبرد الامع سؤاله الحفظ من رؤية النفس بذلك على أحد من المسلمين ولا تقل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا بذلك فأنا أدعو به اقتداء به صلى الله عليه وسلم لانا نقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم معصوم من رؤية النفس بخلافك أنت فاسأل الله الحفظ ثم ادع بذلك (وقد سمعت الشيخ عبد الرحمن النقلي بباب زويلة) وكان من أولياء الله عز وجل يقول يالطيف يالطيف فقلت له مالك ياعم فقال سمعت الواعظ يقول حديثا فقلت له وماهو فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ فأحسن الوضوء ثم صلى ركعتين لايحدث فيهما نفسه غفر له ماتقدم من ذنبه فخفت ان يقع لي ذلك فأرى به نفسي على من حدث نفسه وأرى أنه تعالى غفر لي ماتقدم من ذنبي فيقل خوفي من الله تعالى ويطرقني العجب فقلت له ان الناس يسألون الله تبارك وتعالى أن يرزقهم صلاة بغير حديث نفس فلا يحصل ذلك لهم فقال صحيح ليس من علم كمن جهل ثم قال لاينبغي لعبد أن يسأل الله تبارك وتعالى قط شيأ من الكمالات الامع سؤاله الحفظ من آفاتها اه فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) قيامي في الاسحار مع رؤية المنة لله تبارك وتعالى الذي أقامني ولم ينمني

فكلوه الى الله يتولى الله بيانه فكلام الاكابر مردود على المريدين وقت حاجتهم فيظن المريد انه ما أخذ ولقد أخذ ولكن للحكمة بذر ونبات ووقت البذر غير وقت النبات وقد يبذر فيك بذر الحكمة ويبقى النبات متوقفا على مجئ سحابة ماطرة فاذا جاءت أظهرت ماكان في الارض كامنا فتبقى الودائع مطوية في العباد حتى تجئ أوقاتها وبلغني عن الشيخ أبي الحسن انه كان يقول لاحجاب الا الوقت وسمعته يوما يقول كان اذا آذاني انسان يملك الوقت وأنا الآن لست كذلك فرآني رضي الله عنه مستشرفا لسبب ذلك فقال اتسعت المعرفة وسمعته يقول لحوم الاولياء مسمومة واعلم علمك الله من العلم الذي يدل عليه وجعلك من الداعين بين يديه ان انتصار الحق لاوليائه ليس ذلك لانهم طلبوه من الله ولكن لما صدقوا التوكل عليه وارجعوا الامر اليه انتصر الحق لهم ألم تسمع قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين وقوله سبحانه ومن يتوكل على الله فهو حسبه ولا تعول همم من ينتصر لنفسه منك بل علهم من ينتصر الله له فانه الغالب الذي لايغلب والقادر الذي لايعجز والقهار الذي لاقبل لاهل السموات والارض بذرة من بلائه

كما

كما أنام غيري ورؤية المنة لله تعالى أيضا اذالم أستلذ بصلاتي أو بمناجاتي لما ورد ان الله تبارك وتعالى أوحى الى موسى عليه السلام نعم العبد برخيا في قيامه بين يدي في الليل لولم يكن يسكن الى نسيم السحر فان من يسكن الى غيرنا لا يصلح لنا اهـ (وشكا) أخي سيدي أفضل الدين رحمه الله تعالى الى سيدي علي الخواص ما يجده من قساوة قلبه فقال له اشكر الله الذي أطلعك على مساويك وحجبك عن كمالاتك خوف العجب وان كان الكامل يشكر الله تعالى على كل حال فان كشف له عن كمالاته شكر وان ستره اعنه شكر انتهى وهذا خلق غريب قل من يتخلق به من اخواننا بل يضيق صدر أحدهم اذا لم يحصل له لذة بقراءته أو صلاته وربما كان الباعث لمثل هذا على قيامه ما يجده من اللذة ولولاهي لما قام (وكان) الشيخ محي الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه يقول خطاب العبد لربه لا لذة فيه لان الهيبة تمنعه من اللذة وأيضا فان الانسان لا يأنس الا بجنسه والحق تبارك وتعالى ليس بينه وبين عباده مجانسة بوجه من الوجوه فان رأيت يا أخي في كلام أحد أن العبد يأنس بسيده فاعلم انه غير محقق ولو انه حقق النظر لوجد أنسه بما من الله تبارك وتعالى من لذة التقريب ونحوه لا بالله عز وجل قال وهذا الحكم لنا في الدنيا والآخرة فانه صلى الله عليه وسلم لم يفصح لنا عن سبب اللذة اذا وقعت لنا الرؤية بل قال فما أعطوا لذة مثل لذة نظرهم الى ربهم ولذة النظر أمر آخر غير الانس فافهم انتهى هكذا قال (وقال أيضا) لا يصح الانس بالله عند المحققين وانما يأنس العبد ويلتذ بملاطفات الحق تبارك وتعالى لقلبه لانتفاء المجانسة بينه وبين ربه تبارك وتعالى ولذلك كان الجن لا يأنس أحدنا بهم بل تقوم كل شعرة من الانسي اذا رآهم انتهى وبالجملة فكل يتكلم عن ذوقه فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم الجهر بالقرآن في قيام الليل فان حضرة الحق تبارك وتعالى حضرة بهت وصمت فمن جهر لغير غرض شرعي فقد أساء الادب عند القوم وقد جربت انا ذلك فاذا أسررت حصل عندي الخشوع واذا جهرت ذهب الخشوع ومعلوم ان الخشوع لا يذهب الا من فعل ما فيه سوء أدب فافهم يا أخي ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) نوم عيني دون قلبي بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم لكن ذلك لا يقع لي الا ليلة الاحد فقط وسبقني الى ذلك الشيخ أبو الربيع المالقي رحمه الله تعالى فكان له هذا المقام ليلة الاثنين وليلة الخميس فقط وأما الشيخ محي الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه فاخبر ان هذا المقام له في كل الاسبوع انتهى وكثيرا ما أقرأ القرآن وأنا نائم فاعتد به ثم أبني عليه لكن في غير قراءتي في الصلاة انتهى فافهم ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) شهودي عدم كمال الاخلاص في كل عبادة فعلتها ولو بلغت الغاية في خشوع امثالي وفي كلام الشيخ أبي الحسن الشاذلي اذا كان لا يسلم من النفاق من يعمل على الوفاق فكيف يسلم من النفاق من يعمل على الخلاف (وفي الحديث) كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد وربما كانت المؤاخذة للاكابر في صلاتهم أكثر من مؤاخذة الاصاغر لان الاصاغر لا يرون لهم عبادة كاملة قط بخلاف الاكابر فقد يرون كمالها الكثرة ما فيها من الخشوع مثلا فعلى هذا إن كمل الاكابر من جهة نقصوا من جهة وان كمل الاصاغر من جهة نقصوا من جهة والكامل من نظر الى أعماله بالعينين فشكر الله تعالى من حيث رائحة الاخلاص في اعماله واستغفر الله تعالى من حيث وجود النقص فيها الذي ما سلم منه سوى الانبياء عليهم الصلاة والسلام فهم الذين يؤدون العبادات على وفق ما أمروا ولذلك كانوا لا يحزنهم الفزع الاكبر لعدم خوفهم على أنفسهم ومن خاف منهم انما يخاف على أمته وأما غيرهم فمن لازمه وجود النقص في أعماله وعباداته كما هو شعر بذلك أم لم يشعر (وقد كان) سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول لا نفل الا عن كمال فرض وكان سيدي أحمد الزاهد يقول ليس لامثالنا نوافل لنقص فرائضنا عن الكمال وانما هي جوابر وانما النوافل لمن كملت فرائضه فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) اذا رأيت شخصا عريانا أو جيعانا أو مبتلى أن لا أبادر الى الرقة اليه

ولو وضع ذرة من ذرات قهره على الجبال لأذابها ومعنى قول الشيخ اتسعت المعرفة ان المريد في مبدأ ارادته بهمته وفي نهايته بوجود معرفته فاذا كان في مبدأ ارادته توجه بصدق الهمة الى الله لاجئا اليه في الانتقام ممن أذاه فينتصر الحق له لتوجهه بصدق الهمة في طلب النصرة واضيق عطنه عن الصبر عن تأخر الانتقام له والعارف اتسع عليه بحر المعرفة فانطوت همته واشاءته وتدبيره في اشاءة الحق له وتدبيره اياه ومن غلب عليه شهود المشيئة فاي همة تبقى له وأيضا انه اذا أنزلت عقوبة من آذاه شهد حسن اختيار مولاه فلم يحصل له الانتصار لانه لا يخشى عليه ما يخشى على المريد من عدم الصبر اذا أخر الانتقام له وأيضا ان العارف لو توجه لطلب الانتقام ممن ظلمه قامت الرأفة والرحمة القائمان به لتخلقه بخلق معروفه فمنعاه من الانتصار وان كان على ذلك قادرا وكيف ينتصر من الخلق من يرى الله فعالا فيهم ثم أولياء الله اذا ظلموا على طبقات داع يدعو على من ظلمه استثار الاذى منه القرح واستخرج منه الاضطرار فهذا الذي لا يرد دعاؤه ومنه قوله عليه السلام واتق دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب القسم الثاني وهم الذين اذا ظلموا لجأوا الى الله سبحانه في طلب النصرة وتعجيل

والتوجع له وانما أرق له بعد شهودي وجه حكمة الله تبارك وتعالى في ذلك فانه أرحم بعباده مني والدتهم (وقد بلغنا) ان سيدي ياقوتا العرشي رحمه الله تعالى مر على مساكين يسألون الناس فأخذته الرقة فاذا بالهاتف يقول له الله تعالى أرحم بهم منك ولوشاء لاشبعهم فتب من ذلك قال فقلت له من أنت يرحمك الله فقال أنا أخوك الخضر كنت بالصين فقيل لي أدرك فلانا فانه يتكرم على الله تبارك وتعالى ويرى نفسه أشفق على عباده منه انتهى (واعلم) يا أخي انه لابد لاهل الله تبارك وتعالى في طريقهم من المحن والشدائد لينظر تعالى صبرهم وهو العالم بهم وبسرائرهم فربما يكون ذلك المسكين الذي رأيته في بؤس وشدة في مقام الامتحان فتكسوه أو تطعمه فتعارض الحكمة الالهية وتسيء الادب مع الله تبارك وتعالى وان كان يا أخي ولابد لك من الاحسان الى ذلك المسكين فقل اللهم ان كان احساني لهذا المسكين يضره في طريق سلوكه فاصرفني عنه وان كان ينفعه فأوصل ذلك اليه واحفظني في عاقبته وقد كان بعض العارفين يسأل الناس خلقة أو كسرة فلا يعطونه شيأ ثم بعد سنين صار الناس يعطونه بغير سؤال فقال له أصحابه ماهذا الحال فقال ذهبت أيام المحن وأتت أيام المنن فلو أعطانا تعالى الدنيا والآخرة لم يحجبنا ذلك عنه انتهى فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) شدة قربي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وطي المسافة بيني وبين قبره الشريف في أكثر الاوقات حتى ربما أضع يدي على مقصورته وأنا جالس بمصر وأكلمه كما يكلم الانسان جليسه وهذا الامر لايدرك الا ذوقا ومن لم يشهد ذلك فربما أنكره والانسان تابع لقلبه لأن القلب تابع للجسم * وفي كلام السيد عيسى عليه الصلاة والسلام قلب الانسان حيث يكون ماله فاجعلوا أموالكم في السماء تكن قلوبكم في السماء أي تصدقوا بها تصعد الى السماء وتروا ثوابها هنالك * وكان سيدي الشيخ أبو العباس المرسي رضي الله تعالى عنه يقول لو حجبت عني جنة الفردوس طرفة عين أو رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفة عين أو فاتني الوقوف بعرفة سنة واحدة ما أعددت نفسي من جملة الرجال انتهى فسلم يا أخي للفقراء ما يدعونه من مثل ذلك ولا تنكر عليهم الا ماصرحت الشريعة بمنعه فقد أجمعوا على ان كل من أنكر شيأ من مقاماتهم حرم الوصول اليه انتهى فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) تعويلي في الشدائد كلها على الله تبارك وتعالى ثم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فان بيده تبارك وتعالى ملكوت كل شيء وليس لنا واسطة أعظم من رسول الله صلى الله عليه وسلم والانسان مع قلبه فتارة يرى نفسه قريبا من حضرة الله تبارك وتعالى وحضرة رسوله صلى الله عليه وسلم فلا يحتاج الى أحد من الخلق وتارة يحس بنفسه أنه بعيد فيحتاج في قضاء حاجته الى بعض الاولياء الاحياء أو الاموات ويطرق توابيت المشايخ * وكان الشيخ تاج الدين بن عطاء الله رحمه الله تعالى يقول قال لي سيدي الشيخ أبو العباس المرسي رضي الله تعالى عنه أفرد الله يفردك ووحد الله يوحدك والزم فرد باب تفتح لك الابواب واخضع لربك وحده تخضع لك الرقاب وعليك بمحبة الله تعالى ومحبة رسوله صلى الله عليه وسلم تكف أمر الدنيا والآخرة انتهى * وقد جعلت في وردي أني أقول اللهم حبب نبيك محمدا صلى الله عليه وسلم في ألف مرة كل ليلة وذلك لعلمي بأنه اذا أحبني كفاني بعون الله تعالى هم الدنيا والآخرة انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تعالى يتولى هداك فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) جعلي عباداتي كلها مقاصد لاوسائل وذلك من أكبر نعم الله تبارك وتعالى علي فان كل من جعل عباداته وسائل فاته الجلوس بين يدي الله تبارك وتعالى حال العمل ثم انه ان لم يحصل له ماقصده حصل عنده أسف وصار ممن يعبد الله على حرف كما مر تقريره في هذه المنن * وقد قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه كنت في بدايتي أعبد الله تعالى أنا وصاحب لي وأقول غدا يفتح علينا بعد غد يفتح علينا فمكثنا على ذلك الحال زمانا ونحن في تعب عظيم فدخل علينا رجل مهيب المنظر فقلنا له من أنت فقال عبد الملك فعلمنا انه من أولياء الله تعالى فقلنا له ما حاجتك فقال جئت أنصحكما لله تعالى أن تعبدا الله تعالى لله تعالى ولا تقولا غدا يفتح علينا بعد غد يفتح علينا قال فكشف لنا عن أمر كنا عنه غافلين فعبدنا الله لله ففتح علينا في ثاني يوم

الاذى له غيرانهم علوا ان الله يعلم السر وأخفى فرفعوا أمرهم الى الله سرا بسر وهؤلاء أولى بانتصار الحق لهم لتوكلهم عليه ولارجاعهم الامر اليه وقد قال سبحانه ومن يتوكل على الله فهو حسبه ولقد ذكر ان امرأة كانت لها دجاجة ليس عندها غيرها وكانت تتقوت ببيضها فجاء سارق فسرقها فلم تدع عليه وأرجعت الامر الى الله فاخذ السارق الدجاجة وذبحها ونتف ريشها فنبت جميعه بوجهه فسعى في ازالة ذلك فلم يستطع وسأل الناس فلم يقدر أحد على ازالة ما نزل به الى ان أتى الى حبر من أحبار بني اسرائيل فقال لاأجد لك دواء الا ان تدعو عليك المرأة التي سرقت دجاجتها فان فعلت شفيت فارسل اليها من قال لها أين دجاجتك التي كانت عندك قالت سرقت قالوا لقد آذاك من سرقها قالت قد فعل قالوا وقد فجعك في بيضها قالت هو كذلك فلم يزالوا بها حتى أثاروا الغضب منها فدعت فتساقط الريش من وجهه فقالوا لذلك الحبر من أين علمت هذا قال انها لما سرقت دجاجتها لم تدع عليه وأرجعت الامر الى الله في أمره فانتصر الله لها فلما دعت انتصرت لنفسها فسقط الريش من وجه السارق * القسم الثالث عباد لما ظلموا لم يدعوا ولم يلجؤا الى

نعلم ان من اتخذ عباداته وسائل لتحصيل غرض من الاغراض طالت عليه الطريق و ربما رجع من أثنائه ما كما هو حال غالب المريدين في هذا الزمان فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) اذا كنت أقرر علما ودخل على فقيه أقول له قرر وأنتم فان أبى عزمت عليه الان كنت اعلم أن عندى من النقول فى تلك المسائل أكثر مما عند ذلك الفقيه فانى أقرر دونه خوفا عليه من ان يرى نفسه على فهمت وان لم أعلم أنا بذلك وقليل من الفقهاء من يبدى في تقريره النقول التى ليست عند أقرانه و يسلم من رؤية النفس والدعوى والرعونة فما عزمت عليه أنه يقرر الا لحسن ظنى به ثم انى أسأل الله تبارك وتعالى بتوجه تام أن يحميه من رؤية النفس * وقد دخل على مرة فقيه وأنا أقرر فى بعض المسائل فصار يبادرنى الى التقرير فقلت له قرر أنت ففعل فما قام من المجلس الا ممقوتا وكان تاجرا عليه نحو خمسمائة دينار دينا فطالبه أرباب الديون وحبسوه و باعوا كل شئ فى دكانه وأخلوه وأخذوا خلوه فى الدين وصار أولاده يسألون الناس وقسى الله تبارك وتعالى عليه القلوب فسافر الى الارياف فادعى العلم فضربوه وعروه ما كان عليه من الحليقات ثم ابتلى بترك الصلاة واخراجها عن أوقاتها وصار مقراضا فى العلماء لا يحبه أحد من علماء جامع الازهر فضلا عن غيرهم نسأل الله العافية فشفع فيه بعض الفقراء فرد الله تعالى عليه بعض حاله وكان ذلك تأديبا له من الله تبارك وتعالى ليس لى فى ذلك فعل * وقد حكى الشيخ تاج الدين بن عطاء الله رضى الله تعالى عنه ان شخصا من الفقهاء دخل على سيدى الشيخ أبى العباس المرسى رضى الله تعالى عنه وهو يدرس العلم فى اسكندرية فصار يزاحم فى التقرير فعزم عليه الشيخ فقرر فرأى نفسه على الشيخ فقال له الشيخ أخرج يا ممقوت فاخرجوه فسلب جميع ما كان معه من القرآن والعلم وصار دائرا فى أزقة المدينة كل من رآه عقته فدلوه على سيدى ياقوت العرشى رضى الله تعالى عنه فشفع فيه عند سيدى الشيخ أبى العباس المرسى رضى الله تعالى عنه فقال قد رددنا عليه الفاتحة والمعوذتين ليصلى بهما وكان قد حفظ القرآن وثمانية عشر كتابا فى العلم ولم يزل مسلوبا الى أن مات انتهى فاياك يا أخى ثم اياك من مثل ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم تزوجى لابنة شيخى الشيخ محمد الشناوى رضى الله تعالى عنه اجلالا له لا لعلة أخرى فان السلامة مقدمة على الغنيمة وقد تزوج جماعة بنات مشايخهم فجرهم ذلك الى العطب * ولما تزوج سيدى ياقوت العرشى رضى الله تعالى عنه ابنة سيدى الشيخ أبى العباس المرسى رضى الله تعالى عنه مكثت عنده ثلاث عشرة سنة حتى ماتت عنها وهى بكر برضاها وكان اذا دخل عليه احد من أكابر الاولياء وهو يكلمها لا يقطع حديثها لاجله ثم يعتذر اليه و يقول انى كنت اكلم ابنة شيخى فلا تؤاخذنى يا اخى انتهى ومن قواعد السلف رضى الله تعالى عنهم السلامة مقدمة على الغنيمة فالعاقل لا يتزوج ابنة شيخه الا ان كان يقوم بواجب حقها انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) انه ما جلس عندى أحد قط وهو متضمخ بمعصية وأوهمته أننى اطلعت على شئ من أحواله أبدا بل أقول له حلت البركة علينا وأضاء مجلسنا بنورك وأؤانسه وألاطفه حتى ينصرف من عندى فمن الناس من يعود ومنهم من لا يعود * وقد كان سيدى الشيخ أبو العباس المرسى رضى الله تعالى عنه يكاشف الناس بما فى سرائرهم حتى ربما قال للرجل يقوم أحدهم الى مجالس الاولياء و يجلس فيها عقب فعله للمعصية من غير توبة ما يخشى ان عقته الله تعالى و ينهر ذلك العاصى حتى يكاد يهلكه ولم يزل ذلك دأبه مدة مجاهدته لنفسه فلما أتاه التعريف من الله تبارك وتعالى واتسع حاله صار يقول نحن لا نحب الا من يأتينا وهو متضمخ بدم المعصية فقيل له فى ذلك فقال طريقنا أيها الشاذلية أن من كانت بدايته التعريف كانت نهايته التكليف ومن كانت نهايته التكليف كانت بدايته التعريف وأنا كانت بدايتى التكليف انتهى * وكذلك حكى عن سيدى على البدوى الشاذلى رضى الله تعالى عنه تلميذ سيدى الشيخ أبى العباس المرسى رضى الله تعالى عنه انه قال اصبحت يوما من الايام وأنا اعمى البصر فضاق صدرى ولم أعرف السبب وتمادى بى الحال سبعة أيام ثم قيل لى يا على انما فعل الله تعالى بك ذلك اكراما لك قال فقلت كيف ذلك فقال انك اذا رأيت عباده على معصية تنهرهم علمت ان الله تعالى يثنينى على ذلك و يؤاخذك بما فعلت فاستحييت أن يكون حظى منك الخير وحظك منى الشر قال الشيخ أبو العباس ليس

العليا وهم الذين اذا ظلموا رحموا من ظلمهم وقال الشيخ أبو الحسن واذا آذاك ظالم فعليك بالصبر والاحتمال واحذر ان تظلم نفسك فيجتمع عليك ظلمان ظلم غيرك لك وظلمك لنفسك فان فعلت ما ألزمت من الصبر والاحتمال أثابك سعة الصدر حتى تعفو وتصفح و ربما أثابك من نور الرضى ما ترحم به من ظلمك فتدعو له فيجاب فيه دعوتك وما أحسن حالك اذا رحمك من ظلمك فتلك درجة الصديقين الرحماء وتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين ومن هذا القبيل الذى ذكره الشيخ أبو الحسن ما اتفق لابراهيم بن أدهم رضى الله عنه انه قال له جندى أين العمران فاشار الى المقابر فظن انه يهزأ به فضربه فشجه فطأطأ رأسه وقال اضرب رأسا طالما عصت الله فقيل للجندى هذا ابراهيم بن أدهم زاهد خراسان فانحنى على رجليه يقبلهما و يعتذر اليه فقال له ابراهيم بن أدهم والله ما رفعت يدك عن ضربى الا وأنا أسأل الله لك المغفرة لانى

لاجله فأعمى بصرك رحمة بك و بهم كي لاتمقتهم قال فاستغفرت الله تعالى وتبت اليه فرد على بصري انتهى * قال الشيخ تاج الدين رضي الله تعالى عنه فكان بعد ذلك اذا دخل عليه احد و رأى قلبه أسود يقول له حصلت لنا البركة و يلاطفه و يسأل الله تعالى له التوبة فتخلق يا أخي بأخلاق الله تبارك وتعالى فانه يرى العيب و يستره فافهم ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) شهودي ان جميع ما أنا فيه ببركة ملاحظة مشايخي لي بارادة الله تبارك وتعالى فجميع ما أنا فيه من محبة الناس لي ما اعدّه الا من فضل الله تبارك وتعالى علي بواسطتهم * وقد كان سيدي الشيخ ياقوت العرشي رضي الله تعالى عنه يقول النظر في وجه الولي على جهة التعظيم ساعة واحدة خير للمريد من عبادته وحده خمسين سنة وان كانت مخالطة الصغير للكبير مخاطرة بالروح ولكن الغالب السلامة بحمد الله تبارك وتعالى * وكان رضي الله تعالى عنه كثيرا ما يقول انا راسي وكوارعي لاتساوي أربعة دراهم نقرة وانما خالطت الاكابر و جالستهم فحملوني بين الناس ثم يقول قالوا للدود القمح لم تنطحن مع الدقيق فقال لما خالطت الاصاغر انطحنت معهم وقالوا السوس الفول لم لاتنطحن مع الفول فقال لما خالطت الاكابر حملوا عني الآفات انتهى فخالط يا أخي مشايخك بالادب والا كانت صحبتك لهم سما قاتلا لك وانما قلنا ان من شرط المريد أن يرى جميع ما هو فيه من الخير ببركة شيخه لان كل مريد محبوس في دائرة شيخه لايمكنه ان يتجاوزها فلا عدد يمدد الا وشيخه واسطة له فيه فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) محبتي لاطعام الطعام وسقي الماء واغاثة الملهوف وذلك لان بعض المشايخ اجتمع بالخضر عليه السلام وقال عرفني طريق الوصول الى الله تعالى زيادة على الصلاة والصيام فقال له عليك بهذه الثلاث خصال المذكورة أي أولا وما دخل علي بحمد الله تبارك وتعالى أحد الا وعرضت عليه الاكل والشرب وما استغاث بي أحد الا واغثته بطريقه الشرعي وكان ذلك من خلق سيدي محمد بن عنان وسيدي يوسف الحريثي وسيدي عبد الحليم بن مصلح رضي الله تعالى عنهم وما رأيت له بعدهم فاعلا الا القليل بل بعضهم قيل له ان فلانا يطعم العيش كثيرا في زاويته فقال هذه بطالة يجعل زاويته مناخا للكل بطال فقال له القائل و رأيته أيضا يغيث الملهوف فقال هذا اعتراض على الله تعالى فقال له القائل فقل لي على نفعك أنت في الوجود فما دري ما يقول وافتضح فاتم يا أخي أفضل من اغاثة الملهوف في الدنيا والآخرة اذا كان ذلك خالصا لوجه الله عز وجل فان ابليس بالمرصاد لمثل ذلك فقد يطعم الشخص الناس ليقال أو يسعى لهم في جر نفع ليقال * وقد حضرت شيخا من مشايخ الشام كان بمكة مجاورا سنين فجاء مع الحجاج الى مصر فقلت له ما أقدمك الى مصر فقال جئت لاعلم مولانا الباشا ليكتب لي عرضا الى السلطان ليعمر بيمارستان بمكة لاجل الغرباء والمنقطعين وطلب مني ان أجمعه على محمد دفتردار الاموال فجمعته عليه فقال لي سرا هذا ما هو من أهل هذا الأمر وانما مراده ان يشتهر بين الولاة بأنه شيخ يسعى في مصالح المسلمين فقلت للدفتردار ما عهدت عليه الا خيرا فقال أنا أكشف لك حاله ثم أخرج له مائة دينار ذهبا فقال اجبر وا بخاطرنا واقبلوها مني لله تعالى و توسعوا فيها فأخذها الشيخ ثم قال لي الدفتردار سوف تنظر انه ما عاد يذكر لنا البيمارستان أبدا فكان الامر كما قال فصار الدفتردار يقول له حين عزم على السفر اصبر واحتى يكتب لكم العرض فلم يصبر و رجع الى مكة بالمائة دينار فاياك يا أخي ان تفعل مثل ذلك والله تعالى يتولى هداك و يعينك على اطعام الطعام واغاثة الملهوف والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) سياحتي في الجبال والبراري حتى قطعت براري ما أظن أن أحدا يعرفها الآن من أقراني ثم حبب الله تبارك وتعالى الي الجبل المقطم ثم المساجد المهجورة في القرافة ثم الخرايب في مصر وأقمت على سور باب الفتوح في القصر المطل على خرابة الاحمدي نحو سنة وما من فقير حق له القدم في الطريق الا بعد سياحة وذلك لان الانس بالخلق حجاب عظيم فلابد من قطع هذا الحجاب اما بالمجاهدة واما بجذبة الهية وكتب الصوفية طافحة بذلك في حق ذي النون المصري وابراهيم بن أدهم والخواص والسادة الشاذلية وغيرهم رضي الله تعالى عنهم وحكي عن الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه انه قال ما جلست للناس حتى

هذا عين الكمال وما فعله سعد أحد العشرة هو عين الكمال ادعت عليه امرأة انه احتاز شيأ من بستانها فقال اللهم ان كانت كاذبة فاعم بصرها وأمتها في مكانها فعميت وجاءت تمشي يوما في بستانها فوقعت في بئر فماتت فلو كان ما فعله ابراهيم عين الكمال لكان الصحابي أولى به ولكنه كان سعد أمينا من أمناء الله نفسه ونفس غيره عنده سواء فما دعا عليها لانها آذته ولكن دعا عليها لانها آذت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وابراهيم لم يصل الى هذه المرتبة فترك الدعاء على الجندي لئلا يكون ذلك انتصارا لنفسه وسعد رضي الله عنه قد خلصه الله من نفسه وأبرزه للخلق يخاص به من يشاء من عباده والصوفي لا يستقضي الحق لنفسه بل يستقضي الحق لربه *(فائدة)* اعلم ان أولياء الله تعالى حكمهم في بداياتهم أن يسلط الخلق عليهم ليتطهروا من البقايا وتتكمل فيهم المزايا وكيلا يساكنوا الخلق باعتماد ويميلوا اليهم باستناد ومن أذاك فقد أعتقك من رق احسانه ومن أحسن اليك فقد استرقك بوجود امتنانه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم جبلت القلوب على حب من أحسن اليها وقال صلى الله عليه وسلم من أسدى اليكم معروفا فكافئوه فان لم تقدروا فادعوا له كل

ست خمسا وعشرين سنة فى البرارى وكنت آكل من نبات الارض وأشرب من الانهار وكنت أصبر عن الماء السنة وأكثر قال وأعطيت حرف كن وأنا سائح فى البرية فكنت أجد الموائد منصوبة فقفا كل منها ما اشتهى واقطع من الجبل الحلوى وآكل وكنت أشرب من الرمل السكر فاضع الرمل واصب عليه من البحر الملح واشربه حلوا ثم تركت ذلك أدبا مع الله تعالى انتهى (وقال) الشيخ على البدوى الشاذلى تلميذ سيدى ياقوت العرشى رضى الله تعالى عنهما مررت فى سياحتى بقبة كبيرة ليس لها باب فاذا هى بيضة رخ قال رضى الله تعالى عنه ودخلت مرة أخرى برية فرأيت فيها نحو ألف فيل وفيهم فيل أبيض يقومون لقيامه و يقعدون لقعوده واذا طائر أبيض عظيم الخلقة خرج على الفيلة فهربوا كلهم منه وقال أيضا رضى الله تعالى عنه قطعت مع أولياء الله تعالى فى السياحة جبل ق كله ثم قطعنا بحر الرمل بعده وهو بحر عظيم من رمل تتلاطم أمواجه يغلى كغليان القدر قال وكنا أربعين رجلا فات مناسبعة وثلاثون رجلا فدفناهم هنالك و رجعنا ثلاثة أنفس فكان ذلك آخر سياحتنا انتهى قال الشيخ على البدوى الشاذلى رضى الله تعالى عنه وكثيرا ما كان الشيخ ياقوت يوجهنى فى الحاجة من اسكندرية الى بلاد الاندلس فأذهب اليها وارجع فى يوم واحد لسرعة خطاى من غير أن تطوى لى الارض انتهى (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول سياحة المريدين باجسامهم وسياحة العارفين بارواحهم انتهى كلامه رضى الله تعالى عنه فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) اقامة العذر للفقيه اذا بادر بالانكار على بعض أهل الطريق لانه ماتعدى دائرة علمه وكثير من الفقراء من لا يقيم لهم عذرا بل كان سيدى الشيخ أبو العباس المرسى رضى الله تعالى عنه وسيدى ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه وغيرهما يقولون ما بيننا و بين هؤلاء المنكرين الذين ينكرون علينا مودة ولا محبة لانه ليس معهم شئ نستفيده ولا يقبلون منا ما هو معنا من المعارف والاسرار انتهى وقد حكى أن الشيخ على البدوى الشاذلى تلميذ سيدى ياقوت العرشى رضى الله تعالى عنهما كان له صهر ينكر عليه كثيرا فخرج الشيخ الى خارج الاسكندرية فرأى غيطا فيه فواكه فقال للفقراء ادخلوا وكلوا من التين الذى فيه دون الشجر الذى بجانب الخرنوب فلا تأكلوا منه شيأ فدخلوا وأكلوا الا صهره فقال انى صائم فقال الشيخ كلوا بسرعة واخرجوا لا يجئ صاحب الغيط يضربكم فازداد صهره انكارا وقال فى نفسه كيف صلاح هذا وهو يأكل هو وأصحابه حراما بغير اذن أصحابه ثم خرج الشيخ والجماعة من الغيط مهرولين فلما بعدوا عن الغيط واذا برجلين سلما على الشيخ وجماعته ثم قالا ارجعوا معنا الى غيطنا فانا خرجنا لك ولاصحابك عن التين الذى فى الغيط الا ما كان بجانب الخرنوب فانه ليس لنا فالتفت الشيخ الى صهره وقال له فاتك الاكل من التين يا صائم فاستغفر صهره وتاب عن المبادرة الى الانكار على الفقراء انتهى فاياك يا أخى والمبادرة الى الانكار على أهل الطريق والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كثرة أدبى مع المجاذيب وأرباب الاحوال من حين كنت صغيرا فما أتذكر أنى أسأت مع أحد منهم الادب يوما واحدا وذلك من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على (وقد حكى) ان شخصا مر على سيدى الشيخ على البدوى الشاذلى رضى الله تعالى عنه فخطر فى باله أن هذا زوكارى ما هو شيخ صادق فكلمه الشيخ شفاها وقال مالك لا تتأدب مع الفقراء أما تخاف الهلاك ثم حرك الشيخ يده واذا بيد فى بطن ذلك المنكر يجذب مصارينه حتى كادت تنقطع فصاح باعلى صوته تبت الى الله تعالى فخرجت اليد من بطنه انتهى * وقد كان الشيخ ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه يقول سلموا على أرباب الاحوال بالقلب دون اللفظ فانهم فى حضرة لا يقدرون على خطاب أحد لهم باللفظ و ربما ألهم أحد فى الدعاء له فيدعون عليه و يستجيب الله تعالى لهم من باب توقف المسبب على السبب وسيأتى بسط ذلك فى مواضع من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) البركة فى رزقى فربما أقدم للضيوف شيأ قليلا فيأكلون منه

تهرب من شرهم فان خيرهم يصيبك فى قلبك وشرهم يصيبك فى قالبك ولأن تصاب فى بدنك خير لك من ان تصاب فى قلبك ولعدو تصل به الى الله خير لك من حبيب يقطعك عن الله وعد اقبالهم عليك ليلا واعراضهم عنك نهارا ألا تراهم اذا أقبلوا فتنوا وتسليط الخلق على أولياء الله فى مبدأ طرقهم سنة الله فى أحبابه و أصفيائه ولذلك قال الشيخ أبو الحسن اللهم ان القوم قد حكمت عليهم بالذل حتى عزوا وحكمت عليهم بالفقد حتى وجدوا فكل عز يمنع دونك فنسألك بدله ذلا تصحبه لطائف رحمتك وكل وجد يحجب عنك فنسألك عوضه فقدا تصحبه أنوار محبتك ومما يدلك على ان هذه سنة الله فى أحبابه وأصفيائه قول الله تعالى وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب وقوله عز وجل حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جاءهم نصرنا وقوله ونريد أن نمن على الذين استضعفوا فى الارض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم فى الارض وقوله أذن للذين

و يشبعون وأتاني مرة أربعة عشر نفسا من الفلاحين فقدمت اليهم رغيفا واحدا فأكلوا كلهم منه وشبعوا (وقدمت) مرة الطاجن الذي نعمله في الفرن الى سبعة عشر نفسا فأكلوا كلهم منه وشبعوا (وأتاني) مرة ضيوف صحبة الشيخ شهاب الدين بن داود المنزلاوي رضي الله تعالى عنه بعد صلاة العشاء وليس عندي شيء فطبخت لهم شوربة قمح بلا شيرج ولا دهن بل بالماء فقط فأكلوا وصاروا يقولون نعمل هذه الشربة كثيرا في دارنا فما نجد لها طعما مثل هذه في اللذة فقلت لهم سبحان الله الستار *وكان على هذا القدم سيدي علي رضي الله تعالى عنه من تلامذة الشاذلي رضي الله تعالى عنه كان يأمر بوضع الزبادي الفارغة للضيوف ويقول لهم غمضوا أعينكم ثم يفتحونها يجدون الاواني كلها ملآنة من الاطعمة المختلفة (وكذلك) بلغنا عن سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله تعالى عنه أن أصحابه اشتهوا في البرية سماطا مدفي أواني صيني من سائر الالوان وفيه شوربة ودجاج فأمرهم الشيخ بان ينتشروا ليتطهروا ثم يأتوا فأتوا فوجدوا سماطا ممدودا عند الشيخ كما اشتهوا قال الشيخ يوسف الكردي فأكلنا ثم ارتحل الشيخ وتركنا السماط ممدودا كما هو انتهى (قلت) وكان على هذا القدم سيدي علي المليجي رضي الله تعالى عنه فبلغنا ان السلطان محمد بن قلاوون نزل لزيارته بالعسكر فكفاهم من قدر فيه قدحان من عدس وعلى هذا القدم أيضا عدة جماعة ممن أدركناهم كسيدي الشيخ عبد الحليم بن مصلح رضي الله تعالى عنه وسيدي الشيخ محمد بن عنان رضي الله تعالى عنه وسيدي الشيخ محمد الشناوي رضي الله تعالى عنه (وقد شاهدت) أنا شيخنا الشيخ محمد الشناوي رضي الله تعالى عنه قد جاء بجماعة من الريف نحو خمسين رجلا ثم تسامع بذلك المجاورون بجامع الازهر فأتوا حتى امتلأت زاوية شيخه الشيخ محمد السروي رضي الله تعالى عنهما ثم فرشوا للناس الحصر في الزقاق حتى امتلأ الزقاق ثم قال لنقيب شيخه هل عندكم طبيخ فقال نعم طبيخي أنا وزوجتي فقط فقال لا تغرف شيأ حتى أحضر ثم غطى الشيخ الدست الصغير بردائه وأخذ المغرفة وصار يغرف الى أن كفى من في الزاوية وخارجها هذا شيء رأيته بعيني (وأما) سيدي الشيخ محمد بن عنان رضي الله تعالى عنه فكفى نحو خمسمائة نفس من ستة أقداح دقيق وذلك ان سيارة الفقراء أتوه على غفلة فقال لوالدته غطي العجين بهذا الرداء واقرصي منه ولا تكشفيه فملأت البيت والحيرة ونصف صحن الدار حتى أكل الخمسمائة منه وفضل والله ذو الفضل العظيم والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) عدم نفرة نفسي من مخالطة الابرص والاجذم وأرباب العاهات فتطيب نفسي بحمد الله تبارك وتعالى ان آكل معهم المائعات وأشرب فضلاتهم وكان على هذا القدم جدي الشيخ علي رحمه الله تعالى دخل الى بلده مجذوم تقطر أطرافه صديدا فنفر الناس منه فأخذه جدي وأدخله داره ثم حلب له البقرة وأكل معه في اناء واحد ثم شرب فضلته فلامه والدي رحمه الله تعالى وقال له أما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فر من المجذوم فرارك من الأسد فقال له جدي أما قال صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة ثم قال والله ان عدم كسر خاطره مقدم عندي على ما لو حصل لي مثله من الجذام فان كسر الخاطر عظيم عند الله تبارك وتعالى ثم حكى عن زوجة الشيخ أبي عبد الله القرشي رضي الله تعالى عنهم انها كانت تضع الاناء تحت رجلي الشيخ وقدميه وكان أجذم كسيحا فاذا تحصل منه شيء من الصديد شربته الى أن مات رحمه الله تعالى فاستخلفها الشيخ بعده فكملت أصحابه من بعده انتهى (ومما وقع) لسيدي أحمد بن الرفاعي رضي الله تعالى عنه ان كلبا حصل له جذام فقذرته نفوس أهل بلده وصار كل واحد يطرده عن داره فأخذه سيدي أحمد وخرج به الى البرية وضرب عليه مظلة وصار يأكل هو واياه ويسقيه ويدهنه مدة أربعين يوما حتى عافاه الله تعالى من الجذام ثم سخن له ماء وغسله ودخل به البلد فقيل له أتعتني بهذا الكلب هذا الاعتناء فقال نعم خفت أن يؤاخذني الله تعالى به يوم القيامة ويقول أما كان عندك رحمة لهذا الكلب أما كنت تخشى ان أحول ما ابتليته به اليك انتهى فافهم يا أخي ذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) طاعة الجن لي واعتقادهم في أوائل دخولي طريق القوم فكنت ربما أقول للواحد منهم ارجع عن ركوب فلان أو فلانة فينزل عنهما من غير عزيمة وربما دخلوا علي في الليل أفواجا من

الآيات الدالة على هذا المعنى فمن حالهم في بداياتهم ابراهيم بن أدهم طأطأ رأسه حين ضربه الجندي فقال اضرب رأسا طالما عصت الله وقوله ما فرحت في عمري الا ثلاث مرات مرة كنت في مسجد وأصابني البطن فكنت أقوم وأقعد فجاء صاحب المسجد وأمرني ان أخرج فلم أستطع لقوة الضعف فأخذ برجلي يجرني الى ان أخرجني والمرة الثانية نزعت يوما ما كان علي من ملبس فلم أره لكثرة القمل والمرة الثالثة ركبت في سفينة فكان هناك مضحك فكان يقول كنا نأخذ العلج في بلاد العدو هكذا ويمد يده الى لحيتي فيهزها فأعجبني اذ لم ير في السفينة من هو أحقر مني وهذا شأنهم في بداياتهم علما منهم بوجود البقايا فيهم فخافوا أن ينتصروا فينتصروا للنفوس فيسقطون من عين الله فرجعوا الى وجود الحلم كافين أيديهم عن الانتصار لعلمهم بآفات الانتصار للنفس وشرعة الحق سبحانه وعادته في أصفيائه كثرة الاعداء والنصرة منه لهم عليهم قال الشيخ أبو الحسن آذاني انسان مرة فضقت ذرعا لذلك فنمت فرأيت يقال لي من علامة الصديقية كثرة

طيقان القاعة فيصلون معى ويسبحون معى على السبحة ثم يذهبون وتحجب واحد منهم خيط السبحة فقلت له الزم الادب والا لا تعد تجالسنى فتاب (وأتونى مرة) بعدة أسئلة فى التوحيد اشكلت عليهم يطلبون منى أن أكتب لهم عليها فكتبت لهم عليها وكانت نحو خمسة وسبعين سؤالا ونقلت الاسئلة وألفت أجوبتى عليها فى نسخة سميتها كشف الحجاب والران عن وجه أسئلة الجان ليراجعها من يريد استفادتها فتلقاها العلماء بالقبول وكتب الناس منها نسخا لا أحصيها ونقلت الى الممالك القريبة والبعيدة (وكان) على هذا القدم سيدى أبو الخير الكليباتى رضى الله تعالى عنه وسيدى ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه وسيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه وسيدى على الشاذلى رضى الله تعالى عنه فكانوا يستخدمون الجن فى صورة كلاب (وكان) الشيخ أبو الخير الكليباتى رضى الله تعالى عنه يدخل بهم جامع الحاكم فينكر ذلك عليه الفقهاء انكارا شديدا لاعتقادهم أنهم كلاب وقال له فقيه يوما كيف تدخل الكلاب بيت ربك جل وعلا فقال انهم لا يأكلون حراما ولا يشهدون زورا ولا يغتاب بعضهم بعضا (وكان) يرسلهم فى قضاء الحوائج فيقضونها ويقول لصاحب الحاجة اشتر له رطلين لحما شوربة ورغيفين فيفعل فيذهب معه الى ذلك الضائع من أمتعة وبهيمة الى أن يقف به على المكان التى هى فيه وكان يعمل لهم الوليمة فى بعض الاوقات فى المكان الذى بين الازبكية وباب اللوق ويمد لهم الطعام هنالك فى صحاف فيعتقد المارون أنهم كلاب والحال انهم جن (قال) الشيخ أحمد البهلول رفيق الشيخ نور الدين الشرنوبى الشاذلى رضى الله تعالى عنهما وأنا ممن أجلسنى الشيخ أبو الخير معهم مرة وقال كل مع اخوانك فما وسعنى الا طاعته فلما قام الشيخ أبو الخير رضى الله تعالى عنه ذهبت لاطهر ثيابى فرجع الى وقال هؤلاء من مؤمنى الجن فقلت انى أطهر ثيابى لظاهر الشرع انتهى (ومما وقع) للشيخ حسن الغزاوى وكان ممن علا قعاوى الكلاب باذن سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه فقال له لا تملأ القعاوى التى خارج درب الازبكية مما يلى باب اللوق الا باناء طاهر فانهم من الجن فخالف فصكه واحد منهم فكاد أن يعمى بصره (واعلم) ان هذا الخلق المذكور من جملة ما يتفضل الله تعالى به على من يشاء من عباده من الانس فافهم والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) كراهتى للاكل من طعام العزاء والجمع فى المقبرة لاسيما الاطعمة الفاخرة التى يعملها الاكابر فان أكلها لا يليق بحضرة الاموات انما اللائق بمن دخل مقبرة البكاء والنوح على نفسه وتذكر ما كان فيه هؤلاء الاموات من الغفلة حتى أتاهم الموت على غفلة ويقول لنفسه هكذا يقع لك عن قريب ولم أر لهذا الخلق فاعلا بل بعض الفقراء يذهب فيذكر مجلس ذكر ثم يجلس هو وأصحابه فيأكلون أطايب الطعام وربما يكونون كلهم غافلين عن الموت وعما اليه مصيرهم وقد نهت الشريعة عن النوم فى المقابر وبلغنا عن الحسن البصرى رضى الله تعالى عنه أنه رأى رجلا يأكل بين المقابر فزجره ووبخه وقال أما فى حال هؤلاء الاموات ما يلهيك عن الاكل وفى رواية أنه قال والله انك لمنافق تأكل بين المقابر انتهى فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به على)) عدم مبادرتى الى الانكار على من ينسب الى البدعة كطائفة القلندرية والمطاوعة وغيرهما وانما أنكر عليهم اذا خالطتهم ورأيت منهم ما لا يوافق الشريعة ونهيتهم عنه فلم ينتهوا وذلك لعلمى بان قلوب الخلق خزائن الله تعالى وربما أسكن الحق تعالى بين هؤلاء المبتدعة أحدا من أوليائه وجانسه علاسهم فى الملبس وذلك لحفظهم بوجوده من نزول البلاء عليهم لكون رحمته تبارك وتعالى سبقت غضبه فربما أحكم على ذلك الولى بأنه منهم والحال أنه ليس منهم فأخطأ فى حقه وربما جرنى ذلك الى العطب كما بلغنى عن سيدى على الشاذلى رضى الله تعالى عنه انه قال أنكرت يوما على النواتية بساحل رشيد حين رأيتهم يكشفون عوراتهم على بعض المذاهب واذا رجل فى الهواء يقول يا على تنكر على النواتية وأنا منهم والعورة مختلف فيها فارتعدت من هيبته وكدت أن أهلك فاستغفرت الله تعالى (قال) ومما وقع لى مع القلندرية المقيمين بالقرب من عمود الصوارى أنى دخلت عليهم يوما فرأيت منهم شيأ يخالف ظاهر الشريعة عند بعض الائمة فضاق صدرى من

أعدائها ثم لا يبالى بهم ويجب ان تعلم ان النفوس شأنها استحلاء الاقامة فى مواطن العز والرفعة فلو تركها الحق سبحانه وما تريد لهلكت فازعجها عن ذلك بما يسلطه عليهم من أذى المؤذين ومعارضة الحاسدين وقال بعض العارفين الصيحة من العدو سوط الله يضرب به القلوب اذا ساكنت غيره ولولا ذلك لرقد القلب فى ظل العز والجاه وهو حجاب عن الله تعالى عظيم وصدق رضى الله عنه وهذا الصنع من حسن نظر الله لاوليائه وأحبابه واظهار الآثار ولايته فيهم لقوله الله ولى الذين آمنوا فاذا تمت أنوارهم وتطهرت من البقايا أسرارهم حكمهم فى العباد وادالهم عليه فحينئذ يكون العبد المجتبى سيفا من سيوف الله ينتصر الله به لنفسه ومن هذا الباب دعاء سعد على المرأة التى ادعت عليه كذبا اللهم اعمها وأمتها فى مكانها فاستجيب له ولما دخل على عثمان الدار رضى الله عنه لطم انسان وجه زوجته فقال له عثمان قطع الله يديك ورجليك وأدخلك فى النار فرؤى ذلك الرجل بالشام وقد قطعت يداه ورجلاه وهو يقول دعوة عثمان استجيبت فى اثنتان وبقيت الثالثة ولذلك قد تلتبس أحوال الرجال على عموم العباد فلا تفضل وليا ظلم فصفح على ولى ظلم فانتصر أو دعا فقد يكون صفح من صفح

ذلك فرفعت طرفي الى السماء فاذا شخص جالس في الهواء وهو يتوضأ فقال تنكر على القلندرية وأنا منهم قال فاستغفرت الله تعالى وتبت عن الانكار على الناس عموما انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم حرماني للسائل ولو رأيته قويا على الكسب فقد يكون سؤاله لغيره من الارامل والايتام والعميان وقد كنت أعطي شخصا على هذه الصفة وكان بعض الناس ينكر علي ويقول لو أعطيت ذلك لاحد من المحتاجين لكان أفضل فتبعت ذلك الرجل يوما من غير علمه فرأيته يفرق جميع ما يأخذه من الناس على العجائز والشيوخ المنقطعين في باب اللوق ولا يأكل منه شيأ فحمدت الله تبارك وتعالى على عدم سوء ظني به كما وقع لغيري انتهى (وأخبرني) سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه ان جماعة من الاولياء يقيمون في الجبل المقطم دائما ويرسلون خادمهم الى أقطار الارض ليأتيهم بالقوت الذي قسمه الله تبارك وتعالى لهم وأودعه عند بعض عباده فيستخرجه الخادم ممن هو عنده بالالحاح فربما أنكر ذلك عليه من لم يعرف الحال قال أخي الشيخ أفضل الدين رضي الله تعالى عنه وقد أرمتني المقادير مرة الى سبعة أنفس منهم في مغارة فاشاروا على أن أجلس فجلست فصاروا يقولون أبطأ فلان أبطأ فلان وأنا لا أعرف الخبر ثم انه دخل عليهم فقالوا له ما أبطأك وعندنا هذا الضيف فقال جبت لكم الارض كلها فلم أجد فيها شيأ من الحلال اللائق بمقامكم الا عند عجوز في مدينة مراكش بارض المغرب ومد لهم قليلا من النخالة فقالوا لي تقدم فكل فقلت في نفسي وما أصنع بهذه النخالة وأنا لا أقدر على بلعها من خشونتها فقال لي واحد منهم هكذا وجدنا الحلال في هذه الليلة ثم مسح بيده على النخالة فصارت حلوى فأكلت معهم منها انتهى (وأخبرني) الشيخ حسن الريحاني أنه مر على قوم بالجبل المقطم المطل على بحر السويس فرآهم يأكلون من الحشيش النابت هنالك من المطر وبعضهم يتغذى بنسيم السحر ويصلون كل ليلة المغرب بمكة خلف القطب رضي الله تعالى عنه ونفعنا به فاحسن يا أخي ظنك بالمسلمين فان الله تعالى لا يسألك قط يوم القيامة لم حسنت ظنك بعبادي أبدا فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) تفقد قلبي صباحا ومساء من دخول الصفات الرديئة فيه وهذا من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على وأنا أنبهك على الصفات التي تتوارد على القلب لتعرفها فتشكر الله تعالى أو تستغفره فأقول وبالله التوفيق يتوارد على قلوب العلماء العاملين رضي الله تعالى عنهم خمسة أشياء العلم والحلم والحكمة والخشية والكرم ويتوارد على قلوب الاولياء رضي الله تعالى عنهم خمسة أشياء الصمت والذكر والفكر والنور وزيادة العقل وعمدة هذه الصفات تحصل من الجوع ومن قيام الليل ويتوارد على قلوب الغافلين خمسة أشياء الغفلة والسهو والضحك والراحة والنوم ويتوارد على قلوب المنافقين خمسة أشياء الهوى والبغض للعبادة والخبث والمكر والنفاق هذه أمهات الصفات وأما الفروع فهي بعدد الخواطر وهي سبعون ألف خاطر في الليل والنهار وكان سيدي علي الشاذلي رضي الله تعالى عنه يقول تفقدوا بيت ربكم وهو القلب وانظروا ما نقص من صفاته وأركانه وأبوابه فان الله تعالى جعل أرضه من المعرفة وسماءه من الايمان وشمسه من الشوق وقمره من المحبة وبابه من الهمة ورعده من الخوف وسحابه من الوفاء وثمرته من الحكمة وبهاءه من العلم وبرقه من الرجاء وغمامه من الفضل ومطره من الرحمة ونهاره من الطاعة وليله من المعصية فمن لم يكن في زيادة تفقد كل وقت لهذه الصفات فهو مغرور وأما أركانه فهي أربعة الانس والتوكل واليقين والصدق وكذلك أبوابه أربعة العلم والحلم واليقين والمعرفة وقد قفل الله تعالى على القلب بقفل لا يفتحه الا هو يوم القيامة وبالجملة فمن لم يكن بوابا لقلبه يعرف ما يدخل وما يخرج فهو في خسران فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) ندمي من حيث كسبي على كل نومة نمتها في ليل أو نهار لان الخير كله في السهر واليقظة فمن أحب النوم فقد أحب النقص واللحوق بالاموات والغفلة عن عمل الحسنات وفاته

لعلمه بالبقايا من نفسه ودعاء الداعي لعله بتطهيره من البقايا فدعا انتصار الربه * وأما صبره فكان رضي الله عنه من الثابتين في مركز الصبر وكان به أمراض عديدة لو وضع بعضها على الجبال لذابت كان به جرود الكلا وكان به الحصا وكان به اثنا عشر ناسورا وهو يجالس الناس ولا يقطع الجلوس لهم ولا يتأوه في حين جلوسه ولا يعلم الجالس عنده ان به شيأ من الامراض ولم تكن الامراض أورثته صفرة في الوجه ولا تغيرا في البدن حتى كان يقول لا تنظروا الى حمرة وجهي فحمرة وجهي من قلبي ودخل عليه انسان فوجد ما به فقال ذلك الرجل عافاك الله يا سيدي فسكت الشيخ ولم يجاوبه ثم سكت ذلك الرجل ساعة وقال عافاك الله تعالى يا سيدي فقال الشيخ وأنا ما سألت الله العافية قد سألت الله العافية والذي أنا فيه هو العافية رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سأل الله العافية وقد قال مازالت أكلة خيبر تعاودني فالآن أوان انقطاع أبهري أبو بكر رضي الله عنه أما سأل الله العافية وبعد ذلك مات مسموما عمر رضي الله عنه قد سأل الله العافية وبعد ذلك مات مطعونا عثمان رضي الله عنه أما سأل الله العافية وبعد ذلك مات مذبوحا علي رضي الله عنه أما سأل الله العافية وبعد ذلك مات

مصالح

مصالح دنياه وآخرته لان النوم أخو الموت ولهذا لا يجوز على الله تعالى نوم أبدا لانه نقص وكذلك الملائكة لما
قربوا من حضرة الله عز وجل نفي النوم عنهم وكذلك الانبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم وكذلك أهل الجنة لما
كانوا في أرفع الاماكن وأطهرها من المعاصي وأكرمها نفي عنهم النوم لكونه نقصا فجميع الخير في السهر
وجميع الشر في النوم ولهذا جعل العارفون السهر أحد أركان الولاية قال سيدي علي الشاذلي رضي الله تعالى
عنه وقد جربنا فما رأينا شيأ يطرد النوم مثل أكل الحلال وترك الحرام والشبهات فمن أكل الحرام والشبهات
كثر نومه وذلك من جملة رحمة الله تعالى به لان أكل الحرام يحرك الاعضاء للمعاصي فيطلب كل عضو منه أن
يعصي فيتفضل الله تعالى عليه بالنوم ليريحه من المعاصي كما أنه يتفضل على الطائع بأكل الحلال ليقيمه بين
يديه ليلا ونهارا انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) معرفتي بالولي اذا زرته في قبره هل هو حاضر أو غائب فان غالب الاولياء
لهم السراح والاطلاق في قبورهم فيذهبون ويجيئون وكان على هذا القدم سيدي علي الخواص رضي الله
تعالى عنه كان اذا رأى انسانا عازما على زيارة بعض الاولياء يقول له اذهب بسرعة فانه عازم على الذهاب الى
موضع كذا وفي بعض الاوقات يقول له لا تروح له فانه ما هو هناك اليوم وقد زرت مرة سيدي عمر بن الفارض
رضي الله تعالى عنه فلم أجده في قبره فجاء الي بعد ذلك وقال اعذرني فاني كنت في حاجة وكان سيدي علي البدوي
رضي الله تعالى عنه يقول لا تزوروا سيدي الشيخ أبا العباس المرسي رضي الله تعالى عنه الا يوم السبت قبل
طلوع الشمس فانه يكون حاضرا ولا تزوروا سيدي ابراهيم الاعرج رضي الله تعالى عنه الا ليلة الجمعة بعد المغرب
ولا تزوروا سيدي ياقوتا العرشي رضي الله تعالى عنه الا يوم الثلاثاء بعد الظهر واذا أنا مت فزوروني يوم
السبت بعد الصبح انتهى وهذا أمر لا يعرفه الا من كشف الله تعالى عن بصيرته وأما غيره فهو يزور بالنية
وأجره على الله تعالى اذا لم يجده في قبره فاعلم ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(الباب السادس في جملة من الاخلاق فاقول وبالله التوفيق وهو حسبي ونعم الوكيل)

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) كراهتي للاختصاص عن الفقراء بشيء وقف علي وعلى ذريتي فقط
فقد وقف علي شخص ربع رزقة في ناحية برشوب الصغرى وآخر نصف سيرجة ونصف طاحون وغير ذلك
فلم أختص عن اخواني بشيء من أجرة ذلك ولا خراجه بل آكل من ذلك كآحاد الفقراء وسبب ذلك انني أفهم من
نية الواقف بالقرينة انه لولا انه يعلم مني الكرم وعدم الاختصاص ما وقف ذلك علي بدليل انه لا تسمح نفسه
أن يوقف مثل ذلك على من رآه يختص بما دخل يده من الدنيا وهذا الخلق غريب في هذا الزمان بل رأيت
بعضهم غير وبدل في كتب الوقف ما كان للفقراء وجعله باسمه واسم ذريته فلما جاء التفتيش في الرزق لم يقدر
يظهر ذلك المكتوب أبدا وصار يستشهد بالاستمرار والشاهد على المستحقين فالله تعالى يتوب عليه من محبة
الدنيا فان ذلك هو الذي أوقعه فيما وقع فيه فالحمد لله الذي حماني من مثل ذلك مع أن مكاتيب هذه الجهات التي
وقفت علي وعلى ذريتي قد صرح واقفها بأن ريعها لي ولذريتي من بعدي أستحق ذلك بمفردي ثم ذريتي من
غير مشارك وذلك لاني أرى جميع ما يدخل في يدي مشتركا بيني وبين اخواني المسلمين وكل من كان أحوج قدمته
من نفسي أو من غيري كما سيأتي بسطه في مواضع من هذا الكتاب فكان في ضمن عدم الاختصاص القيام
بواجب حق اخواني وتحقيق ما ظنه الواقف في من عدم التخصيص عن اخواني وقد رأيت شيخا زعم انني
لا أصلح تلميذا له نازعه فقراء الزاوية في اختصاصه بجهة من جهات زاويته مع غناه عن خراجها بماله من
المسموح والمرتبات فحضر هو والمجاورون عند القاضي المنصوب للتفتيش ولم يعط جماعته من ذلك شيأ فأخرجوا
من زاويته وكان ينبغي له أن يشركهم معه في ذلك لانه ما هو شيخ الا بهم ولا أعطوه المسموح الا على اسمهم بأنهم أتباعه
ذلك في قصته وأنا بحمد الله بما أخلط فيما يخص الفقراء شيأ مما يخصني من غير أن أعلمهم بذلك عملا بحديث
لا يؤمن أحدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه وقد طلب ولدي عبد الرحمن أن يختص عن الفقراء بأجرة

مقتولا فاذا سألت الله تعالى العافية فاسأله العافية من حيث يعلمها الله انها عافية وكان يقول رضي الله عنه الصبر مشتق من الاصبار وهو الغرض الذي يرمى عليه بالسهام فالصابر من نصب نفسه غرضا لسهام القضاء وكان كثيرا ما يسأل الله اللطف يسأله اللطف قبل ان يفتر عن ذلك ودخلت عليه يوما فوجدته لما به فقلت يا سيدي أظنك ضعيفا فقال الضعيف من لا اعان له ولا تقوى واعلم ان الصبر على ثلاثة أقسام صبر على الواجبات وصبر عن المحرمات وصبر في البليات وصبر الاكابر على كتم الاسرار وفقد الركون الى الآثار وعدم الوقوف مع الانوار صبرهم على حمل الاذى والثبوت تحت مجاري القضاء صبرهم على حمل أثقال العباد والصبر مع الله فيما أراد صبرهم على القيام بأحكام العبودية والثبوت لمجاري أحكام الربوبية صبرهم على مكارم الاخلاق والقيام مع الله بشرط الوفاق صبرهم على جمع الهمم عليه والرجوع في كل أمورهم اليه صبرهم على الجلوس للخلق والدلالة على الملك الحق وكان الشيخ أبو العباس رضي الله عنه يقول والله ما جلست للناس حتى هددت بالسلب وقيل لي لئن لم تجلس لنسلبنك ما وهبناك * وأما سداد طريقته فكان رضي الله عنه شديد التحرز من

السيرجة لما تزوج واحتاج فنعته وقلت له لا تختص بشئ وقف عليك بعدى الا ضرورة وأما وقت الرخاء فلا فاطاعنى فافهم والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) تعففى عن الاكل من طعام من عرف فى هذا الزمان بكثرة الكرم وقرى الضيوف من مشايخ العرب والقرى وفقهاء الارياف وغيرهم وذلك لان من عرف بذلك لا يقدر على تهيئة طعام لكل من ورد عليه الابتكلف زائد ثم بتقدير أن نفسه تسمح بذلك فالعيال لا يصبرون على تهيئة ذلك من غربلة وعجين وخبز وطبخ كل يوم وربما عجنت المرأة وخبزت وطبخت فى اليوم مرتين وتصير تتسخط وتقول اللهم أرحنا من هذه العيشة وربما أكرهها زوجها على ذلك وضربها بالعصا ضربا مبرحا ولا يخفى عليك يا أخى ان كل طعام دخله التكلف فالاكل منه مذموم شرعا لاسيما ان كان صاحبه لا يحلل ولا يحرم كغالب مشايخ البلاد وفقهائها واذا لم تجد أحدا نبيت عنده غير من عرف باقراء الضيوف بتنا عنده وكافأناه على كلفته لنا ولدوابنا ثم لا ينبغى لنا أن نأكل عنده الا ان كان بنا جوع مفرط والا طوينا * وكان سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه يقول طعام المتكلفين يورث الظلمة فى القلب لانه كطعام البخيل على حد سواء لكونه يطعم الضيف وعنده ثقل من ذلك * وفى الحديث طعام البخيل داء وكان سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه يقول كل فقير لا يقدره الله تعالى على أن يمد صاحب الطعام بالبركة الخفية طول عامه فليس له أن يمد يده الى طعامه فان أكل من غير امداد ولا مكافأة فقد أكل بدينه ونقص مقامه بذلك انتهى وكان سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه يقول لا ينبغى لفقير أن يمد يده لطعام انسان الا ان كان يشاركه فى بلاء تلك السنة كلها أو يحمله عنه كله ولما دار بعض اخواننا بلاد الشرقية والغربية ومعه جماعة بكثرة عاب عليه ذلك وأرسل يحط عليه وقال له ان جميع أعمالك كل يوم لا تفى بثمن الطعام الذى تأكله بالمحاباة يوم القيامة وقد أدركت سيدى محمد بن عنان رضى الله تعالى عنه وسيدى عليا المرصفى رضى الله تعالى عنه وسيدى محمدا السروى رضى الله تعالى عنه اذا ذهبوا الى طعام أحد يذهبون بجماعة قليلة بشرط اعلام صاحب الطعام بهم قبل الذهاب وانشراح خاطره بذلك والا لم يذهبوا واستدلوا بقصة عائشة رضى الله تعالى عنها لما دعى النبى صلى الله عليه وسلم الى طعام فقال النبى صلى الله عليه وسلم وهذه يعنى عائشة فقال لا فأبى النبى صلى الله عليه وسلم ثانيا وثالثا حتى قال له نعم فأخذها معه وذلك قبل نزول آية الحجاب وقد برز شخص من الفقراء فى مصر وصار يحضر الولائم بجماعة كثيرة فأخبرت سيدى عليا الخواص رضى الله تعالى عنه به فقال أسأل الله تعالى أن يفرق شمله فما اجتمع عليه بعد ذلك اثنان الا بتكلف بعد ان كان يركب البغلة وبين يديه نحو مائة شخص وقال رضى الله تعالى عنه ما درج السلف الصالح الا على العفة وعدم الشهرة انتهى وقد عزم شخص من الامراء على الشيخ دمرداش المحمدى رضى الله تعالى عنه فذهب الشيخ اليه وحده فقال الامير أرسل وراء الفقراء فانى عملت طعاما واسعا فقال الشيخ أنا آكله فجلس على السماط وصار يأكل وعاء بعد وعاء الى أن أكله كله وقال جاء لنا حسابه عن اخواننا وكان الطعام يكفى ثلثمائة نفس هكذا أخبرنى الشيخ محمد الحانوتى خليفته فعلم أن كل فقير ليس عنده حال يحمى به صاحب الطعام من البلاء أو يمده بالبركة فى طعامه كما تقدم فأكله من ذلك الطعام قلة مروءة وخروج عن طريق أهل الله تعالى الذين يزعم انه على طريقهم (فاياك) يا أخى اذا نزلت بلاد الريف أن تأكل من طعام من لا تكاثنه كما عليه مشايخ الحرف والمتهورون فى دينهم من مشايخ مصر فينام أحدهم وجماعته عند من عرف بالكرم ويذهبون من غير مكافأة ولا علمهم منه ان كان ذلك بطيبة نفس أو بكراهة أقل ما فى الكراهة أن يطعم الشيخ خوف العتب عليه منه أو من جماعته الذين يأخذون من الحافى نعله وربما رأوا لنفسهم الجيلة على من باتوا عنده وكلفوه ورأوا انه حصل لصاحب الطعام الجبر ببيات سيدى الشيخ عنده وربما قالوا له نصباوز وربما شخص عزم على سيدى الشيخ فلم يجبه ولولا انه يحبك ما بات عندك وربما كان صاحب الطعام مستندا الى شيخ آخر لا يعتقد غيره فيحصل له بذلك الانكد خوفا على تغيير خاطر شيخه عليه الذى عمل الطعام لذلك الشيخ الآخر لاسيما ان كان بينه وبينه وقفة فيصير فى غلبة بين مراعاة خاطر شيخه وبين القيام بواجب حق الشيخ الآخر فليكن الشيخ فى هذا الزمان يلحق

بحقوق العباد مشرعا للوفاء لها حتى انه يوفى الشئ قبل استحقاقه ويحمل أصحابه على الخلاص من حقوق العباد اذا كان عليه دين أحسن القضاء واذا كان له حق أحسن الاقتضاء منقطعا عن أبناء الدنيا والتردد اليهم لا يرفع قدمه لاحد منهم ولا يبعث اليهم ولا يكاتبهم اذا طلب منه أن يكتب اليهم قال للطالب أنا أطلب لك ذلك من الله فان رضى الطالب ربح مسعاه ولطف به مولاه مبتلى فى الجلوس للخلق لا تأتيه ليلا ونهارا الا وجدته ولقد أتيته يوما فاستأذنت عليه فقيل لى اصبر قليلا فتشوشت من ذلك وقلت قد يكون بلغ الشيخ عنى ما أوجب تغيره فبعد ساعة أذن لى فدخلت فقال الشيخ رضى الله عنه اعذرنى كانت ابنة الشيخ أبى الحسن عندى فكرهت ان أقطع كلامها والله ما أعد نفسى خادما من خدامهم وكان ينهى أن يعوق المريد اذا جاءه ويقول المريد يأتى بشعلة همته فاذا قيل له قف ساعة طفأت ما جاء به وكان لا يدل المريد على المتاعب والمشقات ولا يلزمه ذلك وكان يقول عن شيخه أبى الحسن ليس الرجل من دلك على تعبك انما الرجل من دلك على راحتك ومبنى طريقته على الجمع على الله وعدم التفرقة وملازمة الخلوة والذكر ولكل مريد معه سبيل

بلا

بلاحق اللاحق فافهم يا أخي ذلك وتمسك باذيال ماهنالك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ) تعففي عن الاكل من مال الايتام ومن كل شئ للشرع عليه اعتراض فعلم انه ينبغي لمن مات له صاحب من المشايخ أن لا يبيت عند أولاده القاصرين بعده على جاري عادته مع والدهم أو عند أولاده الرشداء قبل قسمهم التركة بينهم وبين القاصرين الان تحقق انهم يضيفونه من مالهم دون التركة فان الاكل من طعامهم قلة ورع ان كان بطيبة نفوسهم وحرام ان كان بغير طيبتها وهذا الامر يقع كثيرا في زوايا المشايخ في الريف وفي مصر ويساعد على ذلك نقباء الشيخ الذي مات ويقولون لأم الاولاد مثلا تريدان أولادك يطلعون مشايخ ويفتحون عين الزاوية فتظن الوالدة ان أولادها يطلعون مشايخ بذلك فتكلف نفسها وتطبخ من مال الايتام فليحذر الفقير الخائف على دينه من مثل ذلك والله تبارك وتعالى يحمينا والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ) حمايته تبارك وتعالى لي من أخذ شئ من المعاليم المرصدة على شئ من القربات الشرعية ولو أن الواقف صرح في كتاب وقفه باسمي فلا آخذه الا لضرورة شرعية وذلك كأن لا أجد شيأ غيره واحتاج ثم اذا أخذته بهذا الشرط لا آخذه الا ابتداء اعطاء من الله تعالى لا في مقابلة فعل ما وقف ذلك عليه من القربات ومحك صدق صاحب هذا المشهد أن لا يعطل الوظيفة ويترك مباشرتها اذا صار الوقف معطلا بل يباشرها حسبة لله تبارك وتعالى ومن محك الصدق في ذلك أيضا أن لا يطالب بمعلومه ناظرا ولا جابيا لا تصريحا ولا تعريضا الا ان احتاج اليه ولم يجد غيره ومتى فعل ذلك فهو لم يشم لهذا الخلق رائحة * وقد رأيت شخصا له عذبة يشتكي ناظرا في بيت التفتيش على معلوم وظيفة لم يباشرها الا بنفسه ولا بوكيله مع غناه عن معلومها فقلت له هذا يجرح مشيختك فلم يلتفت الي * ولما عمل القاضي أبو البقاء بن الجيعان لسيدي الشيخ محمد السروي رضي الله تعالى عنه معلوما في الزاوية الحمراء خارج مصر في نظير الخطابة والامامة امتنع سيدي محمد من ذلك وقال نحن نفعل ذلك احتسابا وأنت ان شئت أن تعطي الفقراء ذلك احتسابا فافعل أن من ورع الفقير أن لا يأخذ معلوما على نظر مسجد ولا امامة ولا خطابة ولا وقادة ولا فراشة ولا قراءة جزء ولا سبع ولا غير ذلك من سائر القربات الشرعية وعلى ذلك درج العلماء العاملون رضي الله تعالى عنهم ونفذت به وصاياهم في سائر أقطار الارض كالشيخ أبي اسحق الشيرازي رضي الله تعالى عنه والامام النووي رضي الله تعالى عنه فكانا رضي الله عنهما يوفران معلوم تدريسهما للوقف ويباشران التدريس لله تعالى مع انه بلغنا ان الشيخ أبا اسحق كان يحتاج الى جديد وكان يفت الرغيف اليابس ويسقيه بماء الفول المصلوق ويجعل ذلك اداما فاين هذا ممن يأكل في بيته الطيبات ويطبخ كل يوم اللحم الضاني ويأخذ معلوم وظيفته التي لم يباشرها الا بنفسه ولا بنائبه وربما يقول ان الله تعالى لم يجعل لي رزقا الا من الوظائف فنقول له صحيح فاننا ما نازعناك في انه رزقك اذ رزق الانسان هو ما ينتفع به ولو حراما وانما قلنا لك ان طريق الاشياخ كانت هكذا وأنت تزعم انك منهم فباشر وظيفتك لله عز وجل وخذ ذلك المعلوم ابتداء عطاء من الله جل وعلا لا بنية الثواب تلك القربة لذلك المعلوم كما مر وهذا الخلق لا أعلم له في مصر فاعلا من أقراني الا القليل فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ) عدم قبولي شيأ زائدا على اخواني المستحقين اذا كان لي شئ في وقف المرتب لا في مقابلة عمل ولو فاض الوقف عملا بحديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لاخيه المسلم ما يحب لنفسه ولو أن الناظر أعطاني ذلك من غير سؤال على وجه الاكرام رددته عليه أو فرقته على جميع المستحقين وأخذت منه كأحدهم لان من كمال مرتبة الداعي الى خير أن لا يتميز عن المدعوين بشئ ثم ينهاهم عنه أو يأمرهم به فانهم ناظرون الى أفعاله ليقتدوا به وقد رأيت شيخا من مشايخ العصر يتنازع هو والناظر على عدم تمييزه عن اخوانه ويقول تجعل رأسي برأسهم والناظر يقول له هذا ما جعله لك الواقف فقلت له هذا يجرح مقامك فلم يلتفت الي وبالجملة فالذي ينبغي للشيخ أن لا يتعاطى شيأ فيه كراهة الله تعالى له بل يراعي كل أمر علم أن الله تعالى يحبه اجلالا لله تعالى لا لعلة ثواب ولا غيره لان عبد الثواب معدود عند كمل العارفين ممن هو في مقام بعض النساء وان

يحمل كل واحد على السبيل الذي يصلح له وكان لا يحب المريد الذي لا سبب له وكان يدل المريد على الانجماع في حبه ولا يلزم المريد أن لا يرى غيره وكان يقول عن شيخه اصحبوني ولا أمنعكم أن تصحبوا غيري فان وجدتم منهلا أعذب من هذا المنهل فردوا وكان اذا دخل المريد في أوراد بنفسه وهواه أخرجه عنها وكان اذا مدح بقصيدة أو أبيات يجيز المادح باقباله وربما واجهه بنواله وكان مكرما للفقهاء ولاهل العلم ولطلبته اذا جاؤه وكان يقول لاصحابه اذا جاءه رئيس أو ذو وجاهة عرفوني به وكان أزهد الناس في ولاة الامور فاذا جاؤه أكرمهم وربما مشى لهم خطوات وكان شديد التعظيم لشيخه أبي الحسن حتى انك كنت تشهد منه انه لا اثبات منه لنفسه معه وكان اذا ذكر الشيخ رضي الله عنه ينشد شعرا

لي سادة من عزهم
أقدامهم فوق الجباه
ان لم أكن منهم فلي
في ذكرهم عز وجاه

وكان من شأنه انه ما نحي له لا بأكله وكان يكره ان يعلم بطعام أو هدية قبل اتيانها وكان لا يدعو للمحسن بحضرته بل اذا غاب دعا له بظهر الغيب وكان اذا أهدي له شئ يسير تلقاه ببشاشة وقبول واذا أهدي له شئ كثير تلقاه بالعزة وكان لا يثني على مريد ولا يرفع له علما بين اخوانه

كان له هيبة كبيرة وقد رأيت سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه مرة يعطي عامل البراس عادته من جباية الظلم الذي على البراس بطيب نفس و يبرئ ذمته مع ان معه مربعة السلطان فاينبأي باعتاقه منها ويقول ان الله تعالى يكره العبد المتميز عن اخوانه حتى في ترك وزن المغارم التي يجعلها الظلمة على الناس بغير حق انتهى وهذا الخلق لم أر له فاعلا في مصر فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) عدم مطالبتي لمن لي عليه حق دنيوي مادمت أجد الكسرة اليابسة والخلقة ولكن ان أتاني بشيء مما لي عليه من غير مطالبة قبلته ابتداء عطاء من الله تبارك وتعالى وان لم يأتني به لا أطالبه بنفسي ولا بوكيلي بانشراح صدر لذلك استهانة بالدنيا لا لعلة أخرى من حظوظ النفس فعلم ان من أخذ ماله بالمطالبة عند الحاجة اليه فلا يقدح ذلك في كماله لكون ذلك يكفه عن سؤال الناس و يعتقه من تحمل منة الخلق الذين يفتقدونه بالطعام والشراب واللباس اذا رأوه محتاجا وكان سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه يطالب من له عليه حق بنية عتق ذلك المديون من المنة وتقبيحا لعدم اعتنائه بوفاء الدين في عمره حتى لا يتساهل به ولكل رجال مشهد ثم اذا وقع اني طالبته عند الحاجة وتعلل بضيق اليد فلا أكذبه ولا أحلفه على ذلك بل أسامحه الى وقت ميسرة ادبا مع الله تبارك وتعالى ثم لرسول الله صلى الله عليه وسلم لكونه معدودا من أمته أو محبة في رسول الله صلى الله عليه وسلم لا لعلة أخرى من طلب ثواب أو غيره وهذا الخلق لم أر له فاعلا مع انه من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم المشهورة فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم لما رعى الغنم لخديجة قبل النبوة هو ورجل آخر كان الرجل يقول له يا محمد طالب لنا خديجة بالأجرة فيقول صلى الله عليه وسلم أنا أستحي انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) عدم رؤيتي في نفسي انني أحق بما عندي من النقود والثياب والطعام وغير ذلك من أحد من اخواني المسلمين الان كنت أحوج الى ذلك منه فاقدم نفسي حينئذ عملا بحديث ابدأ بنفسك ثم بمن تعول و بحديث الاقربون أولى بالمعروف ولا أقرب الى الانسان من نفسه فهي أقرب جار اليه بل هي حقيقته وهذا الخلق لا يصح لاحد التخلق الا بعد احكامه مقام الزهد في الدنيا و بعد تخلقه بالرحمة على جميع خلق الله تعالى ومحك الصدق في أحكامه مقام الزهد انه يصير ينقبض خاطره اذا دخلت عليه الدنيا فوق الحاجة و ينشرح اذا ضاقت يده ولم يجد عشاء ليلة وأن يكون بحيث لو سرق انسان قدر ما ذهب له كانت معدة للمصالح لم يتغير منه شعرة ولو أن شخصا فتح صندوقه بحضرته وهو ساكت وأخذ ما لا يقول له اتركها ولا تخل لي منها شيا ومتى رجح من يدعي الزهد شيأ من ذلك على ضده أو رأى ان ترك القدرة أحسن من أخذها فهو لم يشم من الزهد رائحة انما هو متفعل في ذلك ولا أعلم أحدا من أقراني تخلق بهذا الخلق في مصر غيري الا قليلا انتهى فافهم يا أخي ذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم التفاتي الى شيء ضاع مني أو سرق أو نسيته في مكان أو وقع ولو كان أردبا من الذهب ولا أبعث قط مناديا ينادي من رأى ذلك كل ذلك هوانا بالدنيا وتنشيطا لهمم الاخوان اللهم الا أن يكون ذلك المال الذي ضاع مني حلالا لا أجد غيره في ذلك الزمان أو يكون ملكا للغير فمثل هذا الى أن أبعث مناديا يقول من رأى كذا وكذا بل ذلك واجب في مال الغير كما وقع ذلك لعائشة رضي الله تعالى عنها لما ضاع عقدها كما هو مذكور في قصة نزول آية التيمم ثم اننا اذا لم نبعث مناديا ينادي لذلك لا بد من براءة الذمة من وجده في الدنيا والآخرة حتى انه لا يقع في أكل الحرام في زعمه و يستهين بحدود الله تبارك وتعالى حيث لم يعرفه سنة أو أكثر أو أقل بحسب حكم الشرع في ذلك وحتى لا يكون انا عليه مطالبة في الدار الآخرة فانه لا بد من اجتماع الخصم مع خصمه في ذلك اليوم الشديد و بما تاه الخصم من خصمه فلم يجده الا بعد مقدار سنة أو سنتين لكثرة اجتماع الخلائق ولا يمكن أحدا أن يدخل الجنة الا بعد اعطاء ما عليه من الحقوق فاذا أبرأناه من

مستمع له وصلى قيام رمضان سنة فقال قرأت القرآن في هذه السنة كأنما أقرأه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء رمضان ثان فقال قرأته في هذه السنة كأنما أقرأه على جبريل عليه السلام ثم جاءت السنة الثالثة فقال قرأته في هذه السنة كأنما أقرأه على الله وكان اذا كانت ليلة القدر أخبرهم أصحابه ودعا فيها بمقدار ما يدعو كل ليلة ثلاث مرار وكان يقول أوقاتنا والحمد لله كلها ليلة قدر أنشدنا بعض اخواننا لبعض أهل الطريق شعرا

لولا شهود جمالكم في ذاتي
ما كنت أرضى ساعة بحياتي
ما ليلة القدر المعظم قدرها
الا اذا عمرت به أوقاتي
ان المحب اذا تمكن في الهوى
والحب لم يحتج الى ميقات

وجاءه الفقيه مكين الدين الاسمر فقال له يا سيدي رأيت ليلة القدر ولكن ليست كما أراها كل سنة رأيتها هذه السنة ولا نور لها فقال الشيخ رضي الله عنه نورك طمس نورها يا مكين الدين ولقد كنت مع الشيخ مكين الدين هذا بالجامع الغربي من الاسكندرية

وذلك

ذلك أرحْناه من طول انتظاره لنا وهذا خلق لم أره فاعلا من أقرانى انتهى فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) من صغرى عدم مزاحمتى على شئ فيه رياسة دنيوية أو تؤول الى الدنيا لاسيما ان كان هناك من هو أولى بها منى لكثرة علمه أو ورعه مثلا أو لكثرة تحمله للاذى ممن يترأس عليهم من الاخوان فلا أنازع من يزاحمنى فى الرياسة قط واذا كنت أخطب للناس أو أصلى بهم أو أدرسهم العلم أو أعظهم أو أسلكهم وجاءنى شخص يريد أن يكون مكانى وهو أهل لذلك تركته له بانشراح صدر مع اتهام نفسى فى الاخلاص وذلك لان مقصود الصادقين انما هو اقامة شعار الدين من حيث هو لا بشرط أن يكونوا هم الفاعلين لذلك الا بطريق شرعى ومتى نازعنا من يطلب منا ذلك ولم نتركه له بطريقه الشرعى فنحن محبون للرياسة ليس لنا فى قدم الصدق نصيب بل نحن محبون للدنيا التى زعمنا أننا تركناها وهذا أمر لم أجده فى مصر فاعلا غيرى الا القليل فانى اذا جاءنى أحد يطلب الطريق الى الله تعالى أرسله الى غيرى لاسيما الامراء والاكابر الذين حولهم البرو ما رأيت أحدا من أقرانى فعل معى مثل ذلك أبدا مع قلة معرفته بالطريق وكثيرا ما أرى عند الشخص قلة اعتقاد فيمن أريد أن أرسله اليه فأحسن اعتقاده فيه جهدى ثم أرسله له فاعلم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) كثرة حذرى من ابليس كلما ترقيت فى مقامات الطريق لعلمى بأنه لمثل ذلك بالمرصاد لحرصه لعنه الله تعالى على اغواء الخلق فهو لا يفارق الاعوج ولا المستقيم أما الاعوج فانه من جنده وأما المستقيم فيلازمه ويترقب له وقتا يغوبه فيه من وقت غفلة أو سهو أو تأويل أو تزيين ولولا أن الله تبارك وتعالى يحفظ الاكابر منه بعصمة أو حفظ لما قدر أحد على رد كيده منه ولذلك شرع الله تبارك وتعالى لنا الاستعاذة به تعالى منه فلم يقل لنا استعيذوا بأحد من الملائكة ولا بأحد من الانبياء من كيد ابليس لعلمه تبارك وتعالى بعجز الخلق عن مثل ذلك (وسمعت) سيدى عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول الحكمة فى استعاذتنا باسم الله تعالى دون غيره من الاسماء كون الانسان لا يعرف من أى حضرة يأتيه ابليس من طرق حضرات الاسماء الالهية فلذلك أمرنا أن نستعيذ منه بالاسم الجامع لحقائق الاسماء كلها لنسد على ابليس كل طريق أتى لنا منها انتهى (وسمعته) أيضا رضى الله تعالى عنه يقول لم يعصم الله تعالى الاكابر من وسوسة ابليس لهم وانما عصمهم من العمل بما يوسوس لهم به فقط فهو يلقى اليهم وهم لا يعملون بذلك لعصمتهم أو حفظهم قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته (ثم لا يخفى) ان العبد كلما قرب من حضرة الله تعالى اشتدت عداوة ابليس له وكان له أشد ملازمة من غيره وذلك لعلم ابليس بكثرة ضلال الناس اذا ضلت أئمتهم ثم اذا دخل الاكابر الحضرة فان ابليس يقف على الباب ينتظرهم فكل من خرج منهم بغير اذن ركبه كما يركب الانسان الحمار يصرفه باذن الله كيف شاء ومرادنا بالحضرة شهود العبد أنه بين يدى الله تبارك وتعالى وهو تعالى يراه ومرادنا بخارج الحضرة حجابه عن هذا المشهد فمتى حصل للانسان غفلة عن شهود ان الله تبارك وتعالى يراه خرج من الحضرة فى أسرع من لمح البصر فركبه ابليس كما يركب الانسان الحمار ومتى استحضر ان الله تبارك وتعالى يراه نزل ابليس من على ظهره أسرع من لمح البصر هكذا شأنه مع الخلق دائما والناس فى المكث فى الحضرة والخروج منها متفاوتون قلة وكثرة بحسب علو الدرجة وخفضها فمن الناس من لا يدخل الحضرة الا فى صلاة الفريضة فقط ومنهم من يدخلها فى النوافل كذلك ومنهم من يدخلها فى كل عبادة مشروعة ومنهم من يمكث فيها من أول العبادة الى آخرها ومنهم من يخرج فى أثنائها ثم يدخل ومنهم من يخرج فلا يدخل حتى تنقضى تلك العبادة مع الغفلة ومنهم من يدخلها فى الليل والنهار مقدار درجة أو أقل أو أكثر بحسب مقامه ومنهم من يحضر فى أكثر النهار ويغفل فى باقيه ومنهم من يحضر فى الليل كذلك ومنهم ومنهم وهكذا وأكملهم من كان حاضرا مع الله تبارك وتعالى فى ليله ونهاره الا فى الاوقات التى يسامح الحق تبارك وتعالى فيها البشر فانهم قالوا ان مراقبة الحق تبارك وتعالى مع الانفاس ليست من مقدور البشر بخلاف الملائكة وكان

في العشر الاخير من رمضان ليلة ست وعشرين فقال الشيخ مكين الدين أنا الساعة أرى ملائكة صاعدة وهابطة في تهيئة وتعبية أرأيت تأهب أهل العرس له قبله بليلة كذلك رأيتهم فلما كانت الليلة الثانية وهى ليلة سبع وعشرين وكانت ليلة جمعة قال أنا الساعة أرى ملائكة معهم اطباق من نور الملك يوازى مأذنة الجامع وفوق ذلك ودون ذلك وهذه هى ليلة القدر فلما كانت الليلة الثالثة وهى ليلة ثمانية وعشرين قال رأيت هذه الليلة كالمغيظة وهى تقول هب ان لليلة القدر حقا يرعى أما لى حق يرعى وكان الشيخ مكين الدين من أرباب البصائر ومن النافذين الى الله وكان الشيخ أبو الحسن يقول عنه بينكم رجل يقال له عبد الله بن منصور أسمر اللون أبيض القلب والله انه ليكاشفنى وأنا مع أهلى وعلى فراشى ومرة أخرى قال فيه ما سلكت غيبا من غيوب الله الا وعمامته تحت قدمى ولقد أخبرنى الشيخ مكين الدين هذا قال دخلت مسجد النبي بالاسكندرية بالدماس فوجدت النبي المدفون هناك قائما يصلى وعليه عباءة مخططة فقال لى تقدم فصل قلت له تقدم أنت فصل قال تقدم أنت فصل فانكم من أمة نبي لا ينبغي التقدم

سيدي معروف الكرخي رضي الله تعالى عنه يقول لي ثلاثون سنة في حضرة الله تعالى ما خرجت فأنا أكلم الله دائماً والناس يظنون اني أكلمهم والى ما قررناه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم لي وقت لا يسعني فيه غير ربي فشكر الوقت تشريعاً لامته قال بعضهم يحتمل أن يكون المراد بالوقت العمر كله أي لي عمر لا يسعني فيه غير ربي أي يحصني الله بذلك ويؤيده قوله تعالى وما ينطق عن الهوى فليتأمل وهو أي الوقت في الحديث يشمل الوقت الكثير والقليل بحسب مقام أمته وقد نقل الجلال السيوطي رضي الله تعالى عنه في كتاب الخصائص أنه صلى الله عليه وسلم كان مكلفاً بخطاب الحق تبارك وتعالى والخلق معاً في آن واحد لا يشغله أحد الخطابين عن الآخر وأما غيره فان خاطب الحق تبارك وتعالى حجب عن الخلق وان خاطب الخلق حجب عن الحق جل وعلا انتهى ولم أر أحداً من أقراني تخلق بالحذر من ابليس كلما ترقى في المقامات الا القليل فان أحدهم بمجرد ما يصير يقال له يا سيدي الشيخ يظن ان ابليس فارقه وما بقي له عليه سلطنة بل سمعت بعضهم يقول نحن لا نعرف ابليس أصلا وما ثم الا الله تعالى فقلت له فهل زال ابليس من الوجود في مشهدك أم أنت حجبت عنه فقال حجبت عنه فقلت له فاذن هو مسلط عليك وبالجملة فمن دقق النظر وجد ابليس يترقى معه في كل مقام سلكه من حيث دوام مجالسته له ولا ينقطع بالكلية فبعد أن كان يوسوس له في فعل المعاصي الظاهرة صار يوسوس له في المعاصي الباطنة أو الصغيرة في عينه الخفية عن شهوده * وكان سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه يقول كلما ترقى العارف في المقام سذج باطنه وقبل عمل الحيلة من ابليس وقد قالوا من كان كثير الانقياد دخل عليه الفساد وقد قالوا ان أكذب الناس الصالحون أي لانهم لا يعتقدون ان احدا يكذب قياسا على أنفسهم فيرون كل ما سمعوه لا سيما ان حلف لهم انسان بالله تعالى (وقد بلغنا) ان عيسى عليه الصلاة والسلام رأى انسانا يسرق فقال له عيسى الا ترد المتاع الى أصحابه فقال والله يا روح الله ما هو أنا الذي سرق قال عيسى عليه الصلاة والسلام فصدقته وكذبت عيني انتهى فقد بان لك يا أخي ان معنى أكذب الناس الصالحون ظنهم ان أحدا لا يكذب لا انهم يتعمدون الكذب حاشاهم من ذلك فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) كثرة تكبيري باخواني اذا صاحبت أميرا أو كبيرا فلا أزال أمدحهم عنده في غيبتهم وأحسن اعتقاده فيهم حتى ربما تركني وصحبهم ثم اني أفرح بتحويل اعتقاد ذلك الامير عني واعتقاده فيهم وانكاره علي أشد من فرحي بالعكس وهذا الخلق عزيز في الفقراء من أهل العصر ولم أر له فاعلا غيري الا قليلا فما صحبني قط أمير ولا كبير الا وأرسلته الى غيري وحسنت اعتقاده فيه ولم يفعل ذلك أحد منهم معي بل بعضهم حرج في عدم سبقهم لصحبتي وحكى له عني ما هو أهله فانه يتوب عليه * واعلم يا أخي أن المعين لي على حصول الفرح بتحويل اعتقاد الامراء والاكابر عني كوني لا أصحبهم قط لعلة دنيوية من احسان أو بر وانما أصحبهم لصالح العباد لا غير فاذا أعرضوا عني أقبلت بقلبي على عبادة ربي واشتغلت به وحده دون خلقه وان كان صحبتهم الاخرى فيها الخير لكن ثم مقام رفيع ومقام أرفع نعلم ان كل من لم يصحب الاكابر لله تعالى فمن لازمه غالبا قلة التكبير باخوانه عند ذلك الكبير خوفا ان يميل الى غيره ويقطع عنه بره واحسانه ونحو ذلك وفي الحديث جبلت القلوب على حب من أحسن اليها انتهى فمن كان مشهده أن المحسن له هم الخلق تكدر لفراقهم ضرورة ومن كان مشهده ان المحسن له الحق تبارك وتعالى وحده لم يتغير منه شعرة لو أدبر الخلق عنه أجمعون فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) انشراح صدري لتقديم زيارة من يكرهني وينكر علي على زيارة من يحبني ويعتقدني وذلك لان القلب مع من يحبني في قرار الدار ومع من يكرهني في طبقات النيران فانا بحمد الله تبارك وتعالى أخاف على نفسي من كراهتها لمن يكرهني وأخاف على من تمادى على كراهتي من نقص دينه بسبب ذلك فابادر لزيارته طلبا لتخفيف عداوته وكراهته لي أو كراهتي له ان وقعت وفي ذلك أيضا من رياضة النفس ما لا يخفى على عاقل هذا كله في حق من يكرهني لعلة أخرى غير الحسد فيمكنني عادة ازالتها أما الحاسد فلا يرضيه مني الا زوال نعمتي وذلك الى الله تبارك وتعالى لا الي فليس في قدرة العبد ان يرد ما قسمه الله تعالى له بل

للغفلة التي كيلا تبرز في الهواء قال فتقدمت فصليت وأخبرني الشيخ مكين الدين أيضا قال بت بالقرافة ليلة جمعة فلما قام الزوار قمت معهم وهم يتلون الى ان انتهوا في التلاوة الى سورة يوسف ومنها الى قوله وجاء اخوة يوسف وانتهوا في الزيارة الى قبور اخوة يوسف فرأيت القبر قد انشق وطلع منه انسان طوال خفيف شعر اللحية صغير الرأس آدم اللون وهو يقول من أخبركم بقصتنا هكذا كانت قصتنا ولقد كنت يوما مضطجعا وأنا ساكن مطمئن فاجد في قلبي انزعاجا على بغتة وباعثا يبعثني على الاجتماع بالشيخ مكين الدين رضي الله تعالى عنه فقمت مسرعا فدققت عليه الباب فخرج فلما وقع بصره علي قال أنت ما تجيء حتى يسير الناس خلفك فتبسم وقلت سيدي قد جئت فدخل وأخرج لي وعاء وقال هذا الوعاء اذهب به الى الشيخ أبي العباس وقل له قد كتبت فيه آيات من القرآن ومحوتها بماء زمزم وشيء من عسل فذهبت بذلك الى الشيخ فقال ما هذا قلت أرسله اليك الفقيه المكين الاسمر فادلى فيه أصبعا واحدة وقال هذا بحسب البركة

من

من الادب عدم ردها وشكره تعالى له عليها فان ردّ نعم الاكابر من ملوك الدنيا سوء أدب معهم فمع الحق جل وعلا
أولى وثمّ علامة لك يا أخي ميزانا تعرف بها من يكرهك حسدا ومن يكرهك لغير ذلك وهو أن كل من رأيته
يكرهك ويحط عليك في مجالس المستهزئين ولا يقدر على تصوير دعوى صحيحة عليك لا عند حاكم من الخلق ولا
بين يدي الله تبارك وتعالى في الدار الآخرة فاعلم أنه حسود خالص فلا تتعب نفسك في زيارته بقصد أنه يحبك
فان ذلك لا يكون * وسمعت سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول اياك أن تقبل رجل عدولك أو تتواضع
له طلب الزوال ما عنده من الحسد فانك تذل نفسك في غير محل وتكبر نفسه بغير حق انتهى فافهم ذلك والله تعالى
يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ) قصدي بتقديم زيارة عدوي نفعه هو في دينه بتخفيف عداوته بالاصالة
وتركه التنقيص الموجب للاثم لا لنفرة نفسي من تنقيصه لي في المجالس بقطع النظر عن نفعه هو فان الفقراء
يعملون أكثر من ذلك كما سيأتي بسطه في الخاتمة وفيها ان حكم من يريد تغيير الفقير الصادق بكلام يقوله فيه
حكم ناموسة نفخت على جبل تريد ان تزيله من مكانه وأيضا فلو قدر أن الفقير الصادق تأثر من كلام قيل فيه فهو
لغرض صحيح كخوفه على الضعفاء من أصحابه وأتباعه أنهم ينفرون عنه فلا ينتفعون بشيء من نصحه لهم وأيضا
فانه يعلم ان له ربا يأخذ له بحقه لا يغيب عنه مثقال ذرة من كلام عدوه فهو راض بذلك ولو كشف للعبد لرأى
نفسه وخصمه بين يدي الله تبارك وتعالى وهو يسمع ويرى ما يصنعه بعض عبيده مع بعضهم وقد أرسل لكل منهما
ملكين كاتبين حافظين يكتبان ما يلفظ به كل عبد ضبطا محققا اذا نسي أحدهما ما فعله الآخر معه ومن آمن
بذلك جزما ذهب تكدره من عدوه جملة واعلم يا أخي ان كراهة المسلمين بغير حق تنقص دين الكاره ثم يقل
النقص ويكثر بحسب قلة الكراهة وكثرتها فمن أبغض عشر أهل بلده مثلا نقص عشر دينه ومن كره ربعهم
نقص ربع دينه وهكذا من نصف وثلاثة أرباع وأكثر وأقل فمن فهم ما ذكرناه لم يكره أحدا من المسلمين بغير
حق أبدا صيانة لدينه هو اذ ينقص منه شيء ويحتاج من يريد التخلق بهذا المقام في مجاهدة طويلة على يد شيخ
صادق ليس عنده شحناء ولا كراهة لاحد من أقرانه وهذا أعز من الكبريت الاحمر الآن وقد خبرت كثيرا ممن
جلسوا في صورة مشايخ العصر فلم أجد أحدا منهم يسلم من الشحناء الا القليل كسيدي الشيخ سليمان الخضيري
والشيخ ابراهيم الذاكر واضرابهما نفعنا الله ببركاتهم وكل ذلك من قلة رياضة نفوس المدعين للطريق ومبادرتهم
للجلوس للمشيخة قبل خمود نار بشريتهم وزوال رعوناتها (وقد أدركت) سيدي عليا المرصفي رحمه الله تعالى
لا يأذن لاحد في الجلوس للمشيخة الا بعد الاذن له من رسول الله صلى الله عليه وسلم صريحا بقوله له قل لفلان يبرز
للخلق وينفع الناس فلما مات رضي الله تعالى عنه صارت مصر كأنها مقثاة بطيخ خربت وأطلقت فيها البهائم
فالعاقل من نصح نفسه وأخذ الطريق عن أهلها ولم يجلس الا بعد اذنهم له ولا أعلم الآن من جلس في مصر باذن
من شيخه الا القليل ولذلك كثرت عداوتهم لابناء الخرقة فتجد أحدهم يكره صاحبه كما يكره الفجار الابرار ولا سيما
ان كانوا في حارة واحدة حتى اني رأيت كثيرا منهم يموتون فلا يحضر أحد من أقرانهم جنازته ولو أن هؤلاء كانوا
فطموا على يد شيخ عن رعونات نفوسهم لاحبوا كل من أطاع الله وكرهوا كل من عصاه رحمة وشفقة شرعيتين كما
يظهر الوالد والوالدة لولدهما الصغير الغضب والانفة بالفعل والقول وقلبهما راحمه وبالجملة فاذا رأيت فقيرا يدعي
الكمال وهو يكره فقيرا كذلك ويدعي الكمال فكلاهما كذاب على الطريق أو أحدهما في نفس الامر وقد
كنت أسمع الناس وأنا صغير يقولون لو لم يكن في اتباع طريق الفقراء من الخير الا قول أحدهم اذا سئل عن
أخيه حال غضبه عليه ونعم من ذكرت لكان في ذلك كفاية في الحث على اتباع طريقهم بخلاف غيرهم فانك اذا
سألته عن أحد من اخوانه حال غضبه عليه يقول بئس من ذكرت فصار غالب الفقراء اليوم يقولون عن اخوانهم
لمن رأوه يمدحهم بئس من ذكرت ويظهر التكدر على وجهه والعبوسة وقد بلغنا أنه كان بين خالد بن الوليد وبين
شخص وقفة فلما ذكروا عنده ذلك الشخص بخير أخذ خالد يمدحه فقيل له في ذلك فقال ان الذي وقع بيني وبينه
لم يبلغ الى ديننا * ومما وقع لي ان شخصا جاءني يطلب مني أن ألقنه فلم أجد عنده همة ففارقني ولبس له عمامة

وفرغ الوعاء وملأه عسلا وقال اذهب به اليه فذهبت بذلك اليه ثم عدت اليه بعد ذلك فقال لي رأيت البارحة ملائكة أتوني باوعية من زجاج مملوءة شرابا وهم يقولون خذ هذا عوض ما أهديت الى الشيخ أبي العباس وكان الشيخ أبو العباس كثير الرجاء لعباد الله الغالب عليه شهود وسع الرحمة وكان يكرم الناس على نحو رتبتهم عند الله حتى انه ربما دخل عليه مطيع فلا يحتفل به وربما دخل عليه عاص فأكرمه لان ذلك الطائع ربما أتى وهو متكبر بعمله ناظر لفعله وذلك العاصي دخل بكسر معصيته وذله وخجالته وكان شديد الكراهة للوسواس في الطهارة والصلاة ويثقل عليه شهود من كان ذلك وصفه سئل يوما وأنا حاضر فقيل له يا سيدي فلان صاحب علم وصلاح كثير الوسوسة فقال وأين العلم يا فلان العلم هو الذي ينطبع في القلب كالبياض في الابيض والسواد في الاسود

(الباب الخامس) في آيات من كتاب الله تعالى تكلم على تبيين معناها واظهار فحواها قال الله تعالى الحمد لله رب العالمين قال الشيخ رضي الله عنه علم الله سبحانه عجز خلقه عن حمده فحمد نفسه بنفسه في أزله فلما خلق الخلق اقتضى منهم أن يحمدوه بحمده فقال الحمد لله رب العالمين أي قولوا الحمد لله رب العالمين أي

من صوف وأرخى له عذبة وجمع له جماعة من الشباب والعوام وقال لهم تعالوا خذوا عني طريق التصوف فقال له بعض الناس من شيخك فقال أخذت عن فلان فكذبه أصحاب ذلك الشيخ فادعى أنه تلقن على شيخ آخر فكذبه جماعته فادعى أن سيدي عليا المرصفي لقنه في المنام وأذن له وذلك كله كذب وتلبيس ثم انه تحلس مجالس الفقراء القدماء اهجرة في الطريق حتى صار كأنه واحد منهم فارسلت له ورقة أرشده فيها الى أحد من أشياخ الطريق يتلمذ له ويأذن له ان رآه أهلا لذلك فلم يفعل فأسأل الله عز وجل أن يتوب علينا وعليه آمين فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) حسن سياستي لمن رأيته يبغض أخاه المسلم بغير حق وذلك باقبالي عليه وبشاشتي له وتقديم طعامه له ونحو ذلك مما يميل القلوب الى المحبة فاذا مال الى وأحبني سارقته بذكر الصفات التي تميل خاطره الى عدوه شيأ فشيأ ولا أقول لاحدهما قط لا تعد تأتني مادام فلان غضبان عليك فانه يفهم من ذلك العصبية مع عدوه فلا يصير يسمع لنا نصحا لكونه جعلنا خصما له فصرنا نحتاج الى شخص ثالث يصلح بيننا لا سيما والفقير اذا شاع اسمه في الوجود يصير مورد الناس العدو والصديق كما يرد على الامير العدو والصديق ولا يمكنه أن يرد واحدا منهما ومن شرط الفقير الاقبال ببشاشته على كل وارد عليه بطريقه الشرعي قياما بواجب حقه وقلبه فارغ من العصبية لاحد الاخصام * ولما قام أهل مصر على ناظر النظار في سنة تسع وخمسين وتسعمائة بسبب ابطال نظار المساجد كلها صار أهل مصر فرقتين فرقة معه وفرقة عليه وصار كل من الفريقين يرد على فكنت أحبب كل فريق من الفريقين في الآخر من وراء صاحبه وأنهاه على فعل شئ يضر عدوه وكان الوزير علي باشا مساعدا لاهل مصر فجاءني ناظر النظار بأخذ خاطري لخطيت عليه وأعلمته بوجوب طاعة ولي الامر عليه في المعروف وأنه لا يخونه بالغيب فبلغ بعض الحسدة مجيء ناظر النظار الى فطلع للباشا وقال ان ناظر النظار زار فلانا وأكرمه بقصد تغيير خاطر الباشا على فقال له الباشا فاسمعته يقول له قال لم أعرف ماذا قال له فزجره ولم يصغ الى قوله فكتبت ورقة للباشا خشية على دينه أن ينقص بسببي من مضمونها أنا الذي طلبت الاجتماع بناظر النظار لاعلمه طريق الادب معكم وأخبره بوجوب طاعتكم وتحريم مخالفتكم فرضي مني بذلك وقال ذلك هو ظني بالفقراء فلما مرض وزرته في القلعة لم أر عنده شيأ من تغيير الخاطر فاياك يا أخي أن تظن بفقير أنه يتعصب بالباطل مع أحد الخصمين كما يفعل أبناء الدنيا فان ذلك ظن كاذب فان الفقراء لا يمشون بين الناس الا بالصلح فاعلم ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم تقديم نفسي على أحد من اخواني في شئ من الامور التي فيها رياسة الا بسؤالهم لي في ذلك بطيبة نفس أو لمصلحة أراها ترجح على مصلحة عدم التقديم فلا أفتتح مجلس ذكر الا ان سألوني كلهم في ذلك بشرط أن لا يكون هناك أحد من الاشراف ولا أحد أكبر مني سنا فان كان هناك من هو أسن مني أو شريف ولو صغيرا قدمته على ولو سألوني في ذلك أدبا مع من هو أسن مني ومن هو أشرف مني ثم اذا افتتحت المجلس بالشرط المذكور أقصد بذلك المبادرة الى تحصيل سماع الناس ذكر الله تبارك وتعالى محبة في الله تعالى لا لعلة أخرى من ثواب أو غيره وهذا خلق ما رأيت له في عصري فاعلا الا القليل بل رأيتهم يتخاصمون على البداءة بالذكر وبعضهم رأيته يستخدم الشريف ويحمله سجادته ليفرشها له وهذا كله جهل بالمراتب وسيأتي بسط ذلك في مواضع من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى وكثيرا ما يتنازع عندي اثنان فأكثر فأسألهما أن يفتتحا قبلي فاعلم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) اني لا أرى لي ملكا مع الله تبارك وتعالى في شئ أعطانيه بل أقبله من الله تبارك وتعالى ثم أخرج عنه فورا الى المالك الحقيقي وهو الله تبارك وتعالى وانما كنت أقبله أولا ولا أرده أدبا مع الله تعالى فانه تبارك وتعالى ما خلق كل ما في الوجود الا لعباده لغناه تبارك وتعالى عن العالمين فأنا أقبله منه وأبقيه بقدر ما أتحقق بقبوله لا شكره تبارك وتعالى عليه الذي استخلفني فيه ولولا نسبة ذلك العطاء

لي

في قوله تعالى اياك نعبد واياك نستعين اياك نعبد شريعة واياك نستعين حقيقة اياك نعبد اسلام واياك نستعين احسان اياك نعبد عبادة واياك نستعين عبودية اياك نعبد فرق واياك نستعين جمع واعلم رحمك الله باقباله عليك بوده وجعلك من الراعين لعهده ان الله سبحانه وتعالى طلب من العباد أن يعبدوه واقتضى منهم أن يسجلوا بذلك على أنفسهم نطقا كما قاموا به عملا واقتضى منهم أن يفردوه واقتضى منهم أن تنتظم للعبادة جميع جوارحهم الظاهرة وحقائق وجوداتهم الباطنة واقتضى منهم الرجعى اليه من دعوى القيومية في العبادة بصدق التبري من الحول والقوة فلما قام العبد لله بالعبادة عملا اقتضى الحق أن يعترف بها نطقا ليكون ذلك معاهدة بينه وبين الحق سبحانه حتى اذا تفلتت نفسه عن القيام بالعبادة له وثقلت عليها ملازم التكاليف قامت الحجة على العبد بما أعطى الله سبحانه من الاعتراف بالعبادة له وانه لا يعبد غيره بقوله اياك نعبد واقتضى من العباد أن تستوعب العبادة جميع جوارحهم الظاهرة وعوالمهم الباطنة باتيانه بالصيغة هكذا

لى لما صح لاحد شكر على نعمة طعام ولا شراب ولا غيرهما وانما كان يشكر على نعمة الايجاد والامداد فقط كالملائكة اذلم يردلنا انهم يحتاجون الى شئ من المطاعم والمشارب والمراكب والمناكح والدور وغير ذلك مما هو خاص بنا وايضاح ماقلناه ان حقيقة العطاء أن ينتقل ذلك من ملك المعطى اسم فاعل الى ملك المعطى اسم مفعول وهذا لا يصح فى حقنا مع البارى جل وعلا فان العبد وما يدخل فى يده لسيده باجماع ولا يصح أن يتوارد ملك الحق عز وجل والعبد على عين واحدة بحقيقة واحدة لان الله تبارك وتعالى مالك حقيقى والعبد مالك مجازا من حيث الحدود المتعلقة بالخلق لا المتعلقة بالله جل وعلا فغاية ملك العبد انه مستخلف فيما بيده يصرف منه بالمعروف على عباد الله من نفسه وغيره لا غير كالوكيل المحض وعبارة المنهاج فى مذهب الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه تأليف الامام محيى الدين النووى رحمه الله تعالى ولا يملك العبد بتمليك سيده فى الاظهر (فان قيل) فاذا كان العبد لا يملك شيأ فمن أين جاء تحريم غصب ماله (فالجواب) ان تحريم الغصب ماجاءنا من جهة ملك العبد مع الله تعالى وانما هو من جهة تمليك الحق جل وعلا له ذلك على وجه الاستخلاف دون غيره من العبيد كما مرت الاشارة اليه فلما تعدى الغاصب وأخذ مالم يستخلفه الحق تبارك وتعالى فيه بما استخلف فيه غيره عوقب بسبب ذلك وكان لسان الحق جل وعلا يقول من أخذ من أحد شيأ بغير طريق شرعى عذبته فالعذاب من حيث أخذه ذلك بغير طريق شرعى لا من حيث ملك العبد مع الله تبارك وتعالى فافهم هذا ماعلل به القوم وهو اختلاف فى العلة لا فى الحكم فان القوم أجمعوا على تحريم الغصب وان كانوا يرون ان العبد لا يملك مع الله شيأ وانه يستحق العقوبة التى توعد الله الغاصب عليها فقد اتفق القوم مع العلماء على تحريم الغصب وعلى استحقاق صاحبه العقوبة واختلافهم فى العلة لا يقدح فى الحكم ويؤيد ماقررناه من عدم ملك العبد وأنه لا يشترط فى تحريم الغصب لشئ ملك صاحبه له حقيقة ماقاله علماؤنا من تحريم غصب الاختصاصات كالزبل مع أنها لا تملك ثم لا يخفى عليك يا أخى ان مقام شهود العبد ذوقا انه لا يملك مع الله سبحانه وتعالى شيأ مقام يذوقه المريد أول دخوله فى طريق القوم فليس هو بمقام عزيز كما يظنه من لم يسلك الطريق فيقول عن مثل ذلك هذا مقام الخواص ولو أنه دخل طريق القوم لعرف ان المريد يذوقه من أول قدم يضعه فى الطريق كما مر ايضاحه فى الباب الاول فلا يزال يذكر الله تبارك وتعالى حتى يتجلى باطنه فيشهد ان الملك لله عز وجل والفعل لله تعالى والوجود الحق لله ومحك الصدق فى حق من ادعى هذا المقام ذوقا انه لو كان عنده ألف دينار واحمال من الثياب والامتعة فسرقت من داره لم يتغير منه شعرة لاجل زوال ملكه عنه وانما يتأثر لنقص دين الآخذ لذلك بل يرى ان عبيد الله تعالى أخذوا ما يحتاجون اليه من مال سيدهم دون مال عبده ويرجح فى اعتقاده شمول مغفرته تعالى للآخذ فلا يتأثر على مامر تقريره وكذلك من محك صدقه فى دعواه انه لا فاعل الا الله تبارك وتعالى أنه لو ضربه انسان بسيف لم يتغير على ذلك الضارب الا من حيث ماذكر فمن ذاق ماذكرناه فهو الذى يحسن منه أن يقول لا ملك ولا فعل الا لله تعالى ذوقا وشهودا ولا ينسب ذلك الى الخلق الا بقدر نسبة التكاليف اليهم فقط فعلم انه متى تكدر ممن أخذ ماله أو ضربه فتوحيده الملك والفعل لله تبارك وتعالى علم لا ذوق * وكان سيدى على الخواص رحمه الله تعالى يقول جميع مابيد العارفين من أمور الدنيا مما أضيف اليهم ملكه حكمه فى الاضافة حكم باب الدار وبرذعة الدابة على حد سواء فان كانت الدار تملك الباب أو الدابة تملك البرذعة فكذلك العبد مع الله تبارك وتعالى فاشكر العارفون ربهم على ماأعطاهم الا من حيث تمكينهم من الانتفاع به على الوجه الشرعى لا من حيث ملكهم لذلك نظير ماقررناه آنفا من وجه تحريم الغصب عند القوم هكذا حكم العارفين فى جميع مايعطيه الله عز وجل لهم فى الدنيا والآخرة وقد تحققنا بذلك ولله الحمد فلست أرى لى ملكا مع الله تبارك وتعالى فى الدارين انما أرى نفسى عبدا غارقا فى احسان سيدى آكل وألبس وأنكح وأنفق من مال سيدى فسواء أعطانى شيأ أو منعنى فهو عندى سواء لعدم شهودى الملك معه ماعدا نسبة العطاء أى لاجل الشكر عليه فقط كما مر تقريره * ومما وقع لى أوائل دخولى فى الطريق ان شخصا القينى فى سوق خان الخليلى لا أعرفه فقبض على طوقى وصار يصكنى فى عنقى ويقول هذا أفسد امرأتى فلا زال يسحبنى حتى قربت من عطفة الجامع الازهر فنظر فى وجهى وقال أنا غلطت فيك

نعبد واعراضه عن التعبير بالهمزة المنفردة بالتكلم لان النون انما تكون للواحد المعظم نفسه أو هو مع غيره وليس هذا موضع هذين المعنيين اذ العبد لا يبتدئ بين يدى الله بوصف عظمة فلم يبق الا أن يكون للواحد ومعه غيره وذلك ما أشرنا اليه من الجوارح الظاهرة والحقائق الباطنة وأما انه اقتضى منهم الرجعى لبه من دعوى القيومية فى العبادة لانه لما قال اياك نعبد فاضاف العبادة اليهم واقتضى منهم أن يعترفوا بذلك قياما بدائرة الفرق التى عليها يترتب التكليف أردف ذلك بقوله واياك نستعين كيلا يدعى العباد معه انهم قاموا بالعبادة بانفسهم فاراد منهم أن يوفوا الحقيقة حقها والشريعة حقها فذلك جمع بين الامرين القيام بالعبادة لربوبيته والتبرى من الحول والقوة مع الهيئة ثم قال سبحانه اهدنا الصراط المستقيم قال الشيخ بالتثبيت فيما هو حاصل والارشاد لما ليس بحاصل وهذا الجواب ذكره ابن عطية فى تفسيره وبسطه الشيخ فقال عموم المؤمنين يقولون اهدنا الصراط المستقيم أى بالتثبيت فيما هو حاصل والارشاد لما ليس بحاصل فانه حصل لهم التوحيد وفاتهم درجات الصالحين والصالحون يقولون اهدنا الصراط المستقيم معناه نسألك الثبات فيما هو حاصل والارشاد لما ليس بحاصل

وأقول أستغفر الله فى حقك ولم يتغير منى عليه شعرة واحدة بل كنت مسرور النظر الى خالق تلك الحركة التى صكنى بها والقول الذى قاله فعلمت أنى تحققت بتوحيد الفعل لله تعالى ذوقا * وكذلك وقع لى انى ألزمت باحضار الامير محيى الدين بن أبى أصبع لما استخفى من السلطان أحمد فسكنى أعوان الوالى ومدونى للتوسيط بحضرة الوالى فلم يتغير منى شعرة بل صرت أتبسم حتى تعجب الوالى وقال أطلقوه ثم استغفر فى حقى ثم تحول غضب السلطان على ذلك الوالى فسك وعوقب فى البرج ومات بعد ثلاثة أيام انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على *) خفض جناحى لفسقة المسلمين كالحشاشين والمقامرين والظلمة ولا أحتقر فى نفسى أحدا منهم الا من حيث ذلك الفعل المذموم حين التلبس به فقط فاذا نزع منه وتوضأ وصلى مثلا حملته على انه تاب منه وندم ودليل ذلك قوله تعالى فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخوانكم فى الدين * وقد رأيت سيدى الشيخ أبا السعود الجارحى رضى الله تعالى عنه يتواضع لحشاش فقلت له فى ذلك فقال ربما كان أحسن حالا منى وأصفى قلبا وأخشع لله منى انتهى * وكان سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه يقول لا ينبغى أن يتواضع للفسقة الا الدعاة الى الله تعالى من العلماء العاملين لأمنهم على أنفسهم من الفتنة بمخالطتهم بخلاف العامة لانهم ربما مالوا الى محبة أهل المعاصى ووقعوا فيما وقعوا فيه انتهى فعلم انه لا لوم على الدعاة الى الله تعالى من العلماء العاملين فى تليينهم الكلام للفسقة بقصد صحيح كأن يقصدوا بذلك تمييل قلوبهم الى محبتهم حتى يصغوا النصحهم فان التكبر على الفسقة واظهار احتقارهم مما ينفر قلوبهم وتأمل يا أخى الصياد اذا اصطاد سمكة كبيرة وخاف على خيطه أن ينقطع كيف يخدعها ويرخى لها الخيط حتى تبعد ثم يسحبها مسارقة شيأ فشيأ حتى تدخل تحت يده ويقبض عليها وكذلك العصاة فانهم مارقون من طريق الاستقامة وقد ضرب بينهم وبين محبة المأمورات الشرعية بسور فلا يجدون لفعلها طعما بخلاف المعاصى فان نفوسهم كادت تطبع على محبتها فكأن أهل المعاصى صاروا أعداء لاهل الطاعات * وقد رأيت مرة فقيها رأى شخصا فى الحمام قد كشف عن فخذيه فحركه برجله على وجه الازدراء والاحتقار وقال غط فخذك يا قليل الدين فتحركت نفس ذلك الشخص ونزع المئزر من وسطه ورماه وقال ما عدت أجلس الا عريانا بحكارة فيك يا فقيه ولو ان الفقيه كان قال له بشفقة ورحمة وعدم احتقار يا أخى أنت من ذوى المروآت ولا يعرف كل أحد عذرك فى كشف فخذك وقد غرت عليك ان أحدا يرى فخذك مكشوفة ممن يكرهك فيزدريك ونحو ذلك لربما قال له جزاك الله عنى خيرا وغطى فخذه وقد قال المحققون من شرط الداعى الى طريق الله تبارك وتعالى معرفته بطرق السياسة قبل الدعاء ليدعو كل انسان من الطريق التى يسهل عليه انقياده منها فيمهد الطريق للمدعو أولا ولو بارسال هدية اليه أو كسوة أو باطعامه الفاكهة أو الكنافة المحمرة المبسوسة بالقطر ونحو ذلك مما يميل نفس ذلك المدعو الى محبة الناصح فاذا مال اليه بالمحبة فحينئذ يسارقه باعلامه بما فى تلك المكتبة من غضب الله تبارك وتعالى ومقته وتعسير الوصول الى رزقه وعدم حفظه من الآفات حتى ان صاحب المكتبة يبادر الى سماع النصح والعمل به لما يرى لنفسه فى ذلك من الحظ والمصلحة فى الدنيا والآخرة قال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة قال بعض العارفين الحكمة هنا هى غنى الداعى عن الحاجة الى المدعوين فلا يحتاج اليهم فى مطعم ولا ملبس ولا غير ذلك لئلا يذل لهم لعلة دنيوية فتذهب حرمته ولا يؤثر كلامه فى قلب أحد من العصاة اذ هو حينئذ معدود من جملة عيال المدعو والعائلة تحت حكم من يعولها شاءت أم أبت قال وأما الموعظة الحسنة فالمراد بها تليين القول للمدعو وبيان ماله فى ترك تلك المكتبة من المصالح وما ينصرف عنه اذا تركها من العقوبات والمضار كما تقدم وهذا باب قد أغفله غالب الناس فترى أحدهم يحتقر الظالم ويذمه فى المجالس أو يقبل بره واحسانه ثم يريد أن يمتثل أمره اذا وعظه وذلك غلط لانه اذا ذمه نفر منه واذا قبل بره سقطت هيبته من قلبه لا سيما ان صار يمدح ذلك الظالم على احسانه اليه ويقول والله ما كنا محتاجين لما أرسله الينا فلان ونحو ذلك * وقد كان الجنيد رضى الله تعالى عنه يقول لا ينبغى للشيخ أن يأكل من طعام مريده أول صحبته لئلا يؤثر

والارشاد لما ليس بحاصل فانه حصل لهم درجات الشهداء وفاتهم درجات الصديقية والصديق يقول اهدنا الصراط المستقيم أى بالتثبيت فيما هو حاصل والارشاد لما ليس بحاصل فانه حصل لهم درجات الصديقية وفاتهم درجات القطب والقطب يقول اهدنا الصراط المستقيم أى بالتثبيت فيما هو حاصل والارشاد لما ليس بحاصل فانه حصل له علم رتبة القطبانية وفاته علم اذا شاء الله أن يطلعه عليه أطلعه وقال فى قوله عز وجل الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة كل موضع ذكر فيه المصلين فى معرض المدح فانما جاء لمن أقام الصلاة اما بلفظ الاقامة أو بمعنى يرجع اليها قال الله سبحانه وتعالى الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ربنا اجعلنى مقيم الصلاة وأقام الصلاة أقم الصلاة وأقاموا الصلاة والمقيمى الصلاة ولما ذكر المصلين بالغفلة قال فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون ولم يقل فويل للمقيمين الصلاة والاقامة هو انه اذا صلى المؤمن صلاة فتقبلت منه خلق الله تعالى من صلاته صورة فى ملكوته راكعة ساجدة الى يوم

فى عينيه بل يرد كل ما أهداه اليه بسياسة وتبسم ويقول له اعطه لمن هو أحوج اليه منا فانا نماصحبنا ذلك يا ولدى لمثل ذلك فيوهمه الغنى عنه مع عدم تنفيره انتهى * وقد بلغنا أن داود عليه الصلاة والسلام كان ينفر من مجالسة عصاة بنى اسرائيل غيرة لله تبارك وتعالى فأوحى الله تبارك وتعالى اليه يا داود المستقيم لا يحتاج اليك والاعوج قد أنفت نفسك عن مجالسته وتقويم عوجه فلماذا أرسلت فتنبه داود لامر كان عنه غافلا وامتثل أمر الله تبارك وتعالى وصار يجالس عصاة بنى اسرائيل ويحسن اليهم ويخوفهم بالموعظة الحسنة بشفقة ورحمة فانقادوا له كلهم الا من حقت عليه كلمة العذاب وعلم مما قررناه ان محل قولهم يحرم ايناس العصاة ومجالستهم ما دام لم يكن ذلك لغرض شرعى فافهم وقد تقدم أوائل الباب ان من شرط الفقير ان يتواضع لاخوانه المسلمين ويرى نفسه دون كل فاسق على وجه الارض من حيث جهله بالخاتمة فمثل هذا يأمر العصاة وينهاهم ويرى نفسه مع ذلك دونهم فى التقوى وانه أكثر معصية لله تبارك وتعالى منهم من حيث عظمة الذنب فى عينه أو من حيث كثرة عدد ما يعلمه من نفسه بالنسبة لما يعلمه من غيره وسيأتى فى هذا الكتاب ان عطاء السلمى رضى الله تعالى عنه كان يستخدم فى بيته المخنثين واذا لاموه فى ذلك يقول والله لهم أحسن حالا منى عند نفسى انتهى وفى شرح شعب الايمان للقصرى لا يكمل العارف حتى يرى مرتبته تحت مرتبة الارضين السفليات التى ما بعدها الا ما لا يعقل انتهى وقد طلبت أنا مرة الدعاء من شخص رأيته رث الثياب كاصحاب الكتب فعرق جبينه من الخجل والحياء فسألت عنه فقيل لى انه صاحب كتبة لا يرى نفسه أهلا لان يدعو لاحد ثم انى وجدته بعد أيام وعليه ثياب نظيفة فقال قد أنزل قولك لى أمس ادع لى فتبت الى الله تعالى وتركت تلك المعاصى التى كنت مرتكبها انتهى فقال العارفين فى نفوسهم دائما كحال أعصى العصاة وكثيرا ما أقول فى سجودى اللهم ان حملك على من رجع على حلمك على غالب الاولين والآخرين فأجد لذلك حلاوة عظيمة فافهم يا أخى ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كثرة نصحى لجميع اخوانى فلا أتذكر انى لبست على أحد منهم أمرا مذموما ولا سكت عن ذلك الا بطريق شرعى والنكتة فى معونتى على ذلك كونى لا أصحبهم لعلة دنيوية وانما أصحبهم لله تبارك وتعالى وأقدم رضا الله تبارك وتعالى على رضاهم مع تعففى عما بيدهم من الدنيا وأنا أعرف وأتحقق أنى لو صحبتهم لغرض فاسد لربما وقعت فى غشهم والسكوت عن نصحهم خوفا على خاطرهم أن يتكدر منى بل بلغنى ان شخصا خطيبا دعا شخصا الى حضور وليمته فقال بشرط انك تشترى لى برشا آكله فارسل واشترى له ذلك انتهى وهذا خروج عن الشريعة وبالجملة ولو ان أصحابى عملوا بكل ما نصحتهم به لكانوا كلهم علماء عاملين زاهدين هادين مهديين ولكن لم يصح ذلك لداع قبلى ولا بعدى بحكم القبضتين فلا بد فى الوجود من طائع وعاص على الدوام ما دام سلطان الشريعة قائما وذلك ليظهر فضل الله تعالى وحلمه على خلقه ويؤجر الداعى على صبره على من خالفه لانهم لو كانوا كلهم طائعين لفاته أجر الصبر ولو كانوا كلهم عاصين لفاته أجر الشكر ولما غلبت الرحمة على قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم والشفقة وتمنى أن الناس كلهم يؤمنون به وبما جاء به أوحى الله تبارك وتعالى اليه ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة الآية وقال تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى الآية وقال تبارك وتعالى ولو شاء ربك لآمن من فى الارض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم ترددى الى بيوت الحكام الالضرورة شرعية ترجح على عدم ترددى مما ينفعنى أو ينفع أحدا من المسلمين فعلم أنه يشترط النية الصالحة فى التردد وعدمه فربما يترك بعض الناس التردد الى الحكام تكبرا عليهم وذلك من الجهل فان قاضى العسكر والمحتسب أكبر منه عند غالب الناس بيقين ويرفعونه عليه غيبة وحضورا ولو أن الواحد منا قال للناس عظمونى مثل ما تعظمون الحاكم الفلانى لسخروا به ولم يجيبوه فالعاقل من عرف مقامه وسيأتى فى هذه المنن ان بعض العارفين كان يعظم ولاة الامور ويقول هذا أدبنا معهم فى هذه الدار وسوف يعلمنا الله تعالى الادب معهم اذا انتقلنا الى الدار الآخرة انتهى فالله تبارك وتعالى

نفسه والله أمرك بذبحها وقال فى قوله ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك قبل انما وقع التفصيل فى العبارة أدبا من الله لنا فاضاف المحاسن اليه وأضاف المساوى الينا وان كان فعل العبد كله خلق الله حسنه وسيئه كما قال فاراد ربك أن يبلغا أشدهما فاضاف ذلك الى الله وقال فى السفينة فاردت ان أعيبها ولم يقل فاراد ربك أن يعيبها أدبا فى التعبير وكما قال ابراهيم عليه السلام واذا مرضت فهو يشفين فاضاف المرض لنفسه والشفاء لله عز وجل ومنهم من قال ان ذلك داخل فى مضمون القول وان هذا التفصيل حكاه الله عنهم والتقدير فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا فى قولهم ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ورد عليهم بقوله قل كل من عند الله وقال رضى الله تعالى عنه فى قوله تعالى يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل يولج المعصية فى الطاعة والطاعة فى

المعصية يطيع العبد الطاعة فيعجب بها ويعتمد عليها ويستصغر من لم يفعلها ويطلب من الله العوض عليها فهذه حسنة أحاطت بها سيئات

و يذنب الذنب فيلجأ الى الله فيه و يعتذر منه و يستصغر نفسه و يعظم من لم يفعله فهذه سيئة أحاطت بها حسنات

يجعلنا واخواننا ممن تكون حركاتهم وسكناتهم محررة على الشريعة تحرير الذهب آمين اللهم آمين فافهم ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) تعليمي الادب للامراء اذا اجتمعت بهم عند تعين ذلك علي فان الناصح لهم أعز من الكبريت الاحمر وغالب الناس يستحي أن ينصحهم هيبة لهم أو خوفا من شرهم ولعدم اكتراثه بذلك ومن هنا كان عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه يقول لا تدخلوا على الامراء ولو بقصد نصحهم فان سلامتكم منهم مقدمة على آفة الدخول عليهم انتهى ولما دخلت على الوزير علي باشا مصر في خيمته حين برز السفر سلخ المحرم سنة احدى وستين وتسعمائة تلقاني من خارج الخيمة وعضدني من تحت ابطي واجلسني على فراشه وجلس هو دوني وقال لي مهما يكن لكم من الحوائج فارسلوا النائب او ورقة في اصطنبول نقضها لكم فاننا هناك لاهل مصر أحسن من أقامتنا عندهم لقربنا هنالك من السلطان فقلت له ليس للفقراء بحمد الله تعالى عند الولاة حاجة ولكن ان كان لكم أنتم حاجة فاعلمونا بها نسأل الله تعالى لكم فيها فاطرق مليا ثم قال استغفر الله أنتم تعلقتم بالحق تعالى ونحن تعلقنا ببعض عبيده فكان الصواب معكم لان الحق تعالى بيده ملكوت كل شيء انتهى فكان في اعلامي له بان الفقراء محتاجون الى الله تبارك وتعالى لا الى خلقه وانهم يشفعون في غيرهم من الملوك والملوك لا تشفع فيهم بيان مقام الفقراء وتعليم الباشا الادب معهم وما رأيت أحدا ممن دخل عليه من الفقراء معهم خاطبه بمثل ذلك ولا بين له مقام الفقراء والادب معهم بل قال لي بعضهم اذا دخلت عليه فاسأله شيأ من الدنيا ولا تردها عليه فيسيء ظنه بالفقراء فلا يعود يعطي أحدا منهم شيأ و يقول ان هؤلاء معهم دنيا اه فافهم ذلك يا أخي والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) عدم تكدري على شيء فاتني من الدنيا وتكدري ممن صدها عني وذلك لعلمي و يقيني بان كل شيء فاتني فليس هو برزقي ولا قسم لي فكيف أحزن على شيء لم يقسمه الحق تبارك وتعالى لي أو أتكدر ممن صدّ ذلك عني بالوهم وهذا خلق غريب في هذا الزمان وغالب الناس يحزن و يتكدر ممن سعى في قطع رزقه أو خروج وظيفته عنه و ربما عادى من عارضه في رزقه الذي كان يتوهم انه له أبدا ما عاش (وقد رأيت) خطيبا كان يخطب في الجامع الازهر فلما دخل السلطان سليم مصر وصلى في الجامع الازهر قال الناس لا يخطب اليوم الا فلان لفصاحته ومعرفته بالوعظ المناسب للسلطان ومنعوا اصحاب النوبة تلك الجمعة لعجزه عن مثل ذلك فلما خطب رسم له السلطان بخمسين دينارا فقال هذه لي ولم يعط صاحب النوبة منها شيأ فمشيت في الصلح بينهما فلم أقدر ولم تزل العداوة بينهما الى أن ماتا على العداوة فقلت لصاحب النوبة أمن قولك في الخطبة والله ثم والله ما يعطي و يمنع و يضع و يرفع الا الله تعالى فسا درى ما يقول وبالجملة فلا يقع في مثل ذلك الا جاهل محجوب عن الله تعالى فان كان ولا بد للمؤمن من أن يحزن فليحزن على ساعة مرت به لم يذكر الله تعالى فيها فان ذلك محمود ولو لم يمكن تداركه لما فيه من تعظيم لجناب الله تعالى والحزن على فوات مجالسته تعالى والوقوف بين يديه جل وعلا كما هو شأن كل محب مع محبوبه ومن لم يحزن على فوات مجالسة محبوبه فليس له في مقام المحبة نصيب (واعلم يا أخي) ان الحزن على ما فات من الطاعات انما هو محمود للعبد ما دام محجوبا يختار خلاف ما يختاره له ربه جل وعلا فاذا رفع عنه الحجاب لم يجد شيأ قسم له ثم فاته أبدا لان ذلك لا يصح عقلا ولا شرعا (وكان) الشبلي رضي الله تعالى عنه يقول وهو في بداية أمره اللهم ان عذبتني بشيء فلا تعذبني بذل الحجاب فلما كمل حاله صار يقول الحمد لله الذي حجبني في الوقت الفلاني عن شهوده فانه تعالى ما حجبني عنه الا رحمة بي خوفا ان لا أقوم بأدب الشهود وتارة يقول اني لا أشتهي رؤية الله عز وجل أبدا فقيل له في ذلك فقال انزه ذلك الجمال البديع عن رؤية محدث مثلي انتهى ولكل مقام رجال فافهم يا أخي ذلك والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) انشراح صدري اذا أمسيت أو أصبحت وليس عندي شيء من الدنيا وانقباض خاطري اذا أصبحت أو أمسيت وعندي دينار أو درهم عكس ما عليه من يحب الدنيا وكان هذا من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فروى البيهقي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أمسى وعنده شيء من

الدنيا

فانهما الطاعة وأنهما المعصية وقال الفتى من كسر الصنم قال الله تعالى قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم وقال رضي الله عنه في قوله عز وجل أمن يجيب المضطر اذا دعاه الولي لا يزال مضطرا ومعنى كلام الشيخ هذا ان العامة اضطرارهم بتأثيرات الاسباب فاذا زالت زال اضطرارهم وذلك لغلبة دائرة الحس على مشهدهم فلو شهدوا قبضة الله الشاملة المحيطة لعلموا ان اضطرارهم الى الله دائم وان الاضطرار نعطيه حقيقة العبد اذ هو ممكن وكل ممكن مضطر الى ممده ومدد مدده وكما ان الحق سبحانه هو الغني أبدا فالعبد مضطر اليه أبدا ولا يزايل العبد هذا الاضطرار لا في الدنيا ولا في الآخرة ولو دخل الجنة فهو محتاج الى الله فيها غير أنه غمس اضطراره في المنة التي أفرغت عليها ملابسها وهذا هو حكم الحقائق أن لا يختلف حكمها لا في الغيب ولا في الشهادة ولا في الدنيا ولا في الآخرة فالعلم صنعته الكشف أي علم كان وفي أي وقت كان والارادة صفتها التخصيص أي ارادة كانت وفي أي وقت كانت ومن اتسعت أنواره لم يتوقف اضطراره

الدنيا ولم يجد من يقبله من الفقراء والمساكين لا ياوى الى بيته تلك الليلة بل ينام فى المسجد انتهى ولم أزل أنا بحمد الله تبارك وتعالى على هذا الحال الى ان دخلت سنة سبع وخمسين وتسعمائة فاطلعنى الله تبارك وتعالى على أنَّ فى كل انسانٍ ماعدا الانبياء عليهم الصلاة والسلام جزأ يضطرب ويهتم بامر الرزق لا يسكن عن ذلك الاضطراب الا ان كان عنده شئ من الطعام أو شئ من الدنيا يشترى به ما يحتاج اليه فى دنياه فمن تلك السنة وأنا أجعل عندى تارة طعاما وتارة نحو المائة نصف ونحو ذلك مما هو دون النصاب (وكان) على هذا المذهب جماعة من السلف الصالح رضى الله تعالى عنهم منهم سفيان الثورى وسليمان بن يسار وأبو سليمان الدارانى رضى الله تعالى عنهم وأرضاهم فكان سفيان رضى الله تعالى عنه يقول الدنيا وان كثرت لا تساوى عند الله تعالى جناح بعوضة وما عسى يصيب الواحد منها حتى يزهد فيه أو يأخذه وكان رضى الله تعالى عنه يقول أحب ان لا أخلى بيتى من الذهب والفضة ليلة واحدة (وكان) رضى الله تعالى عنه يقول لان أخلف بعدى أربعين ألف دينار مع قلة الاهتمام بامر رزقى أحب الى من ان أموت ولى اليد من الدنيا وأمتعتها وأنا مهتم بأمر رزقى فان ذلك يؤذن بالاتهام للحق جل وعلا (وكان) رضى الله تعالى عنه يكوم الذهب بين يديه يذريه فى الهواء ويقول لولا هذا الذهب لتمندل الناس بنا (وكان) أبو سليمان الدارانى رضى الله تعالى عنه يقول ليس الشأن ان تصفّ قدميك للعبادة وغيرك يفت لك انما الشأن ان تحرز عندك قوتك ثم تغلق بعد ذلك بابك (قال) رضى الله تعالى عنه وقد غلط فى هذا الامر خلق كثير فتجردوا فى الظاهر عن الدنيا ثم تطلعوا بالمنافى أيدى الخلائق ليطعموهم ويكسوهم وينفقوا عليهم فاحرز يا أخى قوتك ثم اغلق بابك فحينئذ لا تبالى بأى داقٍ دقّ الباب بخلاف ما اذا لم يكن فى بيتك شئ فانك تصير تقول اذا دق داق الباب لعل معه شيأ نأكله انتهى (ويؤيد) ذلك قول الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه لا تشاورْ من ليس فى بيته دقيق أى لان عقله مشتت وتدبيره ناقص انتهى (واعلم) يا أخى ان امساك الدنيا والبيات عليها على اسم غيرنا من المحتاجين لا يقدح فى مقام الزهد بخلاف الامساك على اسم العبد نفسه فربما كان ذلك لشح فى الطبيعة (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا يخلو المدخر للدنيا من حالين اما ان يكشف له ان ذلك من رزقه أو لا يكشف له فان كشف له أن ذلك من رزقه فالادب انفاقه على الناس اذا طلبوه منه فيكسب الثناء الحسن ويحبب نفسه اليهم ثم انه يرجع بعد ذلك اليه بطريق من الطرق فلا يقدر أحد منهم يتناول منه ذرة واحدة وبذلك يخرج عن ورطة الادخار بغير حاجة وان كان لم يكشف له انه من رزقه فهو مخير فى ادخاره وعدمه وينتظر بعد ذلك فكل من قسم له فهو له (وبالجملة) فلا يقدر على التخلق بهذا الخلق الا من سلك على يد شيخ وصبر تحت تربيته حتى تخلقه بصفات العبودية فيرى انه ليس له مع سيده ملك فى الدارين انما هو عبد استخلفه الحق تبارك وتعالى فى ماله لينفق منه على عباده بالمعروف ويتساوى عنده كون جميع أموال الناس عنده أو عند غيره على حد سواء ولهذا الخلق حلاوة يجدها العبد فى نفسه أشد من حلاوة الامساك عند أهل الدنيا كما يعرف ذلك أهل الله تبارك وتعالى (ولما) ترك ابراهيم بن أدهم رضى الله تعالى عنه الملك ولاموه على ذلك فقال لو يعلم الملوك ما نحن فيه لقاتلونا عليه بالسيوف (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا يكمل العبد فى مقام العبودية حتى لا يرى له ملكا مع الله تبارك وتعالى فى الدارين انما هو عبد يأكل من مال سيده ويلبس من مال سيده ويسكن دار سيده وحينئذ يخرج من ورطة الامساك والادخار جملة واحدة ولا يصير يشح فى شئ يسئل فيه الا لغرض شرعى انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به يا أخى والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علىّ) عدم مبادرتى للانكار على من رأيته يأخذ مال الولاة الا بطريق شرعى سواء كان طعاما أو ثيابا أو غير ذلك بل أتربص فى ذلك فربما كان ذلك الشيخ يصرف ما يأخذه من الظلمة للمحاويج كالذى ارتكبته الديون وطلع عليه الحب الفرنجى وهو ذو عيال وكالعميان والعجائز والايتام ونحو ذلك ممن لا يقدر على التعفف عن مثل ذلك وكذلك لا ننكر عليه اذا رأيناه يأكل من ذلك لانه ما أكله الا عند الضرورة الشرعية بخلاف ما اذا رأيناه يجمع مال الظلمة ولا يعطى منه أحدا من المحتاجين شيأ

وقد عتب الله قوما اضطروا اليه عند وجود أسباب ألجأتهم الى الاضطرار فلما زالت زال اضطرارهم قال الله سبحانه واذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون الا اياه فلما نجاكم الى البر أعرضتم وكان الانسان كفورا وقال واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضر مسه كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون وقال قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين الى غير ذلك من الآيات الواردة فى هذا المعنى ولما لم تصل عقول العموم الى ما تعطيه حقائق وجوداتهم ساط الحق عليهم الاسباب المثيرة للاضطرار ليعرفوا قهر ربوبيته وعظمة الهيبة ومن الدليل على فخامة رتبة الاضطرار ان الحق سبحانه أوقف الاجابة عليها فقال أمن يجيب المضطر اذا دعاه واذا أراد الله تعالى أن يعطى عبدا شيأ وهبه الاضطرار اليه فيه فيطلب بالاضطرار فيعطى واذا أراد الله ان يمنع عبدا أمرا منعه الاضطرار اليه فيه ثم منعه اياه وقالت حجة الله على العبد لو اضطررت الينا لاعطيناك فلا يخاف عليك ان تضطر وتطلب فلا

و يتوسع هو به فى مأ كله أو ملبسه أو مؤنة حجه فمثل هذا لا ننكر عليه من غير رؤية شوف نفس عليه الا على وجه النكر لله تبارك وتعالى فننكر عليه شفقة على دينه ولحمه من النار كما أشار اليه حديث كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به ثم بعد انكارنا عليه نتوجه الى الله تبارك وتعالى وندعو له بالمغفرة والمسامحة وارضاء الخصوم الذين جمع ذلك الظالم المال منهم ثم نشكر الله تعالى الذى عافانا من مثل ذلك (وكان) سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه يرد مال الولاة الذى يعطونه له ليفرقه على المحاويج و يقول من جمعه فهو أولى بتفرقته ثم قبله أواخر عمره وصار يفرقه على المحاويج وصار يقول ماثم درهم من شبهة الا وفى الوجود من يستحق الانتفاع به من أصحاب الضرورات كالذى طلع عليه الحب الفرنجى فى الشتاء ولا يقدر على عمل حرفة ولا أحد يفتقده ولا عياله برغيف (و بالجملة) فلا يقدر على ترك الفضول وترك المبادرة الى الانكار بغير علم الا من راض نفسه على يد شيخ حتى صار يثقل عليه النطق بالكلام (وأما من شبع) من الشهوات فالفضول من لازمه لا يقدر على ترك كثرة الكلام الحرام فضلا عن الفضول بل سداه ولحمته كثرة كلام فرحم الله من أتى البيوت من أبوابها وقد تقدم فى منة حسن الظن ان الانسان لا يقدر على حسن الظن بالناس الا ان نظف باطنه من سائر الرذائل والا فمن لازمها سوء الظن قياسا على ما فى نفسه هو وان الانسان مادام يسىء الظن بأحد فهو لم يتطهر من الرذائل فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) رضاى عن ربى عز وجل اذا قتر على الرزق كرضاى اذا وسع على لعلمى بأنه أعلم بمصالحى من نفسى ولا يفعل معى الا ما سبق به علمه وليس لعبد أن يقول لسيده رد عنى ما سبق فى علمك ولو سأل ربه فى ذلك لا يجيبه اذ لا يمكن تبديل ما قسم وأيضا فانه اذا قتر على الرزق فقد سلك بى طريق أنبيائه واصفيائه واذا وسع على فقد سلك بى طريق أعدائه فى الغالب فان فى الفقر عدم الغفلة عن الله تبارك وتعالى ورقة الحجاب وفى سعة الرزق كثرة الغفلة عن الله عز وجل وكثافة الحجاب وسيأتى بسط ذلك فى مواضع من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به على)) رضاى عنه تبارك وتعالى اذا قدر على معصية كما أرضى عنه تعالى اذا قدر لى طاعته لكن من حيث التقدير لا من حيث الكسب لان المعاصى بريد الكفر ومقدمته وهذا هو معنى قول أهل السنة والجماعة رضى الله تعالى عنهم يجب الرضا بالقضاء لا بالمقضى ومعنى قولهم أيضا نؤمن بالقدر ولا نحتج به (وايضاح ما قلناه) من الرضا ان يعلم العبد ان سيده فعال لما يريد لا يتوقف على غرض عبيده فله ان يستعمله تارة فى تقليب المسك وتارة فى تقليب الزبل فالمسك مثال الطاعات والزبل مثال المعاصى وميزان الشرع فى يد العبد لا يضعها من يده لحظة فما كان من طاعة قال الحمد لله وما كان من معصية قال أستغفر الله (فان قيل) اذا كان فعل العبد خلقا لله تبارك وتعالى فكيف سميتموه زبلا فى حق العاصى (فالجواب) قد قال تبارك وتعالى الله خالق كل شئ فخالق الحسن والقبيح ولكن من الادب أن لا يثنى على الحق تبارك وتعالى الا بما هو حسن فى العرف فلا يقال سبحان خالق القردة والخنازير وان كان ذلك حقا فمثال الطاعات والمعاصى مثال صندوقين محشوين مسكا وكتب على ظاهر أحدهما مسك وعلى ظاهر الآخر زبل فهل ينقلب ما فى باطن ذلك الصندوق من المسك زبلا بالكتابة لا سم عليه لا والله لا ينقلب بل هو مسك من حيث انه فعل حكيم عليم والله سبحانه وتعالى أعلم (وسمعت) سيدى عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول من تأمل فى مقدورات الحق تبارك وتعالى وجدها فى غاية الكمال وعلم ان الحق جل وعلا لم يقدر على عبد معصية الا لحكمة اما اختبارا له واما لوقوعه فى عجب باعماله أو تكبره بها على أحد من المسلمين ونحو ذلك فان العبد مادام مستقيما فى أحواله كلها فهو محفوظ من الوقوع فى المعاصى جملة وتامل يا أخى الانبياء وكمل الاولياء لما كان من شأنهم الاستقامة كيف حماهم الله تعالى من المعاصى جملة اما عصمة واما حفظا بخلاف غيرهم فان الله تبارك وتعالى ينوع عليهم الواردات ليخلصهم من ورطة أمور أخر كما قال تبارك وتعالى وبلوناهم بالحسنات والسيآت لعلهم يرجعون وفى المثل السائر

تعطى بل يخاف عليك أن تحرم الاضطرار فتحرم الطلب أو تطلب بغير اضطرار فتحرم العطاء وقال فى قوله تعالى كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب ثم قال بعد ذلك وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا فذكر بعض الناس فى هذا تأويلا لا يرضى ولا ينبغى أن يلتفت اليه وهو انه كان حبها لله وحده فلما ولدت انقسم حبها وليس كما قال هذا القائل لانها صديقة كما أخبر الله عنها وأمه صديقة والصديق والصديقة لا ينتقلان من حالة الا الى أكمل منها ولكنها كانت فى بدايتها متعرفا اليها بخرق العادة وسقوط الاسباب فلما تكمل يقينها أرجعت الى الاسباب فالحالة الثانية أتم من الحالة الاولى وقال رضى الله عنه الفتوة الايمان والهداية قال الله سبحانه وتعالى انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى وقال رضى الله تعالى عنه فى قوله تعالى حاكيا عن الشيطان لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين ولم يقل من فوقهم ولا من تحتهم لان فوق للتوحيد وتحت للاسلام والشيطان لا يمكنه أن

من

من لم يحيى بشراب اللهون جاء بحطبه فشراب اللهون هنا هو كناية عن الطاعات وحطبه هو كناية عن المعاصي (وفي كتاب) الحكم لسيدي الشيخ تاج الدين بن عطاء الله رضي الله تعالى عنه رب معصية أورثت ذلا وانكسارا خير من طاعة أورثت عزا واستكبارا يعني بالنظر للآثر فان الله تبارك وتعالى ما وضع التكاليف في عنق المكلف الا ليذل بها نفسه فلما خالف وتكبر بها مثل ابليس كان أثر المعصية من الذل والانكسار أحسن أثرا من أثر تلك الطاعات التي رأى بها نفسه على الخلق فافهم (ويحتاج) صاحب هذا الخلق الى ميزان دقيق يفرق به بين الحق والباطل ليعطي كل واحد منهما حقه فيستغفر ويندم من حيث كسبه ونفسه ويرضى من حيث كون ذلك من تقدير ربه عليه (وكان) سيدي عبد القادر الدشطوطي رضي الله تعالى عنه يقول ما دام العبد بعيدا من حضرة ربه فلا يلزمه غالبا كثرة الاعتراض على مقدور الحق تبارك وتعالى فاذا قرب من الحضرة أطلعه الله تبارك وتعالى على ما في أفعاله من الحكمة فلم يطلب قط تغيير شيء برز في الكون الا بوجه شرعي حياء من الله تبارك وتعالى وكان سيدي عبد القادر الجيلاني رضي الله تعالى عنه يقول لا يقدح في كمال الولي منازعته للاقدار الالهية اذ من شأن الكامل أن ينازع أقدار الحق بالحق للحق (وفي رواية) أخرى عنه رضي الله تعالى عنه انه كان يقول كل الرجال اذا ذكر القدر أمسكوا الا أنا فانه فتح لي فيه روزنة فدخلت ونازعت أقدار الحق بالحق للحق فالرجل هو المنازع للقدر بالقدر لا الموافق له انتهى وهو كلام نفيس ومعناه ليس الرجل من يكون راضيا بالمعاصي ويحتج بالقدر انما الرجل من يدافع الاقدار حتى لا تقع ثم ان وقعت كذلك أعطاها حقها من الاستغفار والتوبة والندم والحزن (فعلم) ان كراهة العبد للوقوع في المعاصي لا تقدح في رضاه عن الله تبارك وتعالى وتسليمه لاقداره بل هو مطلوب شرعا اذ المعاصي موجبة لسخط الله تعالى على العبد ومن فر من مواطن السخط فهو مأمور بذلك كأن من رأى حائطا قد مالت للسقوط فليس له أن يقف تحتها ينتظر سقوطها عليه ليموت ومن فعل ذلك فحكمه حكم قاتل نفسه وقد توعده الله تبارك وتعالى بالعذاب لانه تعدى على الحق تعالى في استجلاب الاذى ببدنه الذي هو بنية الله تبارك وتعالى ولا يهدم البنية الا خالقها وأما العبد فالواجب عليه السعي في حفظها من سائر الآفات الظاهرة والباطنة فهو ولو علم أن الله تعالى قدر عليه معصية يجب عليه مدافعتها حتى تقع بمحض القدر ويثاب على ذلك كما بسطنا الكلام عليه في كتاب اليواقيت والجواهر فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) عدم اعتمادي على شيء من طاعاتي دون الله تبارك وتعالى فان كل من اعتمد على غير الله تبارك وتعالى تخلى عنه في الآخرة والله ثم والله ثم والله اني لا أنصرف من صلاتي وأنا في خجل من ربي عز وجل أكثر من خجلي اذا عصيته لسوء ما يقع لي في صلاتي من شهودي سوء الادب والغفلة عما يليق بتلك الحضرة ولا أتجرأ أن أقول في سجودي أو في ركوعي اللهم لك سجدت وبك آمنت أو اللهم لك ركعت الى آخره الا ان أعقبت ذلك بقولي سجودا أو ركوعا أستحق به في اعتقادي المؤاخذة لولا عفوك وحلمك وشفقتك علي فلك الفضل الذي لم تخسف بي الارض ولم تمسخ صورتي انتهى فلو نظر العبد لوجد سداه ولحمته ذنوبا بالنظر لما يستحقه جلال الله عز وجل ومن كان هذا مشهده لا يقدر أن يرفع له بين العباد رأسا وفي منظومة الشيخ اسمعيل بن المقري رضي الله تعالى عنه وأرضاه ونفعنا ببركاته وامداداته

ذنوبك في الطاعات وهي كثيرة * اذا عددت تكفيك عن كل زلة
تصلي بلا قلب صلاة بمثلها * يكون الفتى مستوجبا للعقوبة
صلاة أقمت يعلم الله أنها * بفعلك هذا طاعة كالخطيئة

الى آخر ما قاله رضي الله تعالى عنه فعلم ان من كان ما ذكرناه مشهده في طاعاته فهو غائب عن طلب ثواب بفعلها بل لا يتجرأ أن يطالب ذلك من الله أبدا فحكمه كالمجرم الذي أتوا به بين يدي الوالي بسبب قتل أو عمل زغل أو فجور بامرأة أمير أو نحو ذلك فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) حسن سياستي للمقاربين الذين يقعون في اعراض الناس بغير حق

سره محبة الله تعالى وقال الشاعر

قد تخللت مسلك الروح مني * وبذا سمي الخليل خليلا
واذا ما نطقت كنت كلامي * واذا ما صمت كنت الغليلا

وقال رضي الله تعالى عنه في قوله وابراهيم الذي وفى قال وفى بمقتضى قوله حسبي الله وقال في قوله تعالى وبالاسحار هم يستغفرون قال من طاعاتهم وأعمالهم التي قاموا بها الله في لياليهم أن يشهدوها من أنفسهم ودليل ما قاله الشيخ ان الله سبحانه وصفهم قبل ذلك بقوله كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ثم قال وبالاسحار هم يستغفرون فلم يتقدم منهم في لياليهم ذنوب يكون استغفارهم منها وقد جاء في الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم من صلاته استغفر الله ثلاثا وقال الواسطي العبادات الى طلب العفو عنها أقرب منها الى طلب الاعواض عليها وقال رضي الله عنه في قوله قل بفضل الله

وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون أي من طاعاتهم وأعمالهم ومثل ذلك ورحمة ربك خير مما يجمعون وقال في قوله تعالى

فاقدم لاحدهم الطعام اذاو ردعلي وأبش له في وجهه وأباسطه وكثيرا ما أعطيه ردائي أوقيصي أوشيأ من الدنيا ونحو ذلك مما يحببه في فاذا أحبني ومال الي ثم سمعته يذكر أحدا بسوء قلت له وأنا متبسم يا أخي ماهي عادتك تذكر أحدا بسوء فانه يخجل من ذلك ويستحي ان يكمل الحكاية فاذا خجل من ذلك واستحي وسكت داويناه بنحو قولنا للحاضرين فلان يلتق من غير أخيناولا يلتق منه ثم نقول للحاضرين لو كان أصحابنا كلهم مثل صاحبنا هذا كانوا بخير فانه يحبني حاله لكونه رجلا حقانيالايداهن أحدافي حق و يقبل النصح من المحبين و نغالطه في نفسه فاذا غلط فيها قلنا له قد أحببناك يا أخي في الله واشهدوا على انه أخي دنيا وأخرى ان شاء الله تعالى ولكن مقصودي ان نتبايع في هذا المجلس على ان أحدامنا لايذكر أحدا قط بسوء ولا يقر على معصية ولا غيبة في أحد من المسلمين فلا يسع الحاضرين الا أن يجيبوا الى تلك المبايعة و يدخل ذلك المقراض في جملتهم و يبايع فاذا بايع تصرفنا فيه بعد ذلك لاجل الشرط شيأ فشيأ حتى يصيران شاء الله تعالى لايذكر الناس في مجلسنا الابخير (وهذا) الخلق قل من يفعله من الناس فانهم اما أن ينكروا على ذلك المقراض و يعبسوا وجوههم في وجهه فيخرج مقراضا فيهم كذلك واما أنهم يشاركونه في الغيبة في الناس واما أن يسكتوا على تلك الغيبة ومن أدب مجالس المؤمنين أن لايذكر فيها أحد بغيبة ولا يشمت فيه بمصيبة ولاخير في مجالس يقوم أهله كلهم متحملين الاوزار (وكان) من حسن سياسة أخي الشيخ أفضل الدين رحمه الله انه كان اذا علم من أحد أنه يغتاب الناس يقول للحاضرين أول ما يجلس عنده مثل صاحبنا هذا هو الذي ينبغي للفقير أن يتخذه صاحبا لكونه لايذكر الناس قط الابخير فيلجمه في ذلك المجلس عن الغيبة حتى يقوم لانه يستحي ان يخيب ظن الناس فيه الخير (وقد) تحزب عليه رضي الله تعالى عنه مرة جماعة بالباطل وجاؤا معهم بجماعة من الزواقير يدون سب الشيخ فقال لي ايش قلت فيمن يلجم لك هؤلاء الزواقي فلا يقدر أحد منهم ان يكلمني كلمة قبيحة و يخالفون جميع ما اتفقوا عليه مع أصحابهم فقلت له وماذا تفعل فقال أقول لهم الحمد لله الذي لم تجيبوا معكم الا جماعة خيرين دينين يستحيون أن يتكلم أحدهم بين اثنين أو يساعد أحدا على الباطل ولو كان أباه أو أخاه ولم أسمع منهم في عمري الا الكلمة الطيبة فالجموا كلهم عن سيدي الشيخ أفضل الدين رضي الله تعالى عنه فلم يقدر أحد منهم على النطق بكلمة في حقه وصار أصحابهم يغمزونهم أن يسبوه كما وعدوهم فلا يستطيعون بل انقلبوا على الذين جاؤا معهم ثم قال سيدي الشيخ أفضل الدين رضي الله تعالى عنه ايش قلت في هذه السياسة فقلت له عظيمة فقال نصرناهم وكففناهم عن الوقوع في الاثم بسبب ما كانوا أضمروه لي من السب وصار وا نصرة لي على أصحابهم الذين جاؤا بهم انتهى (فتعلم) يا أخي هذه السياسة واعمل بها فقد حماية دين أعدائك عن النقص واياك ان تعلم أعداءك انك تكرههم فانهم يزدادون فيك عداوة و يتعبون سرك انتهى و والله اني لاعرف جماعة من الفقهاء كانوا يكرهونني فمازلت أقول للناس اني أحب فلانا لدينه وخيره فيبلغه الناس ذلك فتقل عداوته حتى صار من أصحابي ولو اني كنت قلت اني أكره فلانا لقلة دينه لكان ازداد عداوة و بغضا واذا أردت يا أخي ان لاتجرئ عليك السفهاء فلا تجبهم اذا شتموك ولا تقل قط لاحدهم البعداء عندي مثل النعل أو أقل أو أخس فانهم اذا تأدبوا معك قالوا لك وكذلك أنت الا آخر عندنا الا انهم اسفه منك بيقين وأقل حياء (وقدقال) الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه وأرضاه ونفعنا ببركاته وامداداته

اذا سبني نذل تزايدت رفعة * وما العيب الا ان وقفت أسابه

(وقال) رضي الله تعالى عنه وأرضاه لاينبغي للعالم أن يرد على سفيه قط بالسفه فان كان ولا بد فليجعل عنده سفيها يسافه عنه السفهاء انتهى فاعلم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم رؤيتي في نفسي أنني معدود من جملة علماء الزمان بل لم يزل جهلي مشهودا الي على الدوام ولو أن السلطان رسم لاهل العلم والصلاح في مصر كل واحد بالف دينار لاتحدثني نفسي بانهم يعطونني من ذلك شيأ (وهذا) الخلق من أكبر نعم الله تبارك وتعالى علي وغالب من يدعيه متفعل فيه

سبحان الذي أسرى بعبده ولم يقل بنبيه ولا برسوله وهو نبيه ورسوله وانما كان كذلك لانه أراد أن يفتح باب السريان للاتباع فاعلمنا ان الاسراء من بساط العبودية والنبي صلى الله عليه وسلم كان له كمال العبودية فكان له كمال الاسراء أسرى بروحه وجسمه وظاهره و باطنه والاولياء لهم قسط في العبودية فلهم قسط من الاسراء يسرى بارواحهم لا باشباحهم وسمعته يقول في قوله تعالى ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر ان المتقين في جنات ونهر في هذه الدار وفي تلك الدار في الدنيا في جنات العلوم وأنهار المعارف وفي الآخرة في الجنة التي وعدوا بها في مقعد صدق في هذه الدار وفي تلك الدار عند مليك مقتدر في هذه الدار وفي تلك الدار وبسط كلام الشيخ هو أن نعيم الجنة الكائن فيها تكون رقائقه معجلة للمتقين في هذه الدار فما كان لهم في الجنة حسا يكون لهم في هذه الدار معنى ومثل هذه الآية قوله ان الابرار لفي نعيم أي في هذه الدار وفي تلك الدار في الدنيا في نعيم الشهود وفي الآخرة في نعيم الرؤية وكذلك قوله وان الفجار لفي جحيم أي في هذه الدار وفي تلك الدار في هذه الدار في جحيم القطيعة وفي تلك الدار في جحيم العقوبة

فيقول

فيقول أحدهم نحن لسنا من العلماء واذا فرق السلطان على العلماء مالا فلم يعطوه شيأ تكدر وتميز من الغيظ ففعله هذا يخالف دعواه فليمتحن الناصح لنفسه نفسه بهذا الميزان فان رآها انشرحت لكل شئ فاتها مما هو على اسم العلماء من وظائف ونقود فليعلم انه صادق في شهوده في نفسه الجهل اذا الجاهل اذا بلغه أن السلطان رسم بمال للعلماء لا تحدثه نفسه قط بانهم يعطونه من ذلك شيأ وكذلك صاحب هذا المقام كامر (وقد رأيت) من يدعى الجهل من طلبة العلم قد كتبوا اسمه في ديوان صدقات السلطان فجاء واحد وقال للكاتب امح اسم فلان فانه متورع ولا يأكل قط من مال السلطان فمحا اسمه فلا تسأل يا أخى ما حصل لذلك الواحد فصار يقول له أنا عظمتك ووصفتك بالورع حماية لك من الشبهات فيقول له أنا قلت لك انى ورع ولم يزل معاديا له حتى مات (وكان) سيدى على الخواص رحمه الله تعالى يقول من نظر في علوم السلف الصالح حكم على نفسه بالجهل ولم يحدث نفسه قط بانه من العلماء انتهى (وقد نقل) ابن السبكى رحمه الله تعالى ان كتب خزانة المدرسة النظامية حرقت في زمان حياة نظام الملك فشق عليه ذلك فقالوا له لا تخف فان ابن الحداد على للكتاب جميع ما حرق من حفظه فأرسلوا خلفه فأملى جميع ما حرق في مدة ثلاث سنين ما بين تفسير وحديث وفقه وأصول ونحو ذلك (ونقل) أصحاب الطبقات ان ابن شاهين الحافظ صنف ثلثمائة وثلاثين مؤلفا (منها) تفسيره للقرآن في ألف مجلد (ومنها) المسند في ألف وستمائة مجلد وذكروا انه حاسب الحبار في استجراره منه الحبر للكتابة أواخر عمره فبلغ ألف رطل وثمانمائة رطل (وحكى) بعضهم ان الشيخ عبد الغفار القوصى صنف في مذهب الشافعى باخميم ألف مجلد (وحكى) الجلال السيوطى رحمه الله تعالى ان الشيخ أبا الحسن الاشعرى رضى الله تعالى عنه ألف تفسيرا استمائة مجلد قال وهو في خزانة النظامية ببغداد (وحكى) أيضا رضى الله تعالى عنه عن محمد بن جرير الطبرى الذى ادعى الاجتهاد المطلق بعد الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه وأرضا انه كان يحفظ من العلم وقر ثمانين بعيرا (وحكى) الشيخ تقى الدين السبكى رضى الله تعالى عنه أن محمد بن الانبارى رضى الله تعالى عنه كان يحفظ في كل جمعة عشرة آلاف ورقة (وحكى) أيضا رضى الله تعالى عنه أن الامام الواحدى رضى الله تعالى عنه كان يحفظ من كتب العلم وقر مائة وعشرين بعيرا (قال) رضى الله تعالى عنه ومن الغريب ان محمد بن سينا لامه انسان على عدم حفظه للقرآن فحفظه كله في ليلة ولم يكن سبق له قبل ذلك حفظ سورة منه غير الفاتحة وقل هو الله أحد والمعوذتين وكان لا يسمع شيأ الا حفظه من أول مرة وكذلك الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه وأرضاه فكان يقول ما سمعت شيأ قط ونسيته بعد ذلك (ورويناه) عن على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه وكرم الله وجهه انه كان يقول لو شئت لاوقرت لكم ثمانين بعيرا من معنى الباء (وكان) الليث بن سعد الامام رضى الله تعالى عنه وأرضاه يقول لو كتبت ما في صدرى ما وسعه مركب انتهى (فانظر) يا أخى الى علمك مع هذه العلوم التى أوتيها غيرك من العلماء الذين ذكرناهم والذين لم نذكرهم تجده لا يجىء قطرة من البحر المحيط وهناك تحكم على نفسك بالجهل (وسمعت) سيدى عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول من أراد أن يعرف مرتبته في العلم فليرد كل قول علمه الى قائله وينظر في نفسه فما بقى معه بعد ذلك فهو علمه الذى يبعث عليه يوم القيامة ويثيبه الله عليه ويأجره وما زاد على ذلك فله ثواب حمله لا غير (وسمعته) رضى الله تعالى عنه مرة أخرى يقول لا يبلغ العبد مقام الكمل الا ان صارت مذاهب المجتهدين نصب عينه (وكان) سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه يقول لا يكمل الرجل عندنا في الطريق حتى يقدر على استخراج جميع أحكام القرآن من أى حرف شاء من حروف الهجاء انتهى فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

﴿ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على﴾ نفرة طبعى ممن يمدحنى في المجالس بنظم أو نثر من حيث خوفى من رؤية نفسى لذلك فاهلك مع الهالكين ثم انى بعد ذلك أشكر الله تعالى الذى أطلق بعض الالسنة بمدحى مع أنى لا أستحق ذلك ثم بعد ذلك أيضا أفتش نفسى فربما كان حب المدح كامنا فيها فيورثها المدح بعض زهو وعجب فيجب على الفقير مراعاة ذلك على ان المادح غالبا لا يخلو من مجازفة وكذب ومثال من يفرح بما قاله الشعراء

وقوله في مقعد صدق أى في هذه الدار وفي تلك الدار في هذه الدار في مقعد صدق العبودية وفي تلك الدار في مقعد صدق الخصوصية عند مليك مقتدر في هذه الدار وفي تلك الدار في هذه الدار لهم عندية الامداد وفي تلك الدار لهم عندية الاشهاد وقال في قوله تعالى ما خلق الله ذلك الا بالحق الحق الذى خلق به كل شئ كلمة كن قال الله سبحانه ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وقال في قوله سبحانه أن اشكر لى ولوالديك انما قرن شكره بشكرهما لانهما أصل في وجودك وقال في قوله وما تلك بيمينك يا موسى قال هى عصاى أتوكأ عليها وأهش بها على غنمى ولى فيها مآرب أخرى الى قوله سيرتها الاولى يقال للولى وما تلك بيمينك أيها الولى قال هى دنياى أتوكأ عليها وأهش بها على غنمى وغنمه أعضاؤه ولى فيها مآرب أخرى فيقال له ألقها فناء عنها فالقاها فيكشف له عن حقيقتها فاذا هى حية تسعى ثم يقال له خذها ولا تخف ولا يضره أخذها حين أخذها لانه أخذها باذن كما ألقاها باذن فأخذها من الوجه الذى به ألقاها فاطاع الله في أخذها كما أطاع الله في القائها وقال في قوله ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا الملك يومئذ الحق للرحمن انما قال الرحمن ولم يقل القهار ولا العزيز

كذبا مثال من سمع شخصا يقول عنه ما رأيت رائحة أطيب من رائحة غائط فلان اذا دخل الخلاء فيفرح بذلك مع علمه بنتنه فهو الى السخر يقبه أقرب وكان الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول من مدحك بما ليس فيك فقد يذمك بما ليس فيك أي فكما أنه لم يتورع في المدح فكذلك لا يتورع في الذم وأيضا فان غالب الحاضرين لمدحك قد يعرفون من عيوبك ما يصدهم عن قبول المدح فيك اما ظاهرا واما حقيقة (وكان) سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول اذا رأيت نفسك على قدم الاستقامة ثم مدحك انسان فهو تنبيه لك على نقصك ففتش نفسك وتعرف من الله تبارك وتعالى سبب مدح الناس لك فربما علم تعالى من نفسك حب المدح لها على عبادتها مثلا فاعطاك ذلك وجعله هو حظك منه سبحانه وتعالى كما يفرح الوالد الطفل بالجلاجل والشخاشيخ انتهى (وكان) أخي أفضل الدين رضي الله تعالى عنه يقول اذا مدحك انسان فقل لنفسك لولا أن الله تبارك وتعالى علم منك عدم الاخلاص وعدم الاكتفاء بعلمه وحده لأخفاك كما أخفى عباده المخلصين ولم يبعث لك من يمدحك اذ لا يحتاج الى الترغيب في الطاعات الا من كان يعبد الله على حرف (وأما) مدح الله تبارك وتعالى للانبياء عليهم الصلاة والسلام فانما هو ليعلمنا الله تعالى بعلو مقامهم وصدقهم لنقبل منهم كل ما جاؤنا به من الهدى من غير توقف لا لترغيبهم في الطاعة خوفا أن يخلوا بها كغيرهم فان ذلك لا يحتاج اليه الانبياء عليهم الصلاة والسلام لعصمتهم (وكان) سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه يزجر من يمدحه أشد الزجر غيرة لجناب الله عز وجل ان يشركه في صورة المدح أحد مع أنه كان مشهده ان جميع الصفات التي يمدح بها انما هي بالاصالة للحق تبارك وتعالى فكان يحب أن يتميز بالنقص المطلق وليتميز الحق جل وعلا بالكمال المطلق وان كان لم يزل متميزا كذلك وكان رضي الله عنه يقول ليس في حل من يمدحني في غيبتي أو حضوري فان مثلي لو نطقت كل ذرة من جميع الكائنات بهجوه لكان ذلك قليلا انتهى (وهذا) المقام أعلى مما ذكره الشيخ تاج الدين بن عطاء الله رضي الله تعالى عنه وأرضاه في حكمه بقوله العارفون اذا مدحوا انبسطوا لشهودهم ذلك من الملك الحق والعباد اذا مدحوا انقبضوا لشهودهم ذلك من الخلق انتهى فان الكامل هو من ينظر بالعينين أو العيون لا بعين واحدة فينظر ان ذلك من الحق بأحد العينين فيشكره على ذلك وينظر ان ذلك من الخلق بالعين الاخرى فيخاف ويستغفر فقد يكون ذلك استدراجا وقد تحققت بهاتين العينين ولله الحمد (وكان) أخي سيدي أفضل الدين رضي الله تعالى عنه يقول من ادعى انه وصل الى مقام لا يؤثر فيه مدح الناس له فليمتحن نفسه بما لو ذموه ونقصوه وكفروه فان كان يتأثر من ذلك فهو يحب المدح انتهى وهذه ميزان تطيش على الذر فزجر المادح أو منعه بسياسة أولى حتى لا يعود لمثل ذلك (وكان) سيدي عبد القادر الدشطوطي رضي الله تعالى عنه يقول لا ينبغي للعبد أن يفرح بما آتاه الله تعالى من العلوم والمعارف والجاه الا بعد مجاوزة الصراط وماذا ينفع المدح لمن يسقط يوم القيامة من الصراط في النار انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك بمنه وكرمه والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) موافقتي على مدح من يكرهني اذا سمعت أحدا يمدحه أو يذكره بخير فاظهر البشاشة وطلاقة الوجه حتى لا يكاد يلحق بي أحد اني متفعل بذلك وفي ذلك من حسن السياسة ما لا يخفى على عارف (وفيه) أيضا سد باب الغيبة والنميمة في وفيمن يكرهني فربما اني اذا لم أظهر البشاشة لمدح من يكرهني وانقبضت فهم الناس عداوتي ويفتح للناس باب الغيبة ونقل الكلام بالفساد بيننا وبينه وتكثر الفتنة وتشتد العداوة فيحتاج من يخالط الناس في هذا الزمان الى عقل وافر وسياسة عظيمة والاقال العدو ما شاء من النقائص بخلاف ما اذا قالوا له ان فلانا ظهر لنا منه الفرح والسرور لما مدحناك عنده وتحققنا أنه يحبك وجميع ما يبلغك عنه من ضد ذلك انما هو من زيادة الناقل وأكثر الناس اليوم لا يكادون يذكرون عن بعضهم ما يؤلف قلوبهم أبدا انما يذكرون ما ينفرهم عن بعضهم ويتفرجون عليهم حتى لا يكاد أحد الشخصين يخالط أخاه ساعة بل سمعت بعضهم يقول اللهم ان أدخلتني الجنة فلا تجعلني جار الفلان وقد رأيت شخصين من المدرسين بينهما وقفة فجمعتهما دعوة لعرس فأول ما دخل أحدهما ورأى عدوه هناك شرع في الرجوع

وشرع

لأن تشقق السماء بالغمام وتنزل الملائكة مظهران من مظهر القهر والسطوة فلو قال للقهار أو للعزيز لم يطق العباد ذلك وتفطرت قلوبهم فرفق بهم ان قال الملك يومئذ الحق للرحمن وهكذا قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ولم يقل للقهار ولا للعزيز لان الحشر وهول المطلع شديد فلاطفهم بروحانيته في ظهور سلطان قهره وقال وقد سئل عن قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون فقال القائل من أين للعبد أن يتقي الله حق تقاته ومن أين له أن لا يموت الا وهو مسلم فقال الشيخ رضي الله عنه أقول ان هذه الآية منسوخة بقوله فاتقوا الله ما استطعتم فكانوا قد خوطبوا أولا بتقوى الله حق تقاته وهو أن يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر ثم خفف عنهم بقوله فاتقوا الله ما استطعتم قال ويمكن الجمع بين الآيتين فاتقوا الله ما استطعتم أي في جانب الاعمال وقوله تعالى فاتقوا الله حق تقاته أي في جانب التوحيد وقوله ولا تموتن الا وأنتم مسلمون أي لا تتعاطوا من الاعمال الا أعمالا اذا متم عليها متم مسلمين وقال رضي الله عنه صليت خلف الشيخ صلاة الصبح فقرأ بحم عسق فلما انتهى الى قوله يهب لمن يشاء اناثا نخطر لي

وشرع الجالس فى الخروج فعجز الناس أن يجلسوا أحدهما مع جلوس الآخر فلم يقدروا فخرج الجالس ودخل الخارج فتكدر الوقت على جميع العلماء الحاضرين وعلى كل من كان حاضرا وصار الناس يقولون اذا كان هذا فعل العلماء فى بعضهم فما بقينا نعتب على الظلمة والعوام وحصل لصاحب الوليمة كذلك غاية التكدر واذا كان العلم لا يهذب حامله فكيف يتهذب به غيره انتهى فينبغى لمن حضر وليمة وكان هناك من يتأذى بمجالسته أن لا يدخل لئلا يقع له كما وقع لمن قدمنا ذكرهما من التعزير أو يتصبر حتى ينفض الناس وانه اذا لم يوافق على سماع مدح عدوه فأقل أحواله السكوت (وقد حضرت) مع أخى سيدى أفضل الدين رضى الله تعالى عنه وليمة وهناك شخص من أشد المنكرين عليه فقام المادح يمدح ذلك المنكر فخلع أخى سيدى أفضل الدين رضى الله تعالى عنه وأرضاه عليه جبته ونقطه بالفضة فزال انكار ذلك الشخص على يدى سيدى أفضل الدين وقام وقبل رأسه وكأن الكراهة التى كانت عنده لم تكن وهذا من حسن السياسة (وسمعته) رضى الله تعالى عنه مرة يقول ينبغى للفقير اذا كان فى مجلس وهناك من يحط عليه أو يكرهه أن يذكره بخير للحاضرين من ورائه فانه أقوى فى تخفيف العداوة من مدحه فى وجهه وأكمل فى رياضة النفس وكذلك ينبغى له أن يقوم له اذا قام بقصد ازالة المانع بينه وبينه ويؤجر على ذلك ان شاء الله تعالى وهذا خلق لا يشم رائحته الا من سلك على يد الاشياخ حتى فطموه عن جميع الرعونات البشرية أو من جذبه الحق تبارك وتعالى الى حضرته بغير واسطة أحد من الاشياخ فلم يلتفت الى مراعاة أحد من الخلق الا عن اذن الله تبارك وتعالى والا فمن لازمه غالب اعمالهم رياء ونفاقا فيعاملونه كذلك رياء ونفاقا ولا يحصل بذلك تخفيف عداوة (وقد دخلت) بحمد الله تعالى الى مقام صرت أكرم فيه جميع المسلمين وأجلهم وأعظمهم من حيث كونهم عبيد الله عز وجل لا لعلة أخرى وصرت أسعى فى التأليف بينهم بكل ما يمكننى وربما أتانى النمام بكلام قبيح عن بعض أعدائه فاقلبه بكلام حسن وأبلغه فيتعجب ويقول أنت صادق فيما تقول ولكنى أعرف منه سابقا خلاف هذا ولكن القدرة صالحة (ومما وقع لى) أن شخصا من الحسدة صار يذكرنى بالسوء فى المجالس فصار الناس يقولون لى ان فلانا يقول فى عرضك كذا وكذا فأقول لهم أنا عاهدت الله تعالى ان لا أقبل نميمة من أحد وقد فارقته على صفاء وصلح ولم أجتمع به بعد ذلك فلا أصدق فيه قولا الا ان سمعته منه باذنى فانقطع الناس عن نقل الكلام الى عنه وأنا أعلم انى لو صدقتهم وقابلته بالسوء لنقلوا اليه كذلك ما يسمعونه منى فان من نم لك نم عليك ومن نقل اليك نقل عنك (ولهذا) الخلق حلاوة يجدها الانسان فى نفسه أشد من حلاوة العسل فافهم يا أخى ذلك ترشد واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم المبادرة الى الانكار على من رأيته يسعى على وظائف اخوانه فى هذا الزمان بل أتربص وانظر فى أمره فربما كانت تلك الوظيفة تحت يد من لا يستحقها شرعا لفقد شروط الواقف أو غير ذلك ثم اذا تبين لنا بعد ذلك أنه أخذها من أخيه بغير حق كأن لبس على الناظر حتى جونه فى تقريره فعند ذلك ننكر عليه أشد الانكار وأحسن ما يقول الواحد منا اذا رأى طالب علم سعى على وظيفة أخيه أو سمع عالما ينكر على عالم شيأ لم تصرح الشريعة بحكمه اعلم يا أخى ان فلانا أعلم منى وربما يكون أعلم منك بالشريعة فلولا ان له شبهة حق فى مثل ذلك لما فعله على ان هؤلاء المنكرين لا ينكرون على ذلك الذى سعى غالبا الا من ورائه ولا أحد يبلغه فى الغالب وذلك معدود من الغيبة لا من النصيحة فليتنبه الانسان لمثل ذلك (وقد بلغ) سيدى عليا الخواص رضى الله تعالى عنه ان شخصا يسعى على وظائف الناس ثم ينزل عنها لقوم آخرين بفلوس فأرسل وراءه وزجره أشد الزجر وخوفه من سوء الخاتمة بمقتضى الايذاء وحب الدنيا وتحول عنه بالقلب فتاب الى الله تبارك وتعالى ورجع (وبالجملة) فكل من ذاق ضيق العيش فى الدنيا أقام لمن يسعى فيها الاعذار وصار لا ينكر على الناس الا ما خالف صريح السنة المحمدية أو كلام أئمتها رضى الله تعالى عنهم (وقد كان) طلبة العلم فى الزمان الماضى لهم صدقات وخيرات وهدايات تأتيهم من التجار والاكابر بغير سؤال ويقولون لاحدهم اشتغل بالعلم ونحن نكفيك ما تحتاج اليه من كسوة ونفقة (وكان) كل غنى أو أمير

انه الحسنات ويهب لمن يشاء الذكور فنظر لى انه العلوم أو يزوجهم ذكرانا وانانا علوما وحسنات ويجعل من يشاء عقيما لا علم ولا حسنة فلما سلم الشيخ من الصلاة استدعانى وقال لقد وجدت فهمك فى الصلاة يهب لمن يشاء اناثا الحسنات ويهب لمن يشاء الذكور العلوم أو يزوجهم ذكرانا واناثا علوما وحسنات ويجعل من يشاء عقيما لا علم ولا حسنة فتعجبت من اطلاع الشيخ على ذلك فقال أتعجب من اطلاعى على فهمك فى الصلاة قد فهم فلان كذا وفهم فلان كذا حتى عد افهام الجماعة الذين خلفه وقال فى قوله تعالى ان الشيطان لكم عدو ففهم قوم من هذا الخطاب انهم أمروا بعداوة الشيطان فشغلهم ذلك عن محبة الحبيب وقوم فهموا من ذلك ان الشيطان لكم عدو أى وأنا لكم حبيب فاشتغلوا بمحبته فكفاهم من دونه قيل لبعضهم كيف صنعك مع الشيطان فقال وما الشيطان نحن قوم صرفنا هممنا الى الله فكفانا من دونه وقال رضى الله عنه قرأت مرة والتين والزيتون الى ان انتهيت الى قوله تعالى لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين ففكرت فى معنى هذه الآية فكشف لى عن اللوح المحفوظ فاذا مكتوب فيه لقد خلقنا الانسان فى

يفتقد كل ليلة جميع من في حارته من الفقهاء والفقراء بالطعام مهيأ مطبوخا فصار الاكابر اليوم لا يرى أحد منهم حسنة من حسنات الدنيا (وقد قررنا) لاخواننا مرارا ان سعي الفقير وطالب العلم على نفسه في هذا الزمان ليلا ونهارا لا يقدح في مقامه لان جميع ما يحصله بالجري والتعب قد لا يكفي عياله فسعيه على ما يستره ولو سماه الناس دنيويا أفضل من تركه التكسب ولو سماه الناس صالحا وقد يكون الساعي فقيرا ليس له ما يقوم باوده والمسعى عليه غنيا لا يحتاج لتلك الوظيفة ولا يقوم بها فاراد الساعي سترة حاله وعياله وأكله بتعاطي تلك الوظيفة على الوجه الشرعي وحمايته من أكله الحرام بأخذه المعلوم وتركه المباشرة فهذا من الساعي مقصد حسن لا ينبغي الاعتراض عليه فيه (فاياك يا أخي) أن تنكر على طالب علم يسعى على قوته وتقول ما بقي عند أحد من الناس قناعة بل تربص وتأمل فربما كان ذلك السعي واجبا عليه والواجب لا يجوز لاحد الانكار على فاعله (وقد بلغنا) أن الشيخ أبا عبد الله القرشي المصري رضي الله تعالى عنه مر باصحابه على صبي يقرط فريكا من الغيط فقال للصبي هذا حرام عليك يا ولدي فقال لاي شيء يا عم والله انه لزرع أبي وحده وقد أرسلني أقرط منه شيأ نعمله فطيرا لاخوتي فجعل الشيخ أبو عبد الله بين أصحابه ومن ذلك اليوم ما بادر بالانكار على أحد الا بعد علم (وكان) أبو عبد الله هذا من أكابر العارفين وهو تلميذ الشيخ أبي الربيع المالقي رضي الله تعالى عنه (وكان) رضي الله تعالى عنه يقول قلت يوما في دعائي اللهم لا تفضحني بسر ربي على رؤس الخلائق فقال له الشيخ أبو الربيع رضي الله تعالى عنه ولاي شيء تجعل لك سريرة تفتضح بها هلا نظفت نفسك من سائر الادناس انتهى رضي الله تعالى عنهما فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) حسن سياستي للامير الذي خدمه أحد من أصحابنا وصار صاحبي يأكل من طعامه الذي غالبه بلص وحرام وذلك باني أقول له مشافهة أو في كتاب أرسله له وبعد فاني أوصيك يا أخي ان تأكل من طعام الامير الذي اختاره لنفسه ولا تأكل من طعام أحد من البلاصية الذين حوله الا الدينين منهم فاني أعتقد من الامير التحرز من أكل الشبهات ومقتضى دينه انه لا يأكل الا ما ظهر له حله فان مثل هذا الكلام حق فاذا سمعه صاحبنا أخذله منه معنى أو سمعه الامير يأخذله منه معنى أو سمعه المباشرون أخذوا لهم منه معنى من غير ان نسمي أحدا منهم بلاصا أو انه يأكل حراما لاسيما ان كنا نشفع في المظلومين عند ذلك الامير فانه ربما نفرت نفسه من قولنا لصاحبنا لا تأكل من طعامه فيصير يخالفنا في الشفاعات فيتعب سرنا في تحويل قلبه الى ما طلب منه اللهم الا أن نعلم احتمال ذلك الامير لزجرنا وقبوله نصحنا فلا بأس اذن بالافصاح عن المقصود (وقد كتبت) مثل ذلك للاخ الصالح ابن الصالح سيدي أبي المجد ابن الشيخ أحمد المغربي الزفتاوي نفعنا الله تعالى ببركاته حين عمل اماما وفقيها عند حمزة الكاشف بالغربية فارسلت له اياك ثم اياك والاكل من طعامه أو موافقته على هواه المذموم (وكتبت) للكاشف أوصيك بان لا تقبل كل ما أتاك به جماعتك واياك أن تغفل عما يفعلونه مع الرعية خوفا من حرقك بالنار (وهذا) دأبي دائما في سياسة الولاة اذا علمت أن أحدا منهم ظلم انسانا لا أجعل ذلك الظلم على علمه أبدا لئلا يصير يخاصم عن نفسه وانما أقول بلغنا ان جماعتك ظلموا فلانا من غير علمك والمسؤل النظر في هذه القضية ولا تكل أمرها لاحد غيرك وأجر الاخ على الله تبارك وتعالى وكثيرا ما أقول السلام على الاخ العزيز العبد الصالح فلان واقصد بذلك صلاحه لاحدى الدارين الجنة أو النار فربما ينكر علي بعض الجهلة ويقول لي كيف تصف شيخ العرب الفلاني أو الكاشف الفلاني بالصلاح وهو يظلم الناس وذلك كذب وليس ذلك بكذب على هذا القصد وهو أيضا أخ في الله عز وجل وعزيز على من يحبه وكثيرا ما أقول للظالم أسأل الله تبارك وتعالى ان يدخلك الجنة بغير حساب وأضمر في ذلك انه يتوب عليه ويرضي عنه خصماءه يوم القيامة من فضله ثم يدخله الجنة بغير حساب وكذلك أقول في حق النصارى واليهود من الظلمة لو وقع منا الدعاء لهم بدخول الجنة لا بد ان نضمر الدعاء بوقوع اسلامهم قبل ان يموتوا والا فنحن نعلم قطعا ان الجنة محرمة على الكفار فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

أحسن تقويم زوجا وعقلا ثم رددناه أسفل سافلين نفسا وهوى وقال في قوله ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه همت به هم ارادة وهم بها هم ميل لا هم ارادة وقال في قوله تعالى لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الى قوله ثم تاب عليهم فقال عن شيخه أبي الحسن ذكر توبة من لم يذنب لئلا يستوحش من أذنب لانه ذكر النبي والمهاجرين والانصار ولم يذنبوا ثم قال وعلى الثلاثة الذين خلفوا فذكر من لم يذنب ليؤنس من قد أذنب فلو قال أولا لقد تاب الله على الثلاثة الذين خلفوا لتفطرت أكبادهم وقال رضي الله عنه التقوى في كتاب الله على أقسام تقوى النار قال الله تعالى واتقوا النار وتقوى اليوم قال تعالى واتقوا يوما وتقوى الربوبية يا أيها الناس اتقوا ربكم وتقوى الالوهية واتقوا الله وتقوى الالية واتقون يا أولي الالباب وقال رضي الله عنه في قوله تعالى سماعون للكذب أكالون للسحت نزلت في اليهود ومن كان من فقراء هذا الزمان مؤثرا للسماع لهواه آكلا مما حرمه مولاه فهي نزعة يهودية لان القوال يذكر العشق وماهو بعاشق والمحبة وماهو بمحب والوجد وماهو بمتواجد فالقوال يقول الكذب والمستمع

ومما

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم بغضي أو عداوتي أو ايذائي لاحد ممن يحضر المواكب الالهية كقوام الليل والمؤذنين والذاكرين الله تعالى كثيرا والميقاتي فربما حفت بهؤلاء العناية الربانية فغفر الله تبارك وتعالى لهم ما جنوه من السيآت في الماضي والمستقبل وصاروا محبوبين للحق تبارك وتعالى فكيف نكره أو نعادي أو نؤذي من يحبه الحق تبارك وتعالى (وهذا) الخلق وان كان فعله واجبا كذلك مع غير من يحضر المواكب الالهية لكنه في حقهم آكد كما قالوا يستحب للصائم أن يكف لسانه عن الغيبة في رمضان مع أن ذلك واجب عليه في غير رمضان أيضا فافهم (وقد تقدم) في هذه المنن اني سامحت جميع من آذاني من المسلمين اكراما لله تبارك وتعالى ثم لرسوله صلى الله عليه وسلم فدخل في ذلك المؤذنون وقوام الليل وانما نبهنا عليهم هنا زيادة تأكيد لئلا يغفل الاخوان عن مثل ذلك فيعادوا أحدا منهم بغير حق وينتحل له عذرا لا يقبل عند الله تبارك وتعالى (وقد كان) سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يكرم المؤذنين والذاكرين لله تبارك وتعالى غاية الاكرام ويقول ان هؤلاء من خدام الله عز وجل وربما أقبل الحق تبارك وتعالى عليهم في الاسحار بالرضا وجعل دعاءهم مقبولا في حق كل من دعوا عليه وربما كان الذي آذاهم وعاداهم في ذلك الوقت نائما على جنابة (وكان) رضي الله تعالى عنه يقول اذا تشوش منكم أحد من المؤذنين فصالحوه فورا وقبلوا نعله لئلا يدعو عليكم دعوة في الاسحار فتنفذ فيكم الى سابع ولد (وسمعته) رضي الله تعالى عنه مرة أخرى يقول اياكم أن تعادوا أحدا من خدام المساجد من مؤذن وبواب وفراش وامام وغيرهم لانهم أهل حضرة الله عز وجل وحضرة الله تبارك وتعالى يحرم دخولها على الذي عنده شحناء من أخيه بغير حق واضح كالشمس فمن كان من أهل حضرة الله تبارك وتعالى عرف ما قلناه وأومأنا اليه ومن لم يكن من أهلها فهو كالبهائم السارحة فلا كلام لنا معه حتى يخرج من صفات البهائم (وقد) تكدرت مرة من مؤذن فقمت في الليل للتهجد فلم أجد قلبي معي ولا قدرت على احضاره فالهمني الله تبارك وتعالى السبب فطلعت له المنارة في الليل وصالحته فرد الله تعالى على قلبي ودخلت الحضرة وقد كنت عالجت قلبي قبل ان أطلع له حتى ذاب فلم أقدر على حضوره بل صار كما يلوح لي بارقة من حضوره تذهب لوقتها وتنفلت من الاقبال على الحضرة (وهذا) أمر لم أره فاعلا في عصري من أقراني الا القليل وذلك لعدم دخولهم الحضرة فلو دخلوها لعرفوا أهلها وعرفوا المقدم عند الملك فاحترموه حتى لو أرادوا أن يؤذوه بعد ذلك لا يقدرون بل يكرمونه تعظيما للملك كما هو الحكم في جماعة ملوك الدنيا (وكان) سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه يقول لو أن الناس علموا ولاية أحد من الفقراء ما آذوه قط وانما يعتقدون فيمن يؤذونه انه زوكاري نصاب مراء شيطان انتهى وفي هذا الكلام ما يشبه رائحة العذر لهم (وقد دخل) مرة شخص مجهول من جماعة الباشا على الوزير بمصر على بعض المشايخ فكلمه الشيخ بغلظة وأنا حاضر فقال له أما تعرفني أنا فلان قيجي الباشا علي فقام له الشيخ وأكرمه وصار يعتذر اليه كأنه وقع في ذنب عظيم ولو أن انسانا قال له أنا من أمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أكرمه ذلك الاكرام فتعجبت من ذلك الشيخ كل العجب فالله يغفر لنا وله آمين فاياك يا أخي ان تعادي أحدا ممن ذكرنا اكراما لله تبارك وتعالى فاعلم ذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) أدبي مع قضاة هذا الزمان كبارا وصغارا ولا أقول ببطلان أحكامهم في العقود والوثائق كما يقع فيه بعضهم بل أرى عقودهم وأنكحتهم صحيحة أدبا مع أئمة الدين القائلين بصحتها وأدبا مع السلطان الذي ولى أولئك الحكام ولعلمي بانه أتم نظرا مني ومن أمثالي بل ربما كان أتم نظرا من جميع رعيته وصاحب هذا المشهد لا ينكر على امامه في تولية أحد أو عزله ولا يذمه أبدا من وراءه كما يفعله بعضهم (وقد) قال العلماء رضي الله تعالى عنهم لو ولى السلطان قاضيا فاسقا نفذ قضاؤه للضرورة (وقالوا) أيضا من غلبت طاعاته على معاصيه فهو عدل واعتقادنا بحمد الله تبارك وتعالى في جميع من نعرفهم من قضاة مصر وشهودهم ان طاعاتهم غلبت على معاصيهم (وبلغنا) عن الامام أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه انه كان يقول كل مسلم عدل وان كان المتأخرون من أصحابه قد قيدوه ببعض شروط ويكفي المتعنت في القضاة والشهود

سماعه ومن أكل من الفقراء طعام الظلمة حين يدعى الى السماع فهو يصدق عليه قول الله سماعون للكذب أكالون للسحت وقال رضي الله عنه عبر بعض الصحابة على بعض اليهود فسمعهم يقرؤن التوراة فتخشعوا فلما دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل عليه جبريل فقال اقرأ قال وما أقرأ قال اقرأ أولم يكفهم انا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم فهو تنبوا أن تخشعوا من غيره وهم انما تخشعوا من التوراة وهي كلام الله فما ظنك بمن أعرض عن كتاب الله وتخشع بالملاهي والغناء وقال رضي الله عنه وقد سأله سائل يا سيدي لم قال عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم ولم يقل الغفور الرحيم فقال لانه لو قال الغفور الرحيم لكان شفاعة من عيسى عليه السلام لهم في المغفرة ولا شفاعة في كافر ولانه عبد من دون الله فاستحى من الشفاعة عنده وقد عبد معه وقال رضي الله عنه في قوله تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله في هذه الآية مدح لسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم أي ان هذا القرآن لا تثبت له الجبال لو أنزل عليها

الاقتداء بهذا الامام الاعظم رضي الله تعالى عنه ولم أزل بحمد الله تبارك وتعالى على هذا الخلق من حين كنت شابا بخلاف ما أشاعه عني بعض الحسدة من اني أقول ببطلان أحكامهم لفسقهم بقبض فلوس القانون وذلك باطل عني وما رأيت قط أحدا منهم وهو يأخذ رشوة لكوني لم أقف على قاض قط الى وقتي هذا وان كان ذلك يقع من بعضهم فلا يجوز لي تعميم الحكم فالله تعالى يغفر لهذا الحاسد ما جناه آمين بل من جملة ما وقع لي انني اطلعت على شخص عقد عقد ابنته على يد قاض ثم انه جاءنا يعقد العقد ثانيا بحضرة الفقراء فأنكرت عليه غاية الانكار وقلت له القاضي أعلى مرتبة في العدالة من أمثالنا لعدم ثبوت عدالتنا على يديهما كما وقلت له ان كنت تعتقد بطلان أحكامهم فكيف يسوغ لك أن تدعي بالحقوق التي تثبت لك على الناس بشهاداتهم وأحكامهم وتقاريرهم كالبراآت والحجج فاستغفر وتاب فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ)) موالاتي لمن والى شيخي أو الامام الاعظم ومعاداتي لمن عاداهما بغير طريق شرعي ولو لم يعلما بذلك قياما بواجب حقهما وان وقع انني أظهرت المحبة لعدوهما فانما ذلك بنية صالحة كنحو أن يميل الي بالمحبة حتى أعلمه الادب في حقهما لا خيانة لهما (وكان) على هذا القدم الامام الاعظم أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه وسعيد بن جبير واضرابهما رضي الله تعالى عنهم (ومن وقائع) الامام الاعظم أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه ان الخليفة لما منعه الفتيا سألته ابنته في الليل عن الدم الخارج من لحم الاسنان هل ينقض الوضوء فلم يجبها وقال سلي عن ذلك عمك حمادا فان امامي منعني الفتيا ولم أكن أخنه بالغيب (ومن وقائع) سعيد بن جبير رضي الله تعالى عنه أن الحجاج لما حبسه وصار أولاده يبكون عليه قال له السجان اذهب فنم عند أولادك وأنا أكتم ذلك فقال معاذ الله ان أخالف ولي أمري فقال له السجان ان الحجاج ظالم ولا يلزمك طاعته فلم يصغ اليه وقال ان الحجاج لو علم ذلك منك لآذاك ولم أكن ممن يجر الى أخيه الاذى ولم أر لهذا الخلق فاعلا في عصري من أقراني الا النادر وتقدم هذا الخلق في هذه المنن بابسط مما هنا فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ)) أدبي مع طلبة العلم من المالكية أكثر من غيرهم من حيث ان الامام مالكا رضي الله تعالى عنه له مشيخة على امامي رضي الله تعالى عنهما فكما كان امامنا يتأدب مع شيخه وأتباعه كأشهب وابن القاسم كذلك ينبغي لمقلدي مذهبه أن يتأدبوا مع اتباعه (وقد نقل) عن الشيخ محيي الدين النووي رضي الله تعالى عنه انه بحث مع بعض المالكية فأغلظ عليه المالكي فقيل للنووي في ذلك فقال ان إمامه شيخ امامي فالادب معه كالادب مع امامه انتهى ولم أر لهذا الخلق فاعلا في مصر من أقراني الا القليل فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ)) حمايتي من الاكل من طعام المتهورين في مكاسبهم سواء دعوني اليه في بيوتهم أو أرسلوه الى بيتي ثم بتقدير انني أشهو وآكل منه فتلعب نفسي منه وأتقيؤه في الوقت قبل ان تتشربه العروق وقد قدمنا في هذه المنن ان من علامة المتهورين في مكاسبهم أن ينوعوا الاطعمة في بيوتهم في هذا الزمان فانهم لو تورعوا فيما يدخل يدهم ربما لم يجدوا شيأ من ذلك الذي نوعوه بل لم يقدروا على الخبز الحاف ومن المتهورين في المكسب بعض التجار والزياتين ونحوهم ممن يبيع على الظلمة والمكاسين وأكلة الرشا ويأخذ ثمن بضاعته من أموالهم فانه لا فرق في الحرام والشبهة في مذهب المتورعين بين أن يأخذوه بواسطة أو بلا واسطة (وما نقل) عن بعض علماء الحنفية رضي الله تعالى عنهم من أن الحرام لا يتعدى ذمتين سألت عنه الشيخ شهاب الدين بن الشلبي الحنفي شيخ الاسلام بمملكة مصر رضي الله تعالى عنه فقال هذا محمول على من لم يعلم بذلك أما من رأى المكاس مثلا يأخذ من أحد شيأ من المكس ثم يعطيه لآخر ثم أخذه ذلك الآخر فهو حرام فافهم وبلغنا عن الحسن البصري رضي الله تعالى عنه انه زار عمر بن عبد العزيز أيام خلافته فأخرج له عمر كسرة يابسة ونصف

خيارة

نخشع وتصدع وأنتم ماخشعتم ولا تصدعتم *(فائدة)* اعلم أن تفسير هذه الطائفة لكلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم بالمعاني الغريبة كما مضى من فهم الشيخ قوله يهب لمن يشاء اناثا الآية وقوله ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة وكما سيأتي في تفسير الاحاديث فذلك ليس احالة للظاهر عن ظاهره ولكن ظاهر الآية مفهوم منه ماجلبت الآية له ودلت عليه في عرف اللسان وثم افهام باطنة تفهم عند الآية والحديث لمن فتح الله قلبه وقد جاء انه عليه الصلاة والسلام قال لكل آية ظاهر وباطن وحد ومطلع فلا يصدنك عن تلقي هذه المعاني منهم أن يقول لك ذو جدل ومعارضة هذا احالة لكلام الله عز وجل وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم فليس ذلك باحالة وانما كان يكون احالة لو قالوا لا معنى للآية الا هذا وهم لم يقولوا ذلك بل يقرون الظواهر على ظواهرها مرادا بها موضوعاتها ويفهمون عن الله ما أفهمهم وربما فهموا من اللفظ ضد ما قصده واضعه كما أخبرنا الشيخ الامام مفتي الانام تقي الدين محمد بن علي القشيري قال كان

خيارة وقال له كل يا حسن فان هذا زمان لا يحتمل فيه الحلال السرف انتهى فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به على) عدم أكلى من طعام من يعتقد فى الصلاح ولولا ذلك لما طعمنى لانه لا يخلو حالى من أمرين اما أن أكون صالحا فى نفس الامر من حيث لا أشعر أو غير صالح فان كنت صالحا فقد أكلت بدينى طعاما وان كنت غير صالح فقد أكلت حراما فى الشرع لانه لو اطلع على ما أقع فيه من المخالفات ليلا ونهارا لم يعتقدنى أبدا بل ربما بصق على وجهى ولم يجالسنى (وقد كان) أخى سيدى أفضل الدين رحمه الله تعالى يقول انى أحب ان آكل طعام من يحبنى اذا كان حلالا دون طعام من يعتقدنى فقلت له ما الفرق بينهما فقال لان المحب لا يتزلزل عن محبتى اذا وقعت فى زلة بل يحبنى محبة الوالدة لولدها فهى تسمح بالاحسان اليه سواء اتصف بالصلاح أو لم يتصف وأما المعتقد فانما يحبنى مادام الصلاح قائما بى وأنا لا أقدر على المداومة على الاستقامة انتهى (وهذا) الامر قل من يتنبه له من الاخوان فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم أكلى من طعام من يأكل بدينه من فقراء هذا الزمان ويجرد الناس ويسلقهم اذا لم يبروه بألسنة حداد لا سيما اذا عمل مولدا كبيرا فانه لا يكاد يحلل فيه ولا يحرم أى لا يحلل الحلال و يعتنى به ولا يحرم الحرام و يجتنبه فالورع ترك الاكل من طعام هؤلاء لانه لولا اعتقاد الناس فيهم الصلاح لم يعطوهم شيأ ومعلوم أن من يأكل الدنيا بدينه أقبح ممن يأكلها بدنياه (وقد كان) الفضيل بن عياض رضى الله تعالى عنه يسقى على جمل بمكة فيحمل الماء من العين الى دور الناس و يتقوت هو وعياله من ثمن ذلك فقيل له ان فلانا ترك الحرفة فلم يضيعه الله تبارك وتعالى وأقبل على عبادة ربه فقال الفضيل رضى الله تعالى عنه هذا رجل ربما يأكل بدينه خبزا وإداما ثم قال رضى الله تعالى عنه والله لان آكل الدنيا بالطبل والمزمار أحب الى من أن آكلها بدينى انتهى (وقد سأل) شخص من الامراء أن يعمل مولدا لسيدى على الخواص رحمه الله تعالى فأبى الشيخ رضى الله تعالى عنه وقال والله إن كسبى من هذا الخوص لا يحبنى الاكل منه فكيف آكل من كسب الامراء وأدعو الناس الى الاكل منه انتهى وهذا الامر قل من يتنبه له من فقراء هذا الزمان بل رأيت منهم من يسافر البلاد فيجمع آلات طعامه فى ذلك المولد من أموال الولاة والظلمة ثم يدعو الناس اليه فيلطخ بواطن الناس بالحرام والشبهات وربما قال بعض الناس قد حصل لنا الليلة خير لانا أكلنا حلالا من طعام سيدى الشيخ ولا يفتشون على ذلك الطعام من أين جاء به الشيخ (وقد كان) سيدى على الخواص رحمه الله تعالى لا يجيب قط فقيرا دعاه الى طعامه الا ان علم أن له كسبا شرعيا من تجارة أو زراعة أو صنعة بل قد رأيته مرة أمر فقيرا بالقىء لما أكل من طعام متمشيخ عمل مولدا ولا حرفة له وقال رضى الله تعالى عنه كيف تأكل من طعام شخص يأكل بدينه (وقد أخبرنى) شخص من جماعة الباشا على الوزير فقال قد سئمت نفوسنا من كثرة سؤال هؤلاء المشايخ الذين يعملون لهم موالد فلم يتركوا عندنا عسلا ولا أرزا ولا عدسا ولا بسلة وايش قام على هؤلاء أن يتجردوا ويعملوا لهم مولدا انتهى فأخذت لى من ذلك مشروبا ومن أراد من المشايخ المتجردين عن الكسب بالحرف والصنائع أن يعرف كونه يأكل بدينه أم لا فليقدر نفسه متجردا من جميع صفات الصالحين التى تظاهر بها واعتقده الناس وقبلوا يده ورجله لاجلها و ينظر بعد ذلك حاله فكل من أطعمه أو عمل له مولدا فليأكل من طعامه بشرط الحل فى ذلك فان مثل هذا لم يطعمه لاجل دينه وأظن انه اذا تجرد من صفات الصالحين لا يصير أحد يحسن اليه ولا يعمل له مولدا قط كما لا يعمل مثل ذلك لمن لم يظهر صلاحه (وقد كان) أخى سيدى أفضل الدين رحمه الله تعالى يقول لا أحب أن آكل لاحد طعاما الا ان كان الطعام حلالا وكان الشخص بحيث لو رآنى أشرب الخمر لم يتغير اعتقاده فى الصلاح انتهى فقلت له هذا باب للامتناع من أكل طعام جميع الناس أو غالبهم فقال مالى ولهم (ومما وقع) ان الامير يوسف بن أبى أصبغ اعتقد شيخا من مشايخ الريف وصار يقبل يده ورجله و يعمل له مولدا كل قليل و يدعو الناس الى مولده و يتشوش ممن لم يحضر ثم بعد ذلك مد الشيخ

ببغداد فقيه يقال له الجوزى يقرأ اثنى عشر علما فخرج يوما قاصدا الى مدرسة فسمع منشدا ينشد شعرا

اذا العشرون من شعبان ولت
فواصل شرب ليلك بالنهار
ولا تشرب بأقداح صغار
فقد ضاق الزمان عن الصغار

فخرج هائما على وجهه حتى أتى مكة فلم يزل مجاورا بها حتى مات وقرئ على الشيخ مكين الدين الاسمر قول القائل

لو كان لى مسعد بالراح يسعدنى
لما انتظرت بشرب الراح افطارا
الراح شئ شريف أنت شاربه
فاشرب ولو حملتك الراح أوزارا
يا من يلوم على صهباء صافية
كن فى الجنان ودعنى أسكن النارا

فقال انسان هناك لا يجوز قراءة هذه الابيات فقال الشيخ مكين الدين للقارئ اقرأ هذا رجل محجوب و يكفيك فى هذا ان ثلاثة سمعوا مناديا يقول يا سعتر برى ففهم كل منهم عن الله مخاطبة خوطب بها فى سره سمع الواحد اسع تر برى وسمع الآخر الساعة ترى برى وسمع الآخر ما أوسع برى فالمسموع واحد واختلفت أفهام السامعين كما قال سبحانه تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى

وضربه علقة وحلق شعره وقال كنت أظن انه صالح فظهر لى انه ليس بشيخ انتهى فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله تعالى يتولى هداك فالحمد لله الذى جعلنى أكره طعام المعتقدين والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) حمايتى من الاكل من طعام النذور والاعراس الواسعة وطعام العزاء والجمع وتمام الشهر فلا تحضرانى أكلت شيأ من ذلك الامرة واحدة ثم تقيأته (وايضاح) كون ذلك لا يليق بأهل الطريق أنه لا يسلم من الشبهة غالبا وأن طعام النذر لا يعمله صاحبه الا بعصار الزامه نفسه به ان شفى الله مريضه مثلا كما أشار اليه خبر انَّ النذرَ لا يُقدِّمُ شيأ ولا يؤخِّرُه وانما يُستخرَجُ به من البخيل مالم يكن يخرجه أو كماورد (ومعلوم) أن طعام البخيل داء كما صحت به الاحاديث لاسيما ان عملته امرأة من كسبها فان الاكل منه ينافى شهامة الرجل لاسيما سيدى الشيخ الحاضر بجماعته ليأكل ويلحس الصحون حتى لا يخلى فيها لمن بعده شيأ (وقد نقلت) وصايا الاشياخ رضى الله تعالى عنهم بالنهى عن الاكل من كسب النساء فى سائر الاقطار ليرفعوا همة المريد عن مثل ذلك واذا كانوا يمنعونهم من الاكل من كسب غيرهم من الرجال فكيف بالنساء وقالوا من رضى لنفسه بالاكل من كسب امرأة فارفضوا أمْرَه فانه لا يجىء منه شئ فى الطريق وأما ما ورد من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يذهب بأصحابه كل يوم جمعة الى دار امرأة يأكلون عندها سلقا تطبخه لهم فهو لا يدخل فى هذا الميزان لان كل ما فى الدنيا ملك له بالاصالة وجميع الخلق يأكلون من رزقه صلى الله عليه وسلم وأيضا فانه معصوم من تناول ما يحصل به نقص شئ من كماله صلى الله عليه وسلم فافهم (وأما) أطعمة العرس الواسعة فان الغالب على صاحبه التكلف فيه فيطبخ ما ليس من عادته ان يطبخه مما هو فوق طاقته (وقد نهانا) الشارع صلى الله عليه وسلم عن الاكل من طعام المتكلفين والمتباهين والمتفاخرين فترى أبا العريس أو أم العروسة أو أم العريس يبيع أحدهم ثيابه فى عمل الطعام أو يقترض غالب ذلك ولو بالربا ويقول قد تجونت فى عمل هذا العرس وما بقى الا عمله فيعمل ذلك الطعام متكرها له متفاخرا به حتى انه بعد ذلك ربما سمع بعض الناس يقول كان طعام فلان أكثر من طعام فلان فيتأثر لذلك (وأما) طعام العزاء والجمع وتمام الشهر فربما دخله المفاخرة كذلك وربما عملوا ما عملوا من الفطير والعجمية والسنبوسك والحلو والارز متكلفين له خوفا من عتب الناس الذين يعزون ويطلعون له التربة وربما كان ذلك من مال الايتام أو بعضهم ولا يتصور منهم اذن وليس لوليهم فعل مثل ذلك شرعا فالعاقل من فتش على كل لقمة دخلت بطنه قبل ان يضعها فى فيه (وكذلك) لا ينبغى لمتورع ان يشرب من الماء الذى يسبلونه عند الدفن ان كان أهل الميت يقيمون ذلك من التركة اللهم الا أن يكونوا بالغين رشداء فلا حرج فى ذلك ولا فى طعام العزاء والجمع وتمام الشهر بطريقه الشرعى (وقد) حمى الله تبارك وتعالى بعض اخواننا من الاكل من طعام العزاء فالله تعالى يديم عليهم ذلك (وسمعت) أخى الشيخ أفضل الدين رضى الله تعالى عنه يقول لا يليق بمن له مروأة ان يجلس يأكل من طعام العزاء من الجبن المقلى والفطير وغير ذلك وأم الميت وأبوه واخوته واخواته كأنهم غمسوا فى نار من فرقهم الى قدمهم من شدة الحزن والداهية العظمى خناق المقرئين على الفلوس وانتهاب بعض الطعام وأهل الميت يسمعون ذلك وذلك دليل على خلو باطنهم من مشاركة أهل الميت فى الحزن ولا يخفى ما فى ذلك فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم كالجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له جميع الجسد بالحمى والسهر انتهى (فاياك) يا أخى والاكل مما ذكرناه ثم اياك والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) حمايتى من الاكل من طعام الصنايعى الذى يعمل بالقوت لاسيما ان كان قد طعن فى السن الان كافأته على ذلك باعطائه ثمنه أو بتوجهى الى الله تبارك وتعالى ان ينزل له البركة الخفية فى رزقه بقية عمره وأرى أثر الاجابة لدعائى وسبب التورع عن مثل ذلك كون الصنايعى يقاسى شدة فى كسبه طول يومه حتى يعاين ما يقارب أسباب الموت فلا ينبغى لمن له مروأة أن يأكل من مثل ذلك لاسيما ان كلفته امرأته لعمل أسبوع أو مولد أو نحو ذلك انتهى فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما

الاكل وقال سبحانه قد علم كل أناس مشربهم فأما الذى سمع اسع تربى فر يدل على النهوض الى الله بالاعمال ليستقبل الطريق بالجد وقيل له اسع الينا بصدق المعاملة تربنا بوجود المواصلة وأما الثانى فكان سالكا الى الله طاولته الاوقات فخاف أن يفوته الوصلة فقيل ترو بجا على قلبه لما أحرقه نار الشغف الساعة ترى برى وأما الآخر فعارف كشف له عن وسع الكرم فخوطب من حيث أشهد فسمع ما أوسع برى وقال الشيخ محيي الدين بن عربى دعانا بعض الفقراء الى دعوة بزقاق القناديل بمصر فاجتمع بها جماعة من المشايخ فقدم الطعام وعجز الاوعية وهناك وعاء زجاج جديد قد اتخذ للبول ولم يستعمل بعد فغرف فيه رب المنزل الطعام فالجماعة يأكلون واذا الوعاء يقول أكرمنى الله بأكل هؤلاء السادة منى لا أرضى لنفسى ان أكون بعد ذلك محلا للاذى ثم انكسر نصفين قال ابن عربى فقلت للجمع سمعتم ما قال الوعاء قالوا نعم قلت ما سمعتم فأعادوا القول الذى تقدم قال فقلت قال قولا غير ذلك قالوا وما هو قلت قال كذلك قلوبكم قد أكرمها الله بالايمان فلا ترضوا بعد ذلك أن تكون محلا لنجاسة المعصية وحب الدنيا جعلنا الله واياك من أولى

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) حمايتي من الاكل من طعام من علمت أن عليه دينا حالا وهو يماطل صاحبه مع القدرة على وفائه والعلة في ذلك كون الواجب عليه أن يصرف ثمن ذلك الطعام في الدين ففي أكلنا منه شبهة لكون الحق فيه لغير نا دونا وكذلك لا آكل من طعام شخص عليه دين وهو عاجز عن وفائه بل هو أشد من أكل طعام القادر لما فيه من الاجحاف به ولو أنه دعانا بطيب نفس فلا نجيبه لانه جاهل بما قلناه لانه كالطفل في حجر واليه أو وصيه أو قيمه لا يجيبه الى كل ما تهواه نفسه فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) حمايتي من الاكل من هدية علمت بالقرائن ان لها عند صاحبها قدرا عظيما كأن أرسلها مع غلاميه وقال له لا تسلمها الا الى عبد الوهاب في يده أو جعل على وعائها قفلا أو خيطه أو علمت أنه في كل قليل يصير يتذكرها ولو في نفسه وذلك من علامة أن نفسه تتبعها بعد ان أرسلها ففيها ضرب من التكلف وقد نشأ بيننا عن الاكل من طعام المتكلفين وكذلك من علامة كبر مقدار الهدية عنده كونه ينص على أني آكلها ولا أعطيها الغير فانه تحجير علي وذلك من علامة ان نفسه تبعتها أيضا فان من أعطى لغيره شيأ خالصا له فلا تحجير عليه وكذلك اذا جلست مع أحد على سماطه وصار يحلفني اني آكل ذلك الورك من الدجاجة مثلا وكلما أبعده عني يقربه مني فانني ازداد فيه نفرة فلا آكله لانه لولا عظمته عنده ما اعتنى به ذلك الاعتناء (وهذا) الخلق والآذان قبله لم أرلها فاعلا في مصر غيري فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) كراهتي للاكل وحدي كما أكره الصلاة فرادى من غير عذر ويضيق صدري من الاكل وحدي كما يضيق اذا صليت وحدي بجامع أن الشارع صلى الله عليه وسلم أمرنا بالاكل مع الجماعة كما أمرنا بالصلاة معهم (وفي ذلك فوائد منها) ائتلاف القلوب (ومنها) كثرة البركة في الرزق والمدد (ومنها) امتثال أمر الشارع صلى الله عليه وسلم وايضاح ذلك أن الله تبارك وتعالى أمرنا باقامة الدين وعدم التفرق فيه ولا يستقيم ذلك الا بائتلاف القلوب ولا تتألف القلوب غالبا الا بالاجتماع على الطعام والاحسان الى بعضهم بعضا ولعل بعض الناس يرتبط قلبه معك اذا أطعمته أكثر من ارتباطه معك اذا صليت معه جماعة وأكسبته الاجر (فعلم) ان كل من أكل وحده ومنع رفده وأراد من غالب الناس نصرته ولو على الدين فقد أتى البيوت من غير أبوابها وربما خذلوه ولم ينصروه عنادا لكثرة بغضهم له اذ البخيل مبغوض ولو كان كثير العبادة والسخي محبوب ولو كان فاسقا كما هو مشاهد (وهذا) الخلق قد اعطانيه الله تبارك وتعالى من حين كنت صغيرا فكل ليلة لا أجد من يأكل فيها معي لا أهنأ بالطعام فيها ولا استلذ به وكلما كثرت الايدي وأكلوا أطايب الطعام كلما أفرح عكس البخيل (وكان) على هذا القدم سيدي محمد بن داود رضي الله تعالى عنه والشيخ عبد الحليم ببلاد المنزلة رضي الله تعالى عنه فربما عمل أحدهم الدجاجة ففرقها على نحو سبعين نفسا انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) مباسطتي للخادم حتى صار لا يبالي اذا قلت له تعال كل معي فان كثيرا من الخدام اذا قال سيده تعال كل معي يقول فضيحة آكل مع سيدي وفي ذلك رائحة علم العبد بفظاظة سيده وتكبره عليه ولو انه كان يعلم منه الرحمة واللين لجلس يأكل مع سيده بلا اذن (وقد بلغنا) أن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه دعا فتى له ليأكل معه فأبى فجلس عمر يبكي وقال لولا انه علم مني التكبر ما أبى انتهى (فاياك) ثم اياك من التكبر على خادمك أو رؤية نفسك عليه فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) عدم ردي للسائل اذا كان محتاجا فاعطيه ما سأل ولو كان عمامتي أو جوختي أو هما معا الا ان كان أحوج الى ذلك مني ولا أمنعه الا لغرض شرعي لا لبخل ولا لشحة نفس (وهذا) الخلق من أكرم أخلاق الفقراء ولا أحصي عدد من لبس من ثيابي ويجمع ذلك كله أني لم ارقع ثوبا قط منذ

الخصوصية قال رضي الله عنه في قوله عليه السلام سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد حتى يعود اليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه ورجل دعته امرأة ذات حسن وجمال فقال اني أخاف الله ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه فقال الشيخ الامام العادل هو القلب ورجل قلبه معلق بالمسجد حتى يعود اليه أي ورجل قلبه معلق بالعرش فان العرش مسجد قلوب الموقنين ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه أي خاليا من النفس والهوى ورجل تصدق بصدقة فاخفاها أي من النفس والهوى وكذلك قال في قوله تعالى اذ نادى ربه نداء خفيا أي من النفس والهوى * واعلم ان هؤلاء السبعة جازاهم الحق سبحانه من حيث معاملتهم اياه أما الامام العادل فانه عدل في عباد الله فأوى المظلوم الى ظل عدله فآواه الله في ظله يوم لا ظل الا ظله وأما الشاب الذي نشأ في عبادة الله فانه آوى الى الله معرضا عن هواه آويا الى كنف

وعبت على نفسي اعطاياأخـذه الناس من أصحابي وغيرهم كما هو مبسوط في نعمة ذكرأ ثمها من كسوتهم من العلماء والصلحاء والفقراء والاقارب ونحوهم (واعلم يا أخي) أن من الغرض الشرعي أن أقـدم نفسي لكونها أحوج الى ذلك من السائل وكـذلك من الغـرض الصحيح عـدم اعطائي لذلك السائل ذلك الشئ حتى أجـد نية صالحة ولو شهرا أو أكثر فربما استحيى الفقير اذا طلب منه شئ بحضرة الناس مما يشح به الناس غالبا فأعطى فاتبعته نفسه وذلك معدود من التهور ومن الرياء وحب المحمدة وكذلك من الغرض الصحيح اذا علم ولو بالقرائن أن سؤاله تعنت لا لحاجة اليه فليتنبه الانسان لمثل هـذه الامور ولا يعطي ويمنع الاحق فان الاموال انما وضعها الحق تبارك وتعالى في يد العارفين لمنافع العباد من أنفسـهم أو غـيرهم فان رأوا نفوسـهم أحوج قدموها أو غـيرهم أحوج قدموه (وفي الحديث) ابدأ بنفسك ثم بمن تعول فمن آثر السائل على نفسه بما هو أحق به فقـد ظلم نفسه فعليه اثم من ظلم رعيته وشق عليها وما مدح الله تبارك وتعالى المؤثرين على أنفسـهم الا ترغيبا لهـم وتشجيعا ليخرجوا من ورطة البخل الذي فتحوا عيونهم في الدنيا عليه فلولا مدح الله تبارك وتعالى لهـم على ذلك ما قدروا على الخروج من شح نفوسـهم فاذن الايثار من صـفات المريدين والبـداءة بالنفس من صفات الكمل لان العبـد يؤمر أولا بالخروج من الشح فاذا وفى العمل به أمر بالبداءة بنفسه قياما بالعدل اللهم الا أن يكون له أتباع يقتدون به في الايثار فالائق به التنزل لمقامهم ويؤثر على نفسه بحضرتهم ولا يخفى ان الكامل على يقين من طريق كشفه أنه من رزقه أو من غير رزقه فان كان من رزقه فهو على يقين من عوده اليه ولا يقدر أحد أن يأكل منه شيأ فيستفيد بايثارهم على نفسه حسن الثناء عليه وفتح باب الاقتداء به والثواب الذي هو الأصل وان كان من غير رزقه فليس له منع صاحبه منه بل اللائق دفعه اليه ومن شأن الكامل ان يعطي كل ذي حق حقه بخلاف غير الكامل فانه ان وفى بمقام أخل بمقام آخر (وفي الحـديث) الاقربون أولى بالمعروف ولا أقرب اليك من نفسك فهي مقدمة على جارك اذا كانت محتاجة لما هي أحق به (فعلم) أنه لا تعارض بين حديث ابدأ بنفسك وبين قوله تبارك وتعالى ويؤثرون على أنفسهم لان الآية في حق من عنده اتهام لنفسه في المنع لبخل وشح في النفس أو لمن يقصد أنه يقتدي الناس به والحديث في حق من ليس عنده ذلك وتقديم المريد غيره عليه من باب ظلم دون ظلم فسومح بظلم نفسه طلبا للترقي الى مقام آخر أعلى مما هو فيه فعمدته العمل على الخروج من عهدة نفسه وحظوظها ما أمكن ولو انه أمر بالبداءة بنفسه لازداد بخلا وشحا * ولما لام بعضهم سيدي الشيخ عبد القادر الجيلاني رضي الله تعالى عنه على أكله المطاعم اللذيذة ولبسه الثياب الفاخرة والنوم على الفرش الناعمة الوثيرة قال لهم يا طول ما أطعمت نفسي الطعام الكريه وألبستها الخشن وأنمتها على التراب وقد وفت بما استأجرتها عليه واستحقت ان تأخذ أجرتها قبل ان يجف عرقها وذلك قبل موتها فان عرقها لا يجف الا بالموت انتهى كلامه رضي الله تعالى عنه وأرضاه وهذا الذي قاله الشيخ رضي الله تعالى عنه لا يكون الا لمن له أتباع يعرفون مقامه أو لمن ليس له اتباع أما من له اتباع لا يعرفون مقامه فمن لازمهم غالبا الاقتداء به في الترفهات فيهلكون ويقفون عن السير لنقص رأس مالهم بذلك بخلاف الكامل ثم لا يخفى على المريد أن جميع ما يؤثر به غيره ليس هو من رزقه فلا ينبغي له ان يرى له به مقاما على غيره بايثاره لانه ما آثر الغير الا بما هو لذلك الغير ولو أنه كان أمسكه لنفسـه لا يقدر على أنه يتناول منه شيأ (ومن هنا) قالوا ما تورع المتورعون وزهد الزاهدون الا فيما لم يقسم لهم انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) اعتقاد كثير من الانس والجن واليهود والنصارى في الصلاح واجابة الدعاء مع أني لست من الصالحين عند نفسي ولا عند كثير من الناس (وهذا) من أكبر نعم الله تبارك وتعالى علي ومن أعظم سترة سترني بها بين العباد حتى اني أنفي الصـلاح عن نفسي بحضرة بعض الناس لينفر مني فيقول لي بل أنت صالح فأتعجب من صـنع الله تبارك وتعالى وأعرف انه أراد سـتري بين عباده ولولا ذلك لكان الامر بالعكس فأقول لهم أنا صالح فيقولون لي تكذب لست بصالح (ثم) ان الناس قسمان قسم يعلم بصلاح نفسـه

مولاه فصنع الحق معه ذلك في الآخرة جزاء كما صنع هو ذلك مع الله في الدنيا معاملة وأما الرجل الذي قلبه معلق بالمسجد حتى يعود اليه فانه آثر طاعة الله وغلب عليه حب الله فلـذلك صار قلبه متلفتا الى المسجد لا يحب البراح عنه لانه يجد فيه روح القربة وحلاوة الخدمة فآوى الى الله مؤثرا لربوبيته فاظله الله بظله يوم لا ظل الا ظله جزاء لما سبق من معاملته وأما الرجلان اللذان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه فهما تواصلا بروح الله تعالى وتألفا بمحبة الله فكان ذلك منهما انحياشا الى الله فآواهما الله بظله يوم لا ظل الا ظله وأما الرجل الذي دعته امرأة ذات حسن وجمال فقال اني أخاف الله رب العالمين فانه صلى نار مخافة الهوى من المولى وخالف بواعث الطبع المعارضة للتقوى ولما خاف الله هرب اليـه ولما هرب اليـه ههنا معاملة آواه الله اليه في الآخرة مواصلة فاظله الله بظله يوم لا ظل الا ظله وأما الرجل الذي ذكر الله خاليا ففاضت عيناه فانه لم تفض عيناه الا من القـرح التي أحرقت قلبه اما حياء من الله أو شوقا اليـه أو خوفا من ربوبيتـه أو لشهود التقصير معه فلما فعل ذلك حيث لا يراه أحد الا الاحد كان ذلك معاملة لله وانحياشا اليه بالاعتذار اليه أو بالتشوق فآوى

فيكون

فيكون نفيه الصلاح عن نفسه اثماًمالها وقسم لايعلم بصلاح نفسه فهو صادق فى نفيه الصلاح عن نفسه وعلى ذلك أكثر السلف الصالح (وقدكان) مالك بن دينار رضى الله تعالى عنه يقول والله لوحلف حالف أننى من الفاسقين لقلت له صدقت (وكان) الحسن البصرى رضى الله تعالى عنه يقول لوحلف شخص أن اعمالى اعمال من لايؤمن بيوم الحساب لقلت له صدقت لاتكفر عن يمينك انتهى لكن صاحب هذا المقام ربما يقل شكره لله تبارك وتعالى فلا يكاد يرى لله تبارك وتعالى عليه نعمة أو صفة من صفات الكمال ولكن ان من الله تبارك وتعالى عليه بالكمال كثر شكره لله تبارك وتعالى من حيث حلمه جل وعلا عليه وعدم معاجلته بالعقوبة مع شدة خوفه من الله تبارك وتعالى من ذلك لان الكامل يكنى أبا العيوب (اذا علمت) ذلك فمن جملة اعتقاد المسلمين فىّ أننى أعطى أحدهم القشة من الارض اذا طلب منى الدعاء لمريضه أو كتابة ورقة وأقول له بخر المريض بها فيفعل فيحصل له الشفاء باذن الله تبارك وتعالى فاعرف أنه لولا شدة اعتقاد أحدهم ماشفى الله تعالى مريضه بدخان تلك القشة فان الامور وتجرى بها المقادير الالهية سرعة وبطأ بحسب قوة الاعتقاد وضعفه حتى ان بعض من لااعتقاد عنده من المجادلين يأخذ القشة وعنده شك فى أن تلك القشة تنفعه فلا تنفعه (وقد جاءنى) مرة فقيه يأخذنى سياقا الصهره لما غضبت زوجته وكان قد جعل لها خمسين دينارا فلم يرضوا أن يردوها له فقلت له خذ هذه القشة وأعطها الصهرك فانه يردها لك بلا فلوس فقال لى لاتمزح معى فانى مكروب فلازال الفقراء به حتى حصل عنده بعض الاعتقاد فأخذ القشة فبمجرد ما أعطاها الصهره قال له اذهب نخذ امرأتك فتعجب الفقيه من ذلك وقال أحوال الفقراء لاتدخل تحت حكم العقل (وكذلك) جاءنى الشيخ ناصر الدين بن الطنب المدرس بناحية دمنهور بالحيرة وهو مكروب فقلت له مالك فقال اشتكانى شخص لى عليه دين للباشاه على نائب مصر وذكر له أن الشيخ هدم جدارا فوجد فيه قدرتين ذهبا وعمودين فضة وانه أمر الوالى بالقبض عليه فقلت له أبرئ المديون مما عليه والحق تبارك وتعالى يلهم الباشاه انه يكذبه فيما يدعيه عليك من المال فأبى ان يبرئه وكان معه الشيخ سالم الدمنهورى وهو كثير الاعتقاد فى الفقراء فصار يقول للشيخ ناصر الدين أطع عبد الوهاب فيقول كيف أبرئه من مالى فلما طلع القلعة مخالفا للاشارة وعاين أسباب الهلاك قال له الشيخ سالم أبرئه كما قال عبد الوهاب فأبرأه فى نفسه فقال الباشاه الذى ظهر لى ان المسطور الذى كتب على هذا الرجل باطل ودعواه بالقدرتين الذهب والعمودين الفضة باطل وقد كان جماعة الديوان كلهم تيقنوا انه معاقب لامحالة لاجل قدور الذهب وعمد الفضة فما وقع للشيخ ناصر الدين الرعب الامن جهة توقفه عن العمل بالاشارة وطلب العمل برأى نفسه (وقد وقع) ان شخصا جاءنى من حارة جامع ابن طولون يطلب منى الدعاء لابنته وذكر أن بها استسقاء وان الاطباء أيسوا من مداواتها فقلت له أعندك اعتقاد تفعل ما آمرك به فقال نعم فاعطيته قشة فبخرها بها فشفيت من يومها فعلمت صحة اعتقاده وقد بلغ ذلك بعض المنكرين فقال كل هذا سحر فرمدت عينه فصار يصيح ليلا ونهارا فقالوا له اذهب لعبد الوهاب فقال أنا لاأعتقد فيه صلاحا فاشتد عليه الالم فجاءنى غصبا عليه وكان بين أيدينا طعام كشك فقلت له كل من هذا الكشك فتوقف وقال هذا منهى عنه فاشتد عليه الالم فقال له الناس جرب الاشارة هذه المرة فأكل من ذلك الكشك فراقت عينه فى الحال فشفى (وكذلك) جاءنى فقيه يشكو القولنج وهو صائم فاطعمته بسلة فسكن القولنج كل ذلك لكونى أقول على ذلك الشئ بسم الله الذى لايضر مع اسمه شئ فى الارض ولا فى السماء وهو السميع العليم (وقد) قدموا مرة لخالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه اناء مسموما فأعلمه الناس به فقال بسم الله وشربه فلم يضره (فعلم) مما قررناه ان كل من لم يكن عنده اعتقاد فى اسم الله تبارك وتعالى أنه لايضر معه شئ فليس له ان يأكل شيأ مضادا لذلك المرض شرعا لانه ربما ضره ووقائعى فى ذلك كثيرة شهيرة ومن جملة اعتقاد النصارى واليهود انهم يطلبون منى كتابة الحروز لاولادهم ومرضاهم فأعطى أحدهم القشة فيبخر بها مريضه فيحصل له الشفاء فأتعجب فى اعتقادهم فىّ مع اختلاف الدين وكثيرا ما أقول لهم لم لاتسألون رهبانكم وعلماءكم فيقولون أنت أعظم عندنا من البترك ومن جميع أهل ديننا وانما كنت أعطيهم القشة دون كتابة شئ من القرآن أو أسماء الله تبارك وتعالى اجلالا لله تعالى ولكلامه ثم من

الى الله فاظله الله فى ظله يوم لاظل الا ظله وأما الرجل الذى تصدق بصدقة فاخفاها حتى لاتعلم شماله ماتنفق يمينه فانه قد آثر الله على نفسه ببذل الدنيا ايثارا لحب الله على ماتحبه نفسه لان شأن النفس حب الدنيا وعدم البذل لها فلا يبذلها الا من آثر الله عليها ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والصدقة برهان أى برهان يدل على ان العبد آثر مولاه على نفسه وهواه فلما مال هذا العبد الى الله بالعاملة من الله عليه بان أظله فى ظله يوم لاظل الا ظله وتشترك الاقسام السبعة فى معنى واحد فلذلك جوزوا جزاء واحدا اشترك فى ان كلا من هؤلاء السبعة صلى حر مخالفة الهوى فى الدنيا فلم يذقه الله حر الآخرة وقد قال صلى الله عليه وسلم حاكيا عن الله لاأجمع على عبدى خوفين ولا أجمع عليه أمنين ان أمنته فى الدنيا أخفته فى الآخرة وان أخفته فى الدنيا آمنته فى الآخرة وقال رضى الله عنه فى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا أى دلوهم على الله ولا تدلوهم على غيره فان من دلك على الدنيا فقد غرك ومن دلك على الاعمال فقد أتعبك ومن دلك على الله فقد نصحك وقال رضى الله عنه فى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت الجنة فتناولت منها عنقودا ولو أخذته

أعجب ما وقع ان نصرانيا كان يبيع الجرفي حارتنا وكان اذا بار خمره في مثل الثلاثة شهور يجيء يأخذ خاطري ويقول أنا خائف من فلوس الحلة انها تقف علي فأقول له يا معلم الخمر عندنا محرم بالاجماع فكيف أقول يا الله ارسل للمعلم من يشتري خمره ويسكر فيقول ادع الله أن ينزل لي البركة فأقول له ان البركة لا تكون في شيء نهى الله تعالى عنه فقال ادع الله أن يتوب علي من بيع الخمر فدعوت له فمات بعد جمعة (ومن جملة) ما وقع لي مع الجن انهم أرسلوا الي نحو خمسة وسبعين سؤالا في علم التوحيد لا كتب لهم عليها وقالوا قد عجز علماؤنا عن الجواب عنها وقالوا هذا التحقيق لا يكون الامن علماء الانس وسموني في السؤال شيخ الاسلام فكتبت لهم الجواب عنها نحو خمسة كراريس وسميته كشف الحجاب والران عن وجه أسئلة الجان (وكذلك) أرسلوا الي قصة فيها خطبة غريبة في شدة الفصاحة واللغات نحو حزب يسألوني فيها أن أخلص ولد شرف الدين بن الموقع لما أسره جماعة من يهود الجان فارسات أقول لهم اسألوا غيري فقالوا قد عجز غيرك عن تخليصه منهم فكتبت له ورقة بحملها فرجعوا عنه وقد ذكرت الخطبة التي أرسلوها والامارات التي ذكروها لي في كراسة فافهم يا أخي ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) كثرة تسليمي وترك تكذيبي لكل من ادعى مع كنا في العادة من سائر المقامات حتى القطبية فان الولاية أمر باطني لا يطلع عليه الا الله تبارك وتعالى ثم صاحبه وقد يكون الشخص وليا من أولياء الله تعالى ولا يعلم بنفسه فتصديقنا لكل من لم يدع مقاما ممنوعا كدعواه النبوة أولى لانه ان كان صادقا فقد صدقناه وان كان كاذبا فكذبه يرجع عليه لا علينا (وقد) دخل علي شخص مرة فادعى القطبية الكبرى فسلمت له فقال لي اكتب لي خطك بأنك صدقتني على دعواي فقلت هذا لا يكون الا لو علمت قطبيتك من طريق كشفي وأما من طريق اخبارك عن نفسك بها فلذلك لا يخلصني فاقسم علي بالله تبارك وتعالى فكتبت له ورقة فيها ان فلانا أخبر عن نفسه انه قطب دائرته فصدقناه على انه قطب في أي محل حل فيه أي لانه حيث ما جلس فرضنا حوله دائرة هو قطبها فرضي مني بذلك انتهى (وقد) كثر دعوى القطبية في هذا الزمان وصار كل من سولت له نفسه شيأ يعتقد صحته لقلة ظهور الاشياخ في العصر فكل جماعة شيخ يدعون ان شيخهم هو القطب ورجاء سمعهم وسكت على ذلك ومعلوم ان القطب لا يكون الا واحدا في كل زمان ولا يصح أن يكون في الزمان قطبان أبدا كما لا يكون للرحى قلبان الا أن يريد القائل انه قطب أصحابه فقط فلا منع فنحن نسلم لكل من ادعى القطبية لعلمنا بأن من شأن القطب الخفاء دون الظهور وترد علم حقائق الامور الى الله تبارك وتعالى (وقد) كان الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول الانكار فرع من النفاق قال المزني بل هو النفاق كله لان الجحد ضد التصديق انتهى فافهم يا أخي ذلك واياك والانكار على أحد يدعي ممكنا من مقامات الرجال والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) كشف الحجاب عني حتى سمعت تسبيح الجمادات والحيوانات من البهائم وغيرها من صلاة المغرب الى طلوع الفجر وذلك اني أحرمت بصلاة المغرب خلف الشيخ الصالح الورع الزاهد سيدي أمين الدين الامام بجامع الغمري رضي الله تعالى عنه فانكشف حجابي فصرت اسمع تسبيح العمد والحيطان والحصر والبلاط حتى دهشت وصرت اسمع من يتكلم في أطراف مصر ثم اتسع الى قراها ثم الى سائر أقاليم الارض ثم الى البحر المحيط فصرت أسمع تسبيح السمك وكان من جملة ما سمعت من تسبيح سمك البحر المحيط سبحان الملك الخلاق رب الجمادات والحيوانات والنبات والارزاق سبحان من لا ينسى قوت أحد من خلقه ولا يقطع بره عمن عصاه انتهى وذلك في سنة ثلاث وعشرين وتسعمائة ثم ان الله تبارك وتعالى رحمني عند طلوع الفجر وحجبني عن سماع ذلك التسبيح لما حصل عندي من الدهشة وأبقى علي العلم بذلك من طريق الكشف فتقوى بذلك ايماني انتهى فافهم يا أخي ذلك ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) عدم قولي بالجهة في جانب الحق تبارك وتعالى من حين كنت صغير السن عناية من الله سبحانه وتعالى بي لا بسلوك على يد شيخ من الاشياخ وقد هلك في هذا الامر خلائق لا يحصون

والسلام رأيت الجنة ولم يقل كأني رأيت وقال حارثة لما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت يا حارثة قال أصبحت مؤمنا حقا فقال صلى الله عليه وسلم لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك قال عزفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي ذهبها ومدرها وكأني أنظر الى أهل الجنة في الجنة يتنعمون والى أهل النار في النار يعذبون وكأني أرى عرش ربي بارزا من أجل ذلك أسهرت ليلي وأظمأت نهاري فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم يا حارثة عرفت فالزم ثم قال صلى الله عليه وسلم عبد نور الله قلبه بنور الايمان فقال حارثة كأني ولم يقل رأيت لان ذلك للانبياء دونه وكذلك قول حنظلة الاسدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم تذكرنا الجنة والنار حتى كأنا رأي عين ولم يقل حتى نراها رأي عين لما قدمناه وفي حديث حارثة فوائد عشرة * الاولى انه لما سأل النبي صلى الله عليه وسلم حارثة فقال له كيف أصبحت يا حارثة لم يقل حارثة غنيا ولا صحيحا ولا شيأ من الاحوال البدنية أو الامور الدنيوية لان حارثة علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل من

فغاب وهمهم على عقلهم وظنوا أن الحق تبارك وتعالى في جهة العلو فقط وغاب عن هؤلاء نحو قوله تبارك وتعالى واسجد واقترب وقوله صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فان في هذه الآية والحديث تصريحا بعدم تحيز الحق تبارك وتعالى في جهة دون أخرى أي فكما تطلبونه في العلو فاطلبوه كذلك في السفل وخالفوا وهمكم والله جعل الشارع صلى الله عليه وسلم حال العبد في السجود أقرب من ربه دون القيام مثلا لان من خصائص الحضرة أن لا يدخلها أحد الا بوصف الذل والانكسار فاذا عفر العبد محاسنه في التراب كان أقرب في مشهده من ربه من حالة القيام فالقرب والبعد راجع الى شهود العبد به لا الى الحق تبارك وتعالى في نفسه فان أقربيته واحدة قال تبارك وتعالى في حق المحتضر ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون وقال عز وجل ونحن أقرب اليه أي الانسان من حبل الوريد وأخبر بأنه يحول بين المرء وقلبه فاياك وما تراه في كتب القائلين بالجهة من الاحاديث المشعرة بالجهة عند ضعفاء العقول فانها كلها مؤولة وكان صورة ما وقع لي وأنا صغير أني تفكرت يوما في الله عز وجل فقسته على ما أعقله ثم صرفته بليس كمثله شيء وبقولهم كل شيء خطر ببالك فالله بخلاف ذلك وبقولهم حقيقته تعالى مخالفة لسائر الحقائق وانه مباين لخلقه في سائر الاحوال فذهب عني تعقل الجهة في حق الباري جل وعلا جملة واحدة فيا لها معرفة ما ألذها وكأنني خرجت من السجن الى الفضاء الواسع ثم اني عرضت ذلك على سيدي علي المرصفي رضي الله تعالى عنه وأرضاه فقال هذه عناية عظيمة حصلت لك وان شاء الله تعالى تزيدك تأييدا فنمت فرأيت تلك الليلة قائلا يقول لي اخرج من حيطة العرش الى خارجه بعقلك وانظر تجد الوجود الجثماني كله من العلويات والسفليات كالقنديل المعلق في الهواء بلا علاقة فان صعدا أبد الآبدين لا تجد جسما آخر يتعلق به وان اهبط أبد الآبدين لا تجد أرضا يستقر عليها فخرجت بعقلي كذا كر فعلمت سعة عظمة الله تبارك وتعالى وزال عني توهم الجهة من ذلك اليوم وجمعت في ذلك المشهد بين شهود نفسي في مكانين فاني كنت داخل العرش بيقين وأرى نفسي خارجه بيقين فبينما أنا واقف كذلك اذ جاء طير أبيض طويل العنق ففتح فاه والتقط الوجود الجسماني كله وطار به فصرت أرى نفسي في حوصلته وأنا خارجها ثم جاءت ناموسة صغيرة ففتحت فاها والتقطت الطائر بما حواه وغابت عن العين فقصصت ذلك على سيدي علي المرصفي رضي الله تعالى عنه فقال الآن قد خرجت من الورطة كلها ثم قال لي كلما اتسعت معرفتك بالله تعالى كلما صغر الوجود في عينك فانك رأيت أولا العرش عظيما ثم اتسعت معرفتك باتساع الوجود فصغر العرش في عينك عن المشهد الاول ثم اتسعت المعرفة أكثر لما رأيت الطائر الذي هو أصغر من العرش ثم اتسعت المعرفة أكثر لما رأيت الناموسة اذ الوجود المحصور بالنسبة لغير المحصور كالينابيب التي في الكوة التي في عين الشمس تراها صاعدة وهابطة واذا قبضت بيدك عليها لم ترفي يدك شيأ انتهى (وكذلك) قصصت هذا الامر على سيدي الشيخ نور الدين علي الشوني رضي الله تعالى عنه فقال لي هكذا وقع لي ورأيت الوجود كذرة في الجو انتهى ثم لما اجتمعت بسيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه حكيت له هذه الحكاية فقال صحيح هذا بالنسبة الى التوحيد والا فالوجود كله عظيم من حيث انه من شعائر الله تبارك وتعالى وقد قال الله تبارك وتعالى ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب فلا يزال العبد اذا وصل الى شهود الوجود في عينه كالذرة يتكبر عنده أفراد الوجود شيأ فشيأ حتى يرجع الى الحالة الاولى التي كانت له قبل الترقي ويصير يعظم الوجود بتعظيم الله تبارك وتعالى ويحقره بتحقير الله تبارك وتعالى اذ ليس المؤمن كالمنافق ولا الكيس كالكاب انتهى وحاصل المراد من ذلك كله ان الموجودات من حيث ايجادها تتلاشى في جنب معلومات الله وأما من حيث مراتبها فما عظمه الله تعالى وجب تعظيمه وما حقره وجب تحقيره على حد ما نفهم تكليفنا به (فعلم) ان كل من توهم ان الله تبارك وتعالى تأخذه الجهات فليس له في مقام المعرفة نصيب وانما هو كالمجسم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (وقد كان) سيدي علي بن وفا رضي الله تعالى عنه يقول ليس الرجل من يتقيد داخل الاجرام من العلويات والسفليات انما الرجل من خرج من الاقطار كلها وشاهد خالقها كما يليق بجلاله انتهى أي بحسب استعداد ذلك المشاهد فانه وسعه الذي كلف به وأما قوله صلى الله عليه وسلم سبحانك ما عرفناك حق معرفتك أي ما عرفناك على ما أنت عليه في

يسأل عن دنيا بل فهم عنه انه انما سأله كيف حاله مع الله فلذلك قال الصحابي أصبحت مؤمنا حقا أما أبناء الدنيا اذا سئلوا فلا يخبرونك الا عن دنياهم وربما أخبروك اذا سألتهم عن الضجر بأحكام مولاهم فالسائل لمن هذا وصفه مشارك له فيما استثاره سؤاله بجريان سببه منه قال الشيخ أبو العباس لرجل أتى من الحج كيف كان حجكم فقال ذلك الرجل كثير الرخاء كثير الماء كذا كذا وسعر كذا كذا فأعرض الشيخ عنه وقال نسألهم عن حجهم وما وجدوا فيه من الله من علم ونور وفتح فيجيبون برخاء الاسعار وكثرة المياه حتى كأنهم لم يسألوا الا عن ذلك * (الفائدة الثانية) * انه ينبغي للمشايخ تفقد حال المريدين ويجوز للمريدين اخبار الاستاذين وان لزم من ذلك كشف حال المريد لان الاستاذ كالطبيب وحال المريد كالعورة والعورة قد تبدى للطبيب لضرورة التداوي * (الفائدة الثالثة) * أنظر الى قوة نور حارثة في قوله أصبحت مؤمنا حقا فلولا انه منصور بنور البصيرة الموجبة لمحض اليقين والتحقق بالمنة ما أخبر بذلك وأبداه وأثبت لنفسه حقيقة الايمان بين يدي صاحب المحو والاثبات

وانما أبدى ذلك حارثة لانه علم ان طواعية رسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة والرسول نداء خبره عن حاله فلم يسعه

نفس الامر وفي مواقف الامام النفري رضي الله تعالى عنه أوقفني الحق جل وعلا بين يديه في المنام وقال لي قل للعارفين بي ان رجعتم تطلبون مني الزيادة في المعرفة فاعرفوني لان طالب الزيادة جاهل بي فيما سأل وان رضيتم بالوقوف على حد ما عرفتموه مني فاعرفوني وعزتي وجلالي ما أنا عين ما عرفوه ولا عين ما جهلوه انتهى فتأمل في هذا المحل واطلب من الحق زيادة العلم به ولا تمل فلو ترقيت في وجوه المعارف أبد الآبدين ودهر الداهرين لم تقف للمعرفة على قرار ومن هنا قال بعض العارفين سبحان من كان العلم به عين الجهل به والجهل به عين العلم به انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به علي)) عدم تسليمي للنفس دعواها العجز عن فعل شيء من الطاعات حال مرضها فلا أسلم لها العجز عن القيام في الصلاة مثلا الا بعد امتحانها بالوقوف ووقوعها مرة بعد مرة قهرا عليها فاذا وقعت صليت حينئذ جالسا بشرطه فان عجزت عن التماسك في الجلوس صليت مضطجعا وانما أوجبنا امتحان النفس في مثل ذلك لعلمنا بان النفس مجبولة من أصلها على عدم الطاعة لله تبارك وتعالى وايثارهواها على أوامر الحق تبارك وتعالى وقد ورد في بعض الآثار ان الحق تبارك وتعالى أوقف النفس بين يديه وقال لها من أنا فقالت له تبارك وتعالى فمن أنا فغمسها في بحر الجوع خمسة آلاف سنة ثم قال لها من أنا فقالت أنت الله خالق كل شيء انتهى فعلم ان من أطاع نفسه في طلبها الراحة صرعته فلا تزال تسارقه وتجره الى الكسل شيأ فشيأ حتى ترجع الى ابايتها الاصلية قبل ان تغمس في بحر الجوع وهذا الخلق قل من يتنبه له وغالب الناس يصلي الصلاة جالسا بادنى وجع ولا يمتحن نفسه وهو تهور في الدين (وقد كان) شيخنا شيخ الاسلام زكريا رضي الله تعالى عنه شارح البهجة يصلي النوافل قائما وقد جاوز المائة عام فيصير يميل يمينا وشمالا ولا يكاد يقع من العجز ولا يصلي جالسا فقلت له يوما ان مثلكم لا يطالبه الله تبارك وتعالى بالوقوف في النوافل فقال النفس من شأنها حب الراحة والكسل وأخاف ان أجيبها الى ما طلبت فاختم عمري بالكسل عن الطاعات انتهى والله اني لأخرج للصلاة في بعض الاوقات أحرج على حوامن ثقل الوارد الذي يرد علي من البلايا والمحن التي تتعلق بي وباخواني ولا أصلي في البيت خوفا ان يقتدي بي الكسالى في مثل ذلك فلا يخرجوا من بيوتهم لصلاة الجماعة (وفي كلام) سيدي أحمد بن الرفاعي رضي الله تعالى عنه من لم يحاسب نفسه على كل نفس ويتهمها في جميع أحوالها لا يكتب عندنا في ديوان الرجال انتهى فتأمل أتعب قلبا ولا بد ناممن جعله الله تبارك وتعالى قدوة للناس انتهى (ومن هنا) بالغ النبي صلى الله عليه وسلم في قيام الليل حتى تورمت قدماه وقال أفلا أكون عبدا شكورا فقطع جميع المجتهدين بعده ولم يلحقوه مبالغة في النصح لهم وما كان يصلي جالسا الا حين علم الصحابة رضي الله تعالى عنهم عجزه صلى الله عليه وسلم فصلى حينئذ جالسا انتهى فاعلم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله تبارك وتعالى يتولى هداك بمنه وكرمه والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به علي)) حمايتي من الاكل من طعام من شفعت فيه شفاعة وقبلت عند أحد من الولاة أو قبول هدية على ذلك وهذا من أكبر نعم الله تبارك وتعالى علي في هذا الزمان فقليل من الناس من يتنبه لمثل ذلك وقد شفعت مرة في سيدي محمد العبادي عند الوزير علي باشا لما كان عزم على نفيه من مصر وشرع في بيع عبيده وأمتعته فقبل شفاعتي فيه وانحل عزمه عما كان أراد أن يفعله فأرسل الي جارية فلم أقبلها فلكها لابني عبد الرحمن فقلت له لا تقبل فلكها الابن نفيسة فقلت له لا أقبل لها ذلك فلف أن لا ترجع فمكثت عندي الى ان ماتت على ذمته والنكتة في ذلك أن الشفاعة من القربات الشرعية وأنا لا آخذ عليها أجرا في الدنيا وقد وقع اني أكلت مرة سهوا لمن شفعت فيه ثم تفكرت فتقيأته من بطني وكثيرا ما يأتي الفلاح أو غيره بهدية لأشفع له عند أحد من الكشاف أو مشايخ العرب فأمنع النقيب من انه يدخلها فيصير واقفا على باب الزاوية بهديته الى آخر النهار حتى يخرج عنها للعميان والمجاورين وفي أوقات ردها الى بلده أو يبيعها ثم أشفع له لله تبارك وتعالى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

الكتم وأبدى ما علم ان الله تفضل عليه ببركات متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليفرح له رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنة الله فيشكر الله عنه ويسأل الله تثبيت ما أعطاه ومثل هذا ما ذكره بعض العلماء قال وقعت زلزلة بالمدينة زمن خلافة عمر فقال عمر ما هذا ما أسرع ما أحدثتم والله لئن عادت لاخرجن من بين أظهركم فانظر رحمك الله هذه البصيرة التامة كيف أشهدته ان الزلزلة انما هي من حدث وان ذلك الحدث منهم وانه بريء منه فهل هذا الا من نور البصيرة الكاملة التي وهبها عمر وكذلك ضربه لابي هريرة في صدره حين وجد معه نعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أمره ان من لقيه من وراء الحائط يشهد أن لا اله الا الله أن يبشره بالجنة ورجوعهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول عمر يا رسول الله انت أمرت أبا هريرة أن يأخذ نعليك ويبشر من لقي من وراء الحائط يشهد أن لا اله الا الله بالجنة قال نعم قال لا تفعل

يا رسول الله خلهم يعملوا فقال عليه السلام خلهم يعملوا وها تان الواقعتان يعرفانك بعظيم قدر عمر ووفور

((ومما

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ) كراهتي لقبول شيء من هدايا الولاة والعمال لي أو لإخواني وذلك لاننا ما نصحب الولاة الا بقصد تفريج كرب المكر و بين ونحن على حذر من الميل اليهم وسهامنا المسمومة متوجهة اليهم ليلا ونهارا لتصيبهم لكثرة ظلمهم فان سددناهم ولجمتهم من كثرة الظلم والباص وأذى المسلمين ومعلوم أن قبولنا هداياهم والا كل من طعامهم يبطل عمل سهامنا فيهم ونحن لانرى ابطال عمل سهامنا فيهم بالا كل من طعامهم أو اللبس من ثيابهم مثلا مع ما في ذلك من التبعات وعدم قبول الشفاعات فان من أكل من طعام رجل أو قبل هديته ذل له وصار معدودا من عائلته وقد أغفل غالب الفقراء هذا الباب فقبلوا من الولاة هداياهم وصدقاتهم وطلبوا منهم قبول شفاعاتهم وانقيادهم لهم وذلك كالمحال ولو أنهم زهدوا فيما في أيدي الولاة ولم يقبلوا منهم صدقة ولا هدية لعظموهم وقبلوا شفاعاتهم وقبلوا أيديهم وأرجلهم وما أخبرتك يا أخي الا بما جربته في نفسي قبل دخولي في صحبة طريق القوم وقد كان الفضيل بن عياض رضي الله تعالى عنه يقول من أكل من طعام رجل استحيي منه ضرورة وربما ترك نصحه جملة حياء منه انتهى وفي المثل السائر اطعم الفم تستحي العين انتهى وقد بلغني ان شخصا من مشايخ العصر يسافر كل سنة لمشايخ العرب من مصر ليسلم عليهم ويقول لهم قد اشتقنا لكم مع انه له اخوان في الطريق يرى مكانهم من زاويته ولا يزور أحدا منهم ولا يشتاق اليه و بلغني أيضا ان بعض مشايخ العرب يقول قد عزنا في رضا هؤلاء المشايخ من كثرة ما يشحذون منا وكيف تطيب نفوسهم أن يأكلوا من طعامنا و يقبلوا صدقاتنا مع علمهم بان أموالنا لا تسلم من الحرام والشبهات انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ) عدم افشائي سر من صحبته من الولاة اذا قربني وصار يشاورني في أموره فلا أقول لاحد من أصحابي قط ان الامير قال لي كذا أو شاورني في كذا أو لاسيما الباشا مثلا فانه ينبني على ذلك مفاسد لا تحصى منها نفرة ذلك الامير مني وأخذه حذره مني و يعدني عدوا أو مغفلا وذلك يوجب عدم اعتنائه بشفاعتي عنده في المظلومين ومنها الفساد في المملكة وقد قالوا ليس للملك أن يعفو عن ثلاث الاول من قدح في ملكه الثاني من أفشى سره الثالث من أفسد حريمه وهذا الامر قل من يثبت فيه من المجتمعين على الامراء فيفشون أسرارهم و يفتخرون بقولهم قال لي الباشا البارحة كذا وسمعته يقول مقصودي عزل فلان أو قتل فلان أو تولية فلان ونحو ذلك انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ) عدم افتخاري بمجيء الاكابر الي من أمير كبير أو قاضي عسكر ونحوهما ولا أقول لمن أتاني ولا علم له بمجيء ذلك الامير الي البارحة كان عندنا فلان لان ذلك كالافتخار بأهل الدنيا وهذا أمر يقع فيه غالب المتمشيخين بأنفسهم في هذا الزمان كأن أحدهم يقول اعرفوا مقامي عند الامراء والاكابر وكذلك القول فيما اذا زارني ولي كبير أو عالم فان في ذكري للناس أنه زارني اعلاما لهم بان العلماء والاولياء يعظموني ولا يخفى ما في ذلك من الرياء وقلة العقل فاعلم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ) عدم مزاحمتي على صحبة أحد من الولاة وأبناء الدنيا ممن حولهم البر والحسبنة وان كنت صحبت أحدا منهم ثم طرأ على أحد يزاحمني فيه تركته له بانشراح صدر وقد تقدم أوائل هذا الكتاب أني لا أتشوش ممن نقصني عند أحد من الولاة حتى صار ينكر علي و يبغضني بعد أن كان يعتقدني و يحبني لانه أراحني من ورطة عزله ونفر خاطري من الركون اليه وحماني من احتمال أن تمسني النار التي وعد الله سبحانه وتعالى بها من يركن الى الظلمة ان ركنت اليه وقد كان سيدي الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى اذا نفر أحد عنه ممن يعتقده من الولاة يقول جزى الله أخانا فلانا خيرا كان الامير الفلاني مقبلا على مثل الجرف فصده عني وأراحني من تعبه فان الولاة لا يعتقدون فقيرا الا بقصد حمايته لهم من عوارض الدهر ولا يحسنون اليه الا بذلك القصد فلسان حالهم يقول مادام سيدي الشيخ يدعو لنا وهو حامل حملتنا لا نبالي ولو ظلمنا العباد

أخذه من رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتطائه من نوره وهذا الحديث رويناه من صحيح مسلم وانما ذكرته ههنا مختصرا *(الفائدة الرابعة)* يفهم من هذا الحديث انقسام الايمان الى قسمين ايمان حقيقي وايمان رسمي فلذلك أخبر الصحابي بقوله أصبحت مؤمنا حقا والحديث يشهد له أيضا ما رواه البخاري في صحيحه يرفعه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذاق طعم الايمان من رضي بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد رسولا وروى أيضا أنه صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان وطعمه أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما وان يحب المرء لا يحبه الا لله وان توقد نار عظيمة فكان أن يقع فيها خير له من أن يشرك بالله وقد جاء في الحديث أيضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن القوي خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير وقد قال الله سبحانه أولئك هم المؤمنون حقا وهما صنفان عباد آمنوا بالله على التصديق والاذعان وعباد آمنوا بالله على الشهود والعيان وهذا الايمان الثاني تارة يسمى ايمانا وتارة يسمى يقينا لانه ايمان انبسطت أنواره وظهرت آثاره واستمكن في القلب وجوده وداوم السر شهوده وعينه

والبلاد فالصادق من يحب كل من نفر عنه أبناء الدنيا والسلام فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به على) انى لا أصحب أحدا من الولاة الا بعد أن رأيت أن صحبته ترجح على عدم صحبته ثم انى اذا صحبته لمصالح العباد لا أزال أسارقه بتكبير غيرى ممن أعتقد أهليته لما أقصد من المصالح وأرفعه فى عينه وتحسين اعتقاده فيه حتى يصير يقدمهم على فاذا صار كذلك تركت صحبته بسياسة بحيث لا يشعر بى أحد ولا يعتقدوا فى انى تشوشت منه لكونه صحب غيرى وهذا خلق ما رأيت له فاعلا فى مصر غيرى وقد فعلته مع الامير محيى الدين بن أبى أصبع ومع محمد بن بغداد ومع كثير من الكشاف فحسنت اعتقادهم لما صحبتهم فى غيرى وصرفتهم اليه ولم يفعل ذلك معى أحد من متمشيخى أهل عصرى بل ربما نصبوا على صاحبى ليفسدوه على وأرسلوا اله زوالق يجرحونى عنده كما وقع لى ذلك لما ترددالى الدفتردار محمد وصار يثنى على فى المجالس فجزاهم الله تعالى عنى خيرا وان لم يقصد وا ذلك الخير وقد كان سيدى على الخواص رحمه الله تعالى يقول صحبة الولاة غالبها وخيم وعواقبها رديئة فمن ابتلى بشئ من ذلك وأراد التنصل منهم فليحسن اعتقادهم فى أحد من الفقراء الذين فى بلده ويسأل الله تعالى أن يدبرهم بحسن التدبير انتهى فعليك يا أخى بتكبير اخوانك عند كل من صحبته من الامراء واذكرهم بالصلاح والخير واياك وتجريح أحد من أقرانك عنده فيقيض الله تبارك وتعالى لك بحكم العدل من يجرحك وينقصك عند ذلك الامير حتى تصير كخرقة الحيض جزاء وفاقا كما وقع ذلك لجماعة من طلبة العلم فذكروا بعضهم بسوء عند الامير الذى صحبوه فاستفاد الامير من كل منهم ان خصمه قليل الدين فقال الله لا ينفعنى ببركة أحدهم ولوانهم كانوا كبروا باخوانهم عنده لخرجوا كلهم من صحبته مستورين انتهى وأنا أوصى جميع اخوانى بالتخلق بهذا الخلق فان له حلاوة عظيمة وفيه رضا الله تبارك وتعالى ورضا الاخوان وحكم العكس بالعكس ثم ان أصل تنقيص الناس لبعضهم بعضا عند الامراء انما هو لحبهم الدنيا وطمعهم فى احسان ذلك الامير اليهم فهم يخافون ان يميل ذلك الامير الى غيرهم فيقطع عنهم بره وحسنته أو يمنع عنهم ما كانوا يؤملونه منه فلذلك نفروه عن الميل الى أحد من أقرانهم انتهى ومن أغرب ما وقع لى أن شخصا حطنى عند بعض الامراء لما كنت أشفع عنده فلامه على ذلك بعض الاخوان فقال انما نفرته عنه رحمة به خوفا أن يحسن اليه فيميل اليه ثم انه صحب ذلك الامير بعدى وصار يقبل هديته ويبث محاسنه فى المجالس ويصفه بالصلاح فقال له بعض الاخوان انما صحب الامير غيرك وصفته بالظلم ولما صحبته أنت وقبلت هديته وبره صار من الصالحين فما درى ما يقول انتهى ولما طلعت للوزير على باشا بمصر وقبل شفاعتى وأكرمنى غار بعض الحسدة من ذلك فارسلوا له قصة وجرحونى فيها بما هو من صفتهم والله يعلم انى منه برئ ثم انهم احتاجوا الى من يشفع لهم عنده فجاؤنى فقلت لهم كيف انكم تجرحونى ثم تطلبون منى ان أشفع لكم عنده وما ضركم لو كنتم سكتم عن تجريحى فكنت أشفع لكم ثم لم أشفع فيهم عقوبة لهم وعلما بان ما استشفعونى فيه ليس من الضروريات انتهى فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به على) كثرة قبول شفاعاتى عند الامراء واعتقادهم فى الصلاح من غير مطالبتى بكرامة ولا أعلم الآن أحدا فى مصر أكثر شفاعة عند الولاة والكشاف ومشايخ العرب والعمال منى فربما يفنى الدست الورق فى مراسلاتهم فى حوائج الناس فى أقل من شهر مع أن فى البلد من هو أعظم مقاما منى بل لا أصلح أن أكون تلميذا له وقد بلغنا أن من كان قبلنا من الفقراء لم يزل بينهم وبين الولاة الحرب والمقاطعة ولم تزل الولاة يطالبون الفقراء بالكرامات حتى يقبلوا شفاعتهم كسيدى ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه وسيدى محمد الحنفى رضى الله تعالى عنه وسيدى ابراهيم الجعبرى رضى الله تعالى عنه وسيدى أحمد الزاهد رضى الله تعالى عنه وأضرابهم رضى الله تعالى عنهم وكانوا ينفخون بطن الظالم منهم حتى يكاد بطنه يتمزق وكانوا يحبسون بول أحدهم حتى يكاد يهلك وأنا بحمد الله تبارك وتعالى لم يطالبنى أحد بذلك ولم يحوجنى الى شئ من هذه الافاعيل وقد كان سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه يقول من لم يقدر على قتل الظلمة بالحال أو عزلهم لا يصح له

يكون خالص الولاية كان عن القسم الآخر يكون ظاهر الولاية وليس يستوى ايمان مؤمن يغلب الهوى وايمان مؤمن يغلبه الهوى ولا ايمان مؤمن تعرض له العوارض فيدافعها بايمانه كايمان مؤمن غسل قلبه من العوارض فلا ترد عليه لشهوده وعيانه ولاجل هذا ما اختلف أهل الطريق فى عبدين أحدهما يرد عليه خاطر الذنب فيجاهد نفسه حتى يذهب ذلك عنه والآخر لا يخطر له هذا الخاطر أصلا أيهما أتم والذى لا نشك فيه تفضيل هذا القسم الثانى فانه أقرب لاحوال أهل المعرفة والاول هو حال أهل المجاهدة ولانه لا يكون القلب على هذه الصفة الا والنور قدم لا زواياه فلاجل ذلك لم يجد خاطر الذنب مساغا * (الفائدة الخامسة) * مطالبة الرسول صلى الله عليه وسلم لحارثة باقامة البرهان على ما أثبته لنفسه يفيدك ذلك انه ليس كل من ادعى دعوى سلمت له وقد قال الله سبحانه وتعالى فتمنوا الموت ان كنتم صادقين قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين فموازين الحقائق شاهدة للعباد أو عليهم وقد قال سبحانه وأقيموا الوزن بالقسط فمن ادعى حالا مع الله أقيم عليه ميزانها فان شهد له سلمناله والا فلا واذا كانت الدنيا على خساسة قدرها عند الله

دوام قبول الشفاعة عندهم وكان رضى الله تعالى عنه كثيرا ما يقول ينبغى للعارف أن يحمى نفسه وأصحابه بالحال ولو مرة انتهى فاعلم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) حسن سياستى لمن أشفع عنده من الولاة وغيرهم فيلهمنى الله تبارك وتعالى كلاما لم يمر على بالى قبل ذلك فينحل غضب ذلك الامير بعون الله تبارك وتعالى وقدرته ولما شفعت عند الوزير على باشا بمصر فى محمد العبادى لما نقم عليه وأراد نفيه من مصر وأراد أن يبيع عبيده وجواره وأمتعته قلت له قد جئنا نشفع فى محمد العبادى فان كان يستحق أن نشفع فيه فشفعونا فيه وان كان لم يستحق فالفقراء معكم عليه حتى يتأدب فانا لا نوالى من خرج عن طاعة ولى أمرنا فتبسم وانحل غضبه فقلت له حلمكم يسع آلافا من أمثال العبادى وكان قد رد شفاعة من هو أعظم منى قبل ذلك ولما مشى النمامون بين سيدى عبد الله الغمرى رضى الله تعالى عنه بالمحلة الكبرى وبين سيدى الشيخ عبد المجيد الطريني رضى الله تعالى عنه ولم يقدر أحد على الصلح بينهما فجمعتهما القدرة عندى فى مصر فقلت لا شك ولا خفاء أن كل شيخ منكما له معتقدون يصدقونه فى كل ما يجرح به الآخر فينحل الامر الى بهدلة كل منكما عند الناس وعند الحكام فقالا هذا الامر معقول ما طرق سمعنا قط واصطلحا عندى ولم يزالا على ذلك حتى ماتا انتهى وكذلك لما مشى الناس بين شيخى الشيخ أمين الدين رضى الله تعالى عنه الامام بجامع الغمرى وبين الشيخ شمس الدين الدواخلى رضى الله تعالى عنه بجامع الغمرى وحصلت النفرة بينهما قلت للشيخ أمين الدين يا سيدى سمعت الشيخ شمس الدين يقول انا ظالم على الشيخ أمين الدين لكونه أكبر منى سنا وكان الواجب على أنى احتمله وقلت للشيخ شمس الدين سمعت الشيخ أمين الدين يقول كان الاولى بى احتمال الشيخ شمس الدين لكونه أصغر منى سنا فدارت الكلمات بينهما فقاما وتعانقا ولم يزالا على الصلح حتى ماتا الى رحمة الله تعالى ورضوانه ثم لا يخفى أن هذا كله انما هو فى وقفة تكون بين اثنين من غير مخالطة حسد اذ الحسود لا يرضيه الاعتذار وانما يرضيه زوال النعمة عن المحسود فيكل العاقل أمر الحسود الى الله تبارك وتعالى ولا يتعب نفسه معه والاثم على الحاسد دون المحسود فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) حمايتى من الاكل من ضحايا الولاة ومشايخ العرب التى يرسلونها الى الزوايا ونحوهم من المباشرين وأعوان الولاة وان وقع أنى أذنت فى ذبحها عند عدم العلم بمالكها فالاصل أطعمها لمحاويج الحارة بقصد نفع أصحاب تلك الضحية التى هى على ملكهم فى نفس الامر وقد بلغنا أن الكشاف ومشايخ العرب يأخذون هذه الضحايا التى يفرقونها من أهل البلاد غصبا وأصل مشروعية التضحية انما هو لدفع البلاء عن أهل الدار طول سنتهم كالعقيقة تميط الاذى عن المولود ومعلوم من قواعد الشريعة أن الحرام والشبهات تزيد أهل الدار بلاء فضلا عن كونه يدفع عنهم وربما كانت تلك الضحية لايتام أو فقراء أخذها شيخ البلد منهم قهرا وقال نفرد لكم ثمنها على أهل البلد فتكثر التبعات بذلك وربما لم يفردوا لهم فيأكل سيدى الشيخ وفقراؤه حراما بنص الشريعة فالمؤمن الخائف على دينه من يتورع عن مثل ذلك فلا يأكل من تلك الاضحية سواء فردوا ثمنها أم لم يفردوه فانه لا وجه لا كله شرعا فليحذر المتدين من ذلك ولا يغتر بقول المتهورين فى دينهم الاصل الحل لان الاصل لا يعمل به الا اذا لم يكن هناك سبب معتبر يحال عليه فى الحرمة أو النجاسة كما هو مقرر فى قواعد الفقه وقد وجد سبب الحرمة هنا وهو ان الولاة يأخذون ضحاياهم التى يفرقونها من أهل بلادهم بغير طيبة نفوسهم ومن شك فى قولى هذا فليسافر الى أهل البلاد ويسألهم هل الضحايا التى يأخذها شيخ العرب منكم تعطونها له بطيبة نفوسكم أم لا يعرف صدق قولى يقينا * ومما وقع لى ان بعض الكشاف بالغربية أرسل الى خمسة أكباش فقلت لقاصده أنا لا أقبل شيئا من الكشاف فقال لا أقدر أردهم له فيشوش على فقلت له خذها وأنا أدعو الله ان لا يعلم بها فلم يفعل فقلت للنقيب أخرجها ليلا من الدار فكل من وجد منها شيئا أخذه فلم يفعل وذبحها فى الليل وفرقها على المتزوجين من الفقراء فعلمت بذلك فارسلت أخذته منهم وقلت لهم أطعموه للكلاب فاطعموه جميعه للكلاب وشح منهم واحد أن يرمى لحمه للكلاب وعزم على أكله

لا تسلم لك الا ببينة تقيمها فأن الأخرى أن لا تسلم لك مراتب الموقنين حتى يثبتها لك برهان أو تسلمها لك حقيقة* (الفائدة السادسة)* كان الشيخ أبو العباس يقول لو كان المسؤل أبا بكر رضى الله عنه لم يطالبه الرسول عليه السلام باقامة برهان على ما ادعى لان عظيم رتبة أبى بكر شاهدة له من غير اظهار برهان فاراد الرسول عليه السلام أن يعرفنا الفرق بين رتبة أصحابه فمنهم من هو كحارثة لما ادعى حقيقة الايمان طولب ببرهانها ومنهم من هو كأبى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما يثبت لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم الرتب وان لم يثبتوها لانفسهما ألا ترى الحديث الوارد ان بقرة فى بنى اسرائيل ركبها رجل وأجهدها فقالت سبحان الله لم أخلق لهذا انما خلقت للحرث فقال الصحابة سبحان الله أبقرة تتكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنت بذلك أنا وأبو بكر وعمر وهما غائبان فانظر هذه المرتبة ما أفخمها وهذه المنزلة ما أعظمها وسمعت شيخنا أبا العباس يقول معنى قوله عليه السلام آمنت بذلك أنا وأبو بكر وعمر أى من غير عجب وأنتم آمنتم متعجبين فلاجل ذلك قالوا سبحان الله أبقرة تتكلم وكان يقول ان الملائكة لما بشرت زوجة ابراهيم بالولد قالت أألد وأنا عجوز وهذا

بعلي شيخا ان هذا الشيء عجيب فقالت الملائكة لها أتعجبين من أمر الله أمر الله لا يتعجب منه فلم يسمها الحق صديقة ومريم لما بشرت بالولد من غير أب فلم تتعجب من ذلك سماها صديقة فقال سبحانه وأمه صديقة *(الفائدة السابعة)* استدلال الصحابي على حقيقة ايمانه بزهده في الدنيا وكذلك هذا الايمان اذا تحقق به من قام به أورثه الزهد في الدنيا لان الايمان بالله يوجب لك التصديق بلقائه وعلمك بان كل آت قريب يوجب لك شهود قرب ذلك فيورثك ذلك الزهد في الدنيا ولان نور الايمان يكشف لك عن اعزاز الحق لك وأنفهمتك من الاقبال على الدنيا والتطلع اليها مع أن الحقيقة تقتضي ان الزاهد في الدنيا مثبت لها فانه شهد لها بالوجود اذ أثبتها مزهودا فيها واذا شهد لها بالوجود فقد عظمها وهو معنى قول الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنه والله لقد عظمتها اذا زهدت فيها ومثل زهد الزاهد فيما زهد فيه فناء الفاني عما فني عنه فاثبات انك فان عن الشيء اثبات لذلك الشيء فما لا وجود له لا يتعلق به فناء ولا زهد ولا ترك ولنا في هذا المعنى أبيات كتبت بها لبعض اخواننا يسمى حسنا

حسين بأن تدع الوجود بأسره * حسن فلا يشغلك عنه شاغل

خفاء صغير لا يهتدي لامر ولا نهي فرمى اللحم من الطاقة للكلاب من غير علمه ولو أنه كان يتيسر لي معرفة أصحاب الغنم من أهل البلاد لكنت أرسلتها اليهم وهذا أمر ما رأيت له فاعلا في مصر الا قليلا وعلم من قولنا ان أصل مشروعية التضحية دفعُ البلاء عن أهل المنزل انه لا ينبغي لتاجر ولا لفقير ان يقدد لحم أضحيته و يخزنه لطعامه طول سنته وكان لسان حاله يقول لا أحد يحمل عني بلاء ودعوني أحمل بلاء نفسي فان قيل فاذا قلتم ان لحم الاضحية اذا فرق على الناس يتحملون بلاء المضحي فكيف ساغ تفرقة البلاء على الناس من غير علمهم به فالجواب ان صاحب الضحية كالمستغيث باخوان في دفع تلك البلايا عنه فلذلك فرقها عليهم فيتوزعونها عنه فيخص كل واحد منهم جزء يسير لا يكاد يحس به هذا ما ظهر لي في حكمة الامر بالتضحية ومن لم يطلع على حكمة ذلك فيكفيه امتثاله الامر له بالتضحية من غير معرفة علة ذلك ولكن يؤيد ما ظهر لنا من العلة استحباب التصدق بالثلث واهداء الثلث وأكل المضحي الثلث ويكفي الانسان من اخوانه ان يتحملوا عنه ثلثي البلاء النازل تلك السنة على نفسه وأولاده كما أشار اليه قوله تبارك وتعالى وفديناه بذبح عظيم فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علي) حمايتي من مساعدة الظلمة والولاة لي في مؤنة الحج كلما أحج مع شدة اعتقادهم في وطاعتهم لي في كل ما أطلبه منهم وقليل من يسلم من ذلك بل رأيت بعضهم عرّض بمساعدتهم له لما طلب الحج وأرسل اليهم النقيب الذي يأخذ من الحافي نعله فاعطاه جملين وسكرا وعسلا له الزاد فقال الشيخ جزاه الله عني خيرا ورأيت بعضهم قبل المساعدة من المكاسين و بعضهم أخذ جملين من شيخ عرب وقال هما عارية مردودة فلما رجع من الحج باعهما في الرميلة وقال قدما تامني في الطريق انتهى وكانت مؤنة حجاتي الثلاثة من ثمن زراعاتي للبطيخ والنيلة وغير ذلك ولا أعلم بحمد الله تبارك وتعالى في ذلك شبهة وكان معي من العيال والفقراء في الطريق نحو ثلاثين نفسا وقل من يسافر بمثل هذا العدد الا ويكون في زاده الشبهة فينبغي للفقير الذي جعله الله تبارك وتعالى قدوة ان يبالغ في تفتيش زاده من الشبهات جهده وان يحون في السفر وكان في زاده شبهة فليحرص على الاكل من الحلال من حين يحرم بالحج الى أن يتحلل منه فانما هي مدة الحج حقيقة وما زاد على ذلك فهو من التوابع والوسائل فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علي) حمايتي من المجاورة بمكة المشرفة في حجاتي كلها وذلك لعجزي عن القيام بآداب المجاورة والاقامة بها فانها حضرة الله تبارك وتعالى الخاصة في الارض وهذا الامر قل من يقوم بآدابه من العلماء والفقراء فضلا عن غيرهم بل ربما يرون ان المجاورة هناك من أكبر النعم ولا يفتشون على ما عليهم في ذلك من الآداب ومن جلس الملوك بلا أدب جره ذلك الى العطب وها أنا أذكر لك بعض آداب ذكرها الاولياء حضرتني الآن لتتنبه بها على غيرها : فمنها ان لا يخطر ببال من يجاور معصية قط مدة مجاورته في مكة ولو في بيته فضلا عن المسجد الحرام فضلا عن الطواف فضلا عن الصلاة لانه في حضرة الله تبارك وتعالى التي ما في الارض بقعة أشرف منها الا تربة رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن لم يعلم من نفسه السلامة فلا ينبغي له الاقامة هناك حتى يجاهد نفسه بالرياضة بحيث يصير لا تشتهي نفسه معصية قط قال سيدي الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه وممن أقام بمكة خمسين سنة لم يخطر على باله خاطر سوء سيدي سليمان الدنبلي رضي الله تعالى عنه وفي القرآن العظيم ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم. فتوعد من أراد فيه ظلما بالعذاب الاليم ولو لم يعمل ذلك الظلم فهو مستثنى عند بعضهم من حديث ان الله تعالى تجاوز عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل به الحديث كما هو مقرر في كتب الاصول وقال بعض المحققين وهذا هو السبب الذي دعا عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما لي سكنى الطائف دون مكة فاحتاط لنفسه وان كان وقوع الظلم منه لنفسه أو لاحد من الخلق بعيدا منه لحفظه رضي الله تعالى عنه من الوقوع في مثل ذلك لانه رضي الله تعالى عنه أعلى مقاما من الاولياء الذين حفظوا من الوقوع في المعاصي بيقين فافهم وكذلك كره الامام مالك

والشعبي رضي الله تعالى عنهما المجاورة بمكة وقال الامام الناولبلد تضاعف فيها السيآت كما تضاعف الحسنات و يؤاخذ الانسان فيها بالخاطر انتهى ثم لا يخفى عليك يا أخي ان من الظلم سوء ظنك باخيك المسلم و بغضك له بغير حق كما يقع فيه من لم يكن بيده حرفة هناك ولم يكن معه مال ينفق منه على نفسه فيصير متطلعا لما في أيدي الخلائق فكل من لم يفتقده بشئ يصير يحط عليه في المجالس ولو تعريضا أو يصفه بالبخل وذلك ظلم منه لاخيه فمثل هذا ربما أذاقه الله تبارك وتعالى العذاب الاليم فيجعله يطمع فيما في أيدي الناس و يقسي تبارك وتعالى قلوبهم عليه و يلقي عليه الجوع الذي لا يحتمله ولا يصبر عليه فلا هو يقدر على نفسه ترجع عن الطلب ولا هم يعطونه شيأ نسأل الله سبحانه وتعالى اللطف بنا وباخواننا. ومنها ان يأكل من الحلال الصرف مدة اقامته وذلك اما بعمل حرفة شرعية كما كان عليه الفضيل بن عياض رضي الله تعالى عنه وسفيان بن عيينة رضي الله تعالى عنه وابن أدهم سيدي ابراهيم رضي الله تعالى عنه واضرابهم رضي الله تعالى عنهم واما بتوجهه الى الله تبارك وتعالى ان يستخرج له الحلال من بين فرث الحرام ودم الشبهات فيرزقه من حيث لا يحتسب كطعام الانبياء والاولياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وذلك ان من أكل غير الحلال قسا قلبه وغلظ وأظلم وحجب عن دخول حضرة الله تبارك وتعالى فلا يقدر على قلبه أن يمكث لحظة في حضرة الله تبارك وتعالى بل كلما اضطره الى الدخول زهق منه وخرج وتشتت فلا يقدر أن يستحضر أنه بين يدي الله عز وجل زمنا طويلا أبدا واذا حجب عن دخول حضرة الله تبارك وتعالى فما فائدة مجاورته بمكة وهذا من أعظم الشقاء لانه يصير بعيدا في محل القرب. ومنها أن لا يبيت على دينار ولا درهم ولا طعام ولا ثياب وهو يعلم أن في مكة أحدا محتاجا الى ذلك. ومنها أن لا يسأله أحد في الحرم شيأ ويمنعه منه الا ان كان هو أحوج من السائل لاسيما ان سأله أحد بالله تبارك وتعالى أو قال له أعطني نصفا بحق رب هذه الكعبة فمن سئل شيأ هناك ومنعه فهو لم يعرف عظمة الله عز وجل واذا لم يعرف عظمته تبارك وتعالى فهو مطرود لا يعبأ الله سبحانه وتعالى به ولو أنه كان جالسا عند أحد من ملوك الدنيا وسأله انسان لاجل ذلك الملك نصف ريال لربما أعطاه دينارا فليتنبه المجاور بمكة لمثل ذلك فان الحق تبارك وتعالى غيور. ومنها أن لا يحن قط الى وطنه و بلاده وأصحابه وأولاده فيصير ملتفتا عن حضرة ربه جل وعلا وظهره اليها ووجهه الى الدنيا ومعلوم أن العطايا والمنح لا تكون الا للمقبلين على حضرة الله تبارك وتعالى فان المدبر عنها في حضرة ابليس. ومنها أن لا يميل قط الى شهوة محرمة ولا مكروهة بل ولا يخطر على باله كما مر ومراعاة ذلك عسرة جدا على من يجاور في الحرم من غير زوجة ولا أمة وهو شاب ولذلك حج الاكابر من العلماء العاملين رضي الله تعالى عنهم بزوجاتهم وتحملوا مؤنة حملهن ذهابا وايابا كالشيخ أبي الحسن البكري رضي الله تعالى عنه والشيخ محمد الشناوي رضي الله تعالى عنه وأضرابهما رضي الله تعالى عنهم كل ذلك خوفا أن تميل أنفسهم الى الجماع هناك وليس معهم أحد من حلائلهم ومنها أن يقلل الاكل جهده ولا يأكل حتى يحصل له مقدمات الاضطرار الشرعي وذلك بان يحس بان أمعاءه يأكل بعضها بعضا مع الحرارة لانه ليس هناك طبيعة تشتغل الامعاء بها في تبريد النار التي تطبخ الطعام وذلك ليشارك أهل الجوع من الزيالع وغيرهم في الجوع ولا يختص عنهم بشئ وكذلك من الادب أن لا يأكل قط وعين تنظر اليه من المحتاجين الا أن يشرك ذلك الفقير معه في الاكل وذلك هو معظم الاسباب التي امتنعت أنا من المجاورة لاجلها وقد جاءني الشيخ علي الكازواني رحمه الله تعالى وسألني في المجاورة فقلت له ما معي شئ أنفقه ومعي من لا يصبر على تجريدي فقال مثلك لا يحمل هم الرزق اجلس و يأتيك الله برزقك فقال له ولدي عبد الرحمن وكان عمره أربع سنين ان كان سيدي الشيخ يطلب من والدي المجاورة فليشاركه في كل شئ دخل عليه من جواليه وصرره ولا يتميز عن والدي بشئ وهو بمجلس فسكت ولم يرد لنا جوابا من ذلك اليوم لعجزه عن القيام بذلك مع أنه معدود من الصالحين عند غالب أهل مكة ومنها أن لا يتعانى هناك الملابس الفاخرة الغالية الثمن ولا الروائح الطيبة الا ان علم انه ليس في مكة جيعان ولا عريان والا فمن الادب صرف ما زاد عن الضرورة على الفقراء والمساكين وان لبس الثياب الخشنة أو الخليقات أو المرقعات كان أولى وأكثر تواضعا او يجمع ذلك كله أن من أدب المجاور بمكة أن لا يتميز عن

والئن فهمت لتعلمن بانه * لاترك الاالذى هو حاصل
ومتى شهدت سواه فاعلم انه * من وهمك الادنى وقلبك ذاهل
حسب الاله شهوده لوجوده
والله يعلم ما يقول القائل
ولئن أشرت الى الأصرح من الهدى
دلت عليه ان فهمت دلائل
وحديث كان وليس شئ غيره
يقضي به الآن اللبيب العاقل
لاغير الانسبة مثبوتة
ليذم ذو ترك ويحمد فاعل

(الفائدة الثامنة)

قول الصحابي عزفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي ذهبها ومدرها العزوف هو ترك الشئ بالتعزف له والاعراض عنه اذ لو قال تركت الدنيا لم يلزم من الترك عدم التطلع فرب تارك للشئ وهو له متطلع فالعزوف اعراض مع كراهة وتحقر ومن كشف له عن حقيقة الدنيا فهذا شأنه فيها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا جيفة قذرة وقال صلى الله عليه وسلم للضحاك ما طعامك قال اللحم واللبن قال ثم يعود الى ماذا قال الى ما قد علمت يا رسول الله قال فان الله جعل ما يخرج من ابن آدم مثلا للدنيا فمن كشف له عن حقيقة الدنيا فشهدها جيفة قذرة فحرى ان تعزف همته عنها فان قلت فقد قال رسول الله صلى الله عليه

اخوانه المسلمين بأكل ولا ملبس ولا غيرهما بحسب طاقته وعزمه ولا حول ولا قوة الا بالله اجلالا لله تبارك وتعالى الذى هو فى حضرته . ومنها أن لا يرى نفسه قط أنه خير من أحد من المسلمين فى سائر أقطار الارض فان هذا ذنب ابليس الذى أخرج لاجله من حضرة الله تبارك وتعالى وطرد ولعن الى يوم الدين اللهم الا أن يرى انه خير من حيث نعمة الله تبارك وتعالى عليه بالتوفيق فى الحالة الراهنة أكثر مما أنعم به على ذلك الشخص و يرجو لنفسه حسن الخاتمة من غير أن يعتقد سوء خاتمة ذلك الشخص ولا ان نفسه أولى بها منه فلا حرج عليه ثم لا يخفى ان أهل الحضرة الالهية كلهم مقربون لا ملعونون فمن تعاطى أسباب اللعن أخرج من الحضرة الالهية فافهم ومنها أن لا يبول ولا يتغوط فى الحرم كما كان أبو عثمان المغربى رضى الله تعالى عنه وأرضاه والفضيل بن عياض رضى الله تعالى عنه وسفيان بن عيينة رضى الله تعالى عنه يفعلونه فكانوا يخرجون الى الحل يتغوطون و يرجعون هكذا نقله القشيرى رضى الله تعالى عنه عن أبى عثمان وغيره رضى الله تعالى عنهم أجمعين ومنها أن لا يمشى فى الحرم الشريف بتاسومة الا ضرورة كشدة حر أو برد أو جرح ونحو ذلك فان الحرم الشريف محل حياة الاولياء والملائكة صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ولو كشف للمؤمن الحجاب لم يجد فى الحرم محلا يمشى فيه برجله لكثرة الساجدين فيه ليلا ونهارا وقد وقع ذلك لاخى الشيخ أفضل الدين رضى الله تعالى عنه وأرضاه فكاد أن يذوب من الحياء والخجل من الاولياء الساجدين فتوجه الى الله تبارك وتعالى وسأله أن يرخى عليه الحجاب فحجب عن ذلك حتى طاف وصلى ما كتب له وكذلك وقع مثل ذلك لشخص من مريدى سيدى أحمد الزاهد رضى الله تعالى عنه فى جامعه بالمقسم فصار اذا مشى ينحرف يمينا وشمالا ويقول دستور والناس لا يرون هناك أحدا فاخبرهم بذلك فمنهم من أنكر ومنهم من صدق فرأى مثل ما رأى وصار يقول ما أرى موضعا خاليا من الساجدين من الجن والملائكة . انتهى . ومنها أن لا يرى له عبادة وقعت هناك على وصف الكمال ابدا بل لا يقع فى الزهو والعجب بنفسه فيهلك مع الهالكين أما اعترافا بالنعمة فلا بأس ومن هنا كان أكابر الاولياء رضى الله تعالى عنهم لا يتميزون عن العامة بكثرة صوم ولا صلاة انما يؤدون الفرائض وما لا بد منه من السنن خوفا أن يطرقهم العجب بكونهم فعلوا ما فرضه تبارك وتعالى عليهم وزادوا عليه فلاجل هذا الخاطر تركوا المبالغة فى زيادة النفل مع ان النفل لا يكون الا لمن كملت فرائضه وهو خاص بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وكمل ورثتهم من الائمة رضى الله تعالى عنهم وأما غيرهم فجميع ما يفعلونه زائدا على الفرائض فانما هو جوابر لبعض النقص الواقع فى فرائضهم فافهم . ومنها أن لا يستحلى قول من قال فى حقه هنيأ لفلان الذى أقام بمكة وأقبل على عبادة ربه جل وعلا فمتى استحلى ذلك فهو دليل على عدم اخلاصه وحبه للرياء والسمعة فعمل مثل هذا حابط من أصله وليس معه شئ يحسد عليه فكيف يفرح بمن يغبطه على ذلك فليتنبه المجاور بمكة لنفسه و يحذر من الآفات . ومنها أن لا يذكر هنالك أحدا بسوء من سكان الحرم أو فى سائر أقطار الارض وقد كنت أسمع أهل مصر يقولون فى شخص أقام بمكة هنيأ لفلان ترك الدنيا واستراح فلما حججت سنة ثلاث وخمسين وتسعمائة جلست معه فى الحرم فشرع يستغيب شخصا بمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له لو عرف أهل مصر ما تقع فيه هنا ما تمنوا أن يكونوا مكانك فكيف تستغيب فى الحرم الشريف شخصا من جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت فى حضرة الله تبارك وتعالى فلا استحييت من الله عز وجل ولا من رسوله صلى الله عليه وسلم فما ذا حصلت وكذلك وقع لى أنه جلس معى شخص آخر فى الحجر تحت الميزاب فصار يستغيب الشريف عبد الرحيم البيرونى فقلت له قم واخرج من الحرم كيف تستغيب أولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حضرة الله تبارك وتعالى والله ان الهائم أحسن حالا منك انتهى ما حضرنى مما يليق وضعه هنا من آداب المقيم بالحرم فى هذا الوقت وقد فتحت لك الباب ففتش نفسك فان رأيتها تقوم بهذه الآداب فجاور بمكة وهنيأ لك وان رأيتها لا تقدر على القيام بذلك فارجع الى بلادك بعد الحج فربما أنه أفضل لك من المجاورة وقد حج مع سيدى أبى العباس الغمرى رضى الله تعالى عنه أربعة عشر وليا من أولياء مصر رضى الله تعالى عنهم فاستأذنوه فى المجاورة فقال لهم رضى الله تعالى عنه ان قدرتم على أدبها فجاوروا وبين لهم

الاخبار بانها حلوة خضرة فاعلم ان قوله صلى الله عليه وسلم الدنيا جيفة قذرة للتنفير وقوله الدنيا حلوة خضرة للتحذير أى فلا تغرنكم بحلاوتها وخضرتها فان حلاوتها فى التحقيق مرارة وخضرتها يبس ولهذا لما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولياء الله قال هم الذين نظروا الى باطن الدنيا حين نظر الناس الى ظاهرها *(الفائدة التاسعة)* وقوف الصحابى على مستحق رتبته بقوله وكأنى أنظر الى أهل الجنة فى الجنة يتنعمون ولم يقل نظرت وقد تقدم لك ان من الانبياء يطالعون حقائق الاشياء والاولياء يطالعون مثلها *(الفائدة العاشرة)* قوله فمن أجل ذلك أسهرت ليلى وأظمأت نهارى فارتقى عبد وصل بكرامة الله الى طاعة الله ألا ترى كيف قال فى الاول عزفت نفسى عن الدنيا ثم قال فمن أجل ذلك أسهرت ليلى وأظمأت نهارى فسبق عزوف نفسه عن الدنيا مما ما أمته لربه وكان الشيخ أبو العباس يقول الناس على قسمين قوم وصلوا بكرامة الله الى طاعة الله وقوم وصلوا بطاعة الله الى كرامة الله قال الله سبحانه

جملة من الآداب فلم يقدر أحدمنهم يجاور ورجعوا رضى الله تعالى عنهم أجمعين فاقتديا أخى بهؤلاء الاشياخ واعمل على التخلق باخلاقهم ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) حمايتى من الاكل من صدقات الناس وزكواتهم مادمت أجد عندى مايسد الرمق وذلك لما بلغنى انى من ذرية سيدى محمد ابن الحنفية رضى الله تعالى عنه اللهم الا أن تكون الصدقات عامة كالاوقاف فلى الاكل منها اذا كنت بصفة المستحقين لذلك الوقف وهذا من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على وساعدنى على ذلك القناعة التى جعلها الحق تبارك وتعالى عندى ومن يستعفف يعفه الله تبارك وتعالى ومن يستغن يغنه الله تبارك وتعالى وقد كان والدى وجدى وأخى الشيخ عبد القادر على هذا القدم ويقولون نخاف أن نخالف هدى أسلافنا ونأكل من أوساخ الناس انتهى فافهم يا أخى ذلك والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) كثرة شكرى لله تبارك وتعالى اذا زوى عنى الدنيا كما أشكره اذا وسعها على بل أولى لانه اذا زوى عنى الدنيا يكون لى اسوة بالانبياء والاصفياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين واذا وسعها على كان لى اسوة بغالب الجبابرة كقارون وثعلبة والتأسى بالانبياء والاصفياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فى الفقر أسلم عندى من توسعة الدنيا وانفاقها وأقل حسابا وقد قال السلف الصالح رضى الله تعالى عنهم يا طالب الدنيا لتبر بها غيرك تركك لها أبر وأبر انتهى وقال سيدى الشيخ أبو القاسم الجنيد رضى الله تعالى عنه خلو اليد أرقى للعبد عند الله من توسعة الدنيا عليه ولو نوى بها التصدق انتهى كلامه رضى الله تعالى عنه وقال الفضيل بن عياض رضى الله تعالى عنه اذا أحب الله عبدا حماه من الدنيا واذا أبغض عبدا وسع عليه دنياه وشغله بها عنه ثم انه تبارك وتعالى اذا أقامنا فى حالة منهما فليس لنا طلب تحويلها بل يجب علينا الرضا بجميع ما يقضيه علينا وذلك لاننا عبيد مستعملون فيما يريد تبارك وتعالى لافيما نريد نحن ثم ان كان ولا بد لنا من سؤال التحويل لغرض من الاغراض الشرعية فينبغى لنا أن نقول اللهم وسع علينا الدنيا ان كان فى ذلك مصلحة أو ضيقها علينا ان كان لنا فى ذلك مصلحة كما نقول فى طلب الموت والحياة ثم ان كل شئ وقع بعد ذلك كانت الخيرة فيه ان شاء الله تعالى لتفويضنا أمرنا اليه تبارك وتعالى فى الحالين وفناء اختيارنا فى اختياره تبارك وتعالى وقد جرب الصالحون رضى الله تعالى عنهم الدنيا وقالوا قل من كثرت عليه الدنيا الا وتكثر غفلته عن الله تبارك وتعالى لان العبد كلما كان أكثر حاجة الى الله تبارك وتعالى كلما كان الحق جل وعلا على باله بخلاف ما اذا أعطاه قوت سنة مثلا فان غفلته تكثر حتى ربما كان شيخ الزاوية أكثر غفلة عن الله تبارك وتعالى من التجار اذا خزن قوت سنة وقد اختار رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل بيته الكفاف وقال اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا والقوت هو الذى لا يفضل منه عن غدائهم ولا عشائهم شئ وذلك ليكونوا متوجهين الى الله تبارك وتعالى صباحا ومساء *وفى كلام الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه لا توسع على عيالك وأولادك بما فوق كفايتهم الا باذن شرعى فان طاعتهم لك بقدر ما يستحضر من حاجتهم اليك انتهى وكذلك القول فى العبد مع ربه عز وجل تكون طاعته لربه تبارك وتعالى بقدر حاجته اليه عز وجل قال تبارك وتعالى كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى (وسمعت) سيدى عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول ما وسع الله تعالى على عبد دنياه الا ليكثر شكر ربه عز وجل على ما أعطاه وأغناه به عن سؤال خلقه ويكثر بذلك عبادته وانقياده له ولاوامره فعكس العبد ذلك وغفل بما أعطاه له ربه جل وعلا عنه واتخذه ذريعة الى المخالفات والشهوات وسمعته مرة أخرى يقول انما اختار صلى الله عليه وسلم التقلل من الدنيا رحمة بضعفاء أمته خوفا أن يتبعوه فى توسعة الدنيا ثم لا يهتدون بعد ذلك للخروج منها ولا يقدرون على القيام بشكرها ولا على تأدية حق الله تبارك وتعالى منها فاحتاط صلى الله عليه وسلم لامته والا فاعتقادنا الجازم فيه صلى الله عليه وسلم انه لو أعطاه ربه تبارك وتعالى الكونين لم يشتغل بهما عنه لحظة لعصمته صلى الله عليه وسلم انتهى وسمعته مرة أخرى يقول لا ينبغى للعارف اذا كان له أتباع ضعفاء أن يتوسع فى أمور الدنيا بحضرتهم فيهلكهم لانهم يقتدون به فى ظاهر الفعل ولا يعرفون ما فى طى ذلك

يجتبى اليه من يشاء ويهدى اليه من ينيب ونور الله يرد على القلب فيوجب له الاتصاف بصفة الزهد فى الدنيا والاعراض عنها ثم تنبث منه الى الجوارح فما وصل الى العين أوجب الاعتبار والى الاذن أوجب حسن الاستماع والى اللسان أورث الذكر والى الاركان أورث الخدمة والدليل على ان النور يوجب عزوف الهمة عن الدنيا والنأى عنها قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النور اذا دخل الصدر انشرح وانفسح فقيل يارسول الله فهل لذلك من علامة قال التجافى عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود وأما حديث حنظلة الاسدى فقد رواه مسلم فى صحيحه قال لقى حنظلة أبا بكر فقال نافق حنظلة فقال أبو بكر رضى الله عنه وما شأن حنظلة فقال نكون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فيذكرنا بالجنة والنار حتى كانا رأى عين فاذا خرجنا من عنده عافسنا الضيعات والزوجات نسينا كثيرا فقال أبو بكر رضى الله عنه انا لنلقى مثل ذلك يا حنظلة ثم أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حنظلة يارسول الله نافق حنظلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما شأن حنظلة فقال نكون عندك يارسول الله تذكرنا بالجنة

من الآفات والسموم القاتلة انتهى فعلم مما قررناه ان من كان توسعة الدنيا عليه مذكرة له بربه تبارك وتعالى وبشكره جل وعلا وهو قائم بذلك الشكر على مذهب السلف فهو أولى وأعلى ولكنه مقام خطر لا يقوم به خالصا الا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكمل الاولياء رضي الله تعالى عنهم فلذلك اختار العقلاء كلهم التقلل من الدنيا والزهد فيها اتباعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مقام رفيع ومقام أرفع والسلامة مقدمة على الغنيمة وكان الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول لو أوصى رجل بمال لأعقل الناس لصرفته الى الزهاد في الدنيا انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) عدم شهود فضلي على من أحسنت اليه وتقليل ذلك في عيني فلو أني ملكت ألف دينار مثلا وأعطيتها أحدا فكمه عندي كلو أعطيته قشة من الارض في عدم التفاتي اليها بعد اعطائها وذلك اني أنظر الى الدنيا بالمعنى الذي ورد من انها لا تزن عند الله سبحانه وتعالى جناح بعوضة فما عسى أن يخصني أنا من ذلك الجناح اذا فرق على جميع أهل الارض حتى أني أمن به أو أتذكره أو التفت اليه بعد العطاء وهذا الخلق غريب في هذا الزمان لا يوجد الا في الفقراء الصادقين لان الفقير الصادق على قدم الملوك في شهامة النفس وكرامتها من تعاطي الرذائل المزرية بالعبد فهو يجل مقامه ان يلتفت الى ما أعطاه لسائل مثلا امتثالا لامر ربه تبارك وتعالى من حيث ذات ذلك الشيء لا من حيث كون الاعطاء قربة وقد وفقه الله لها فان التوفيق لذلك منة عظيمة يتأكد عليه شكرها ولذلك ورد مرفوعا لا تسألوا الناس شيأ وان كان أحدكم لا بد سائلا فليسأل الصالحين أو ذا سلطان انتهى أي لان الملوك والفقراء لا يمنون على أحد بما أعطوه له أما السلطان فانه يحتقر ما يعطيه من حيث ما تقدم له وأما الصالح فانه يرى الملك لله تبارك وتعالى في الوجود ويرى نفسه كالوكيل المستخلف في مال سيده لينفق منه على عبيده بالمعروف فان كان السلطان ممن يرى انه لا يملك مع الله تبارك وتعالى شيأ فقد حاز الخير بكمايته فليسأله السائل وقلبه منشرح انتهى وسمعت سيدي عليا المرصفي رضي الله تعالى عنه يقول لا ينبغي للفقير في هذا الزمان أن يفتح باب السؤال للناس ولو كان كل ما أعطوه له يتصدق به على الناس لان ذلك يزري به ويفوته مصالح أعظم مما فعل الا أن يسألهم زكاة أموالهم الشرعية انتهى كلامه رضي الله تعالى عنه فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) انشراح صدري للإسرار بالصدقة أكثر من الجهر بها الا أن تكون صدقة فرض أو لغرض صحيح شرعي وذلك لما ورد ان صدقة السر تضاعف على صدقة العلانية بسبعين ضعفا ولكن ليس الحامل لي على الاسرار طلب مضاعفة الاجر فاني لا أملك مع الله تبارك وتعالى في الدارين شيأ وانما الحامل لي على ذلك امتثال الامر الدال على ان الشارع أحب لنا ذلك لا غير وانما ندب الشارع صلى الله عليه وسلم الى الاعلان بزكاة الفرض اقامة لشعار الصدقة كالصلاة فانهما مقرونة معها غالبا في نحو قوله تبارك وتعالى أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ولئلا يلوث الناس بالغني اذا أخفى زكاته فيقعوا في الاثم وقد يقتدي به في ذلك ما نعوا الزكاة ويشعون على الفقراء فكان أجر توسعة الاغنياء على الفقراء بسبب اظهارهم الزكاة أكثر من أجر إسرارهم ومضاعفة الاجر لهم اذا الخير المتعدي نفعه أرجح من الخير القاصر على العبد فقدمنا المنفعة العامة للفقراء على المنفعة الخاصة بالاغنياء انتهى وقد كان صلى الله عليه وسلم اذا ورد عليه فقراء المهاجرين يأمر أصحابه بأن يجمعوا لهم في المسجد شيأ ثم يقسمه عليهم فربما صار في المسجد كوم من الطعام والثياب والذهب والفضة فأمرهم صلى الله عليه وسلم بالاعلان بذلك وجعله في المسجد الا ليقتدي بعضهم ببعض انتهى (وسمعت) سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول من أعظم أخلاق الرجال أن لا يحدث أحدهم نفسه بصدقته أبدا ولا يحب اطلاع الناس عليها بل يتكدر اذا علم أحدهما فان غالب الناس اذا أعطى شيأ أنصر نفسه تنازعه في انه يذكر ذلك للناس تعريضا أو تصريحا الهم الا أن يكون هنالك أحد سيء الظن بالمتصدق ويظن به البخل أو منع الزكاة فمن الادب حينئذ اظهارها ليخرج أخاه من سوء الظن لا لنفره من كونه نقصه فافهم وكان

والذي نفسي بيده يا حنظلة لو تدومون على ما تكونون عليه عندي وفي الذكر لصافحتكم الملائكة في طرقكم وعلى فرشكم ولكن ساعة وساعة ففي هذا الحديث ثمان فوائد الاولى قول حنظلة نافق حنظلة النفاق مأخوذ من نافقاء اليربوع وهو أن يجعل لبيته بابين متى طلب من أحدهما خرج من الآخر كذلك المنافق يظهر بظاهر الايمان وله مسرب من الكفر باطن اذا عتبه أهل الكفر على ما أظهر من الايمان فتح مسربا من باطن كفره ليسلم من عتبهم واذا ظهرت عليه رتبة أهل النفاق فعوتب علما تصون من ذلك بظاهر الايمان الذي أظهره ولذلك أخبر الله عنهم بقوله واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن فلما رأى حنظلة انه يكون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم على حالة فاذا خرج وحاول أسباب الدنيا تغير له فلم يبق على نحو ما كان عليه عند رسول الله

صلى الله عليه وسلم خاف أن يكون ذلك نفاقا لاختلاف حالتيه فشكا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاله

شيخنا شيخ الاسلام زكريا الانصاري رضي الله تعالى عنه يسر بصدقته حتى كان غالب الناس يعتقد أنه بخيل وقد خالطته رضي الله تعالى عنه عشر سنين فما رأيت في علماء مصر أكثر صدقة منه انتهى وكان رضي الله تعالى عنه اذا أراد أن يعطي أحدا شيأ يقول له صالحني لاجل السنة ويضع له في كفه ما قسم له وتارة يقول هل هنا أحد فان قلت له نعم يقول لمن يريد أن يعطيه شيأ عد الينا مرة أخرى فان لي بك حاجة وهذا الامر لا يثبت فيه الا من صدق مع الله تبارك وتعالى وعامله مخلصا وسمعت سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول من صدقة السر أن تشتري من أحد شيأ وتزيده على الثمن أو تشتري منه بواسطة بحيث لا يشعر البائع انه وكيلك وتأذن له في أن يعطيه زائدا على القيمة قال رضي الله تعالى عنه وليس في مسائل الاخفاء أخفى من هذا كمن أعطى صدقته لعامل السلطان فان الفقير لا يعلم من هو المتصدق عليه عينا أبدا انتهى وفي الحديث الشريف السبعة الذين يظلهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل الا ظله ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه انتهى وفي هذا الحديث اثبات جوارح الانسان تعلم بالاشياء ويؤيد ذلك كونها تشهد عليه يوم القيامة ووقوع ما يشير اليه اختلاجها من خير أو شر فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(الباب السابع في جملة من الاخلاق فأقول وبالله التوفيق وهو حسبي ونعم الوكيل)

(مما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم تشوف نفسي الى طلب مكافأتي على هدية أهديتها لاحد من الخلق اذا جئت من سفر الحجاز ونحو ذلك بل أحرر النية لله تبارك وتعالى قبل أن أهديها له ثم ان علمت من همته الاهتمام بالمكافأة أرسلت له مع القاصد اني عزمت أن لا أقبل مكافأة على ذلك حتى أريح قلبه من التعب ومن قوله والله ما كان لي حاجة بارسال فلان لي كذا وكذا وأنا في غنية عن ذلك وهذا الامر قل من يتنبه له من المهدي والمهدى اليه لاسيما من تعود الاخذ من الناس دون أن يعطيهم فربما أعطى شيأ لأخيه ليصطاد به منه ما هو أكثر من هديته هو وربما يبطئ ذلك الشخص عليه بالمكافأة فيصير يحدث نفسه بها وربما يرسل اليه نظير هديته من غير زيادة فيقول ما كان لي حاجة بها الكون ادون ما كان في أمله وبعضهم يحلف بالله تبارك وتعالى رياء وسمعة أنه لا يقبل له مكافأة وهو في الباطن يحبها كما يقع لاصحاب الانفس الرديئة من التجار الذين يرجعون من سفر الحجاز أو الشام ولو أنهم عملوا بآداب الفقراء فأهدوا احتسابا بالله تبارك وتعالى وقبلوا المكافأة على ذلك من الله بقطع النظر عن الخلق أصلا أو مع النظر اليهم من غير وقوف معهم لأفلحوا ولم يقعوا في شئ مما ذكرنا انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) كثرة رحمتي وشفقتي على من كان على التقوى من اخواني ثم غير وبدل وصار فاسقا شريرا مثلا فان أحوج ما يكون أخوك اليك اذا عثرت دابته فالاعوج أولى بالرحمة من المستقيم لاسيما ان صار يحط في اخوانه الذين فارقهم أو في شيخه الذي فارقه فانه يتأكد مداواته والا ذهب دينه بالكلية وكذلك اذا اجتمع علي شخص ممن يكره شيخه فربما يذهب دينه كذلك كما هو واقع كثيرا في جماعة الاشياخ فانه بمجرد ما يطرده شيخه يصير يحط عليه وعلى جماعته واذا قال له أحد كيف فارقت شيخك فيقول ما كل ما يعلم يقال ويوهم الناس انه فارقه بحق وان شيخه مرتكب أمورا لو اطلع عليها الخلق ما اعتقدوه وأصل ذلك كونه يصير ممقوتا منكسر الخاطر بين الناس فيريد أن يجبر كسره بما يقوله فيمن فارقهم واعلم يا أخي ان المريد اذا خرج مطرودا فانما يتأكد مداواته ما دامت قابليته للخير موجودة فان تمكنت منه امارات الخذلان والعياذ بالله تعالى وكلنا أمره الى الله تبارك وتعالى حتى نجد امارات القبول ويسوق علينا السياقات وهناك ينبغي لنا قبوله فان لم يكن هناك امارات وطلب الرجوع الى الزاوية منعناه خوفا من أن يفسد الجماعة ويعلمهم سوء الادب وما أخرج الاكابر من الاولياء فضلا عن الانبياء أحدا مطرودا وأفلح أبدا الا انهم لا يطردون أحدا وفيه رائحة خير أبدا ثم اذا طردناه فيكون ذلك بالقلب دون اللسان فانه اقل حياء يبقى ممن يكلمه الكلام الجافي من أهل الزاوية أو غيرهم ويتولد من ذلك شرور ومخاصمات وربما ترافعوا للحكام ولا ينسب الى

الايمان على ان أظهر ذلك ليتطلب الشفاء منه ويشكو داءه فان يوجد الشفاء عنده فلما شكا ذلك لابي بكر رضي الله عنه قال له أبو بكر انا لنلقى مثل ذلك يا حنظلة ولم يجبه أبو بكر لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بين أظهرهم فلم ير أبو بكر أن يجيب حنظلة ولو ان حنظلة أتى أبا بكر بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجابه *(الفائدة الثانية)* يستفاد من حديث حنظلة ان من جملة الصدق على اظهار ما به حصل له الشفاء اما بأن يقال ان ما ظننته داء ليس بداء واما أن يدل من الدواء على ما يزيل الداء فحنظلة قيل له ان ما ظننته داء ليس بداء *(الفائدة الثالثة)* قول حنظلة لرسول الله صلى الله عليه وسلم تذكرنا الجنة والنار حتى كانا رأي عين ولم يقل حتى نراهما رأي عين لما قدمناه ان الانبياء يطالعون حقائق الاشياء والاولياء يطالعون مثلها فلذلك قال حنظلة كانا رأي عين ولم يقل حتى نراهما رأي عين كما قال حارثة وكاني أنظر الى أهل الجنة ولم يقل نظرت الى أهل الجنة وقد تقدم هذا من قبل *(الفائدة الرابعة)* ينبغي أن يقلل الدخول في أسباب الدنيا ما أمكن فهذا الصحابي يقول فاذا خرجنا من عندك عافسنا الضيعات والزوجات نسينا كثيرا وقد قال

ساكت قول انتهى وكان سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله تعالى عنه يقول الفقير هو من يعمل بقلبه دون يده ولسانه ثم يقول رضي الله تعالى عنه كان سيدي الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه يقول كل الطيور تقول ولا تفعل والبازي يفعل ولا يقول ولذلك صارت أكف الملوك سدنته يجلس عليها انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم قطع بري وحسنتي للناس اذا كفروا وساطتي في ذلك فاني عبد ليس لي فضل على أحد وانما أنا مستعمل فيما أمرني الحق تبارك وتعالى به وليس لي معه ملك أرى به فضلا على أحد من عبيده مطلقا و بتقدير رؤيتي الفضل على العبادة كاما كفروا وساطتي توفر لي الاجر بخلاف ما اذا مدحوني فربما كان ذلك المدح يرجح على ذلك العطاء فلا يبقى لي حسنة وقد كان سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه يقول أعظم الناس أجرا من يحسن الى من لا يشكره أو الى من يؤذيه من الاعداء انتهى وسمعته أيضا رضي الله تعالى عنه يقول من أراد النصرة على أعدائه فليحسن اليهم وليتأمل في نفسه الذي يعاقب ولده وتلميذه مثلا بقطع الاحسان اليه يجد الحق تبارك وتعالى يرزقه ليلا ونهارا مع كونه مخالفا له فينبغي للعبد أن يعامل عبيد سيده بالحلم والعفو والصفح وعدم المعاجلة بالعقوبة كما يعامله سيده ثم لا يخفى ان الاثم الواقع لمن يعاقب ولده مثلا بقطع رزقه انما هو من حيث قصده هو والا فالعبد لا يقدر أن يرد ما قسمه الله تبارك وتعالى لغيره أبدا انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) طيب نفسي باعطاء القطة أو الكلاب ورك الدجاجة التي بين يدي اذا رأيتها تتوقع الاحسان بالقرائن وكثيرا ما أعطيها الدجاجة كاملة اذا كانت جيعانة فعلم من ذلك انني بطريق الاولى لا أجري وراءها اذا خطفت الدجاجة المحمرة ولا أمكن أحدا من ان يجري وراءها لاني قد أعطيتها ذلك بطيبة نفس ثم ان جرى أحد وراءها رأيت ان ارعابها وازعاجها يذهب أجر الدجاجة وكأننا لم نعطها شيأ بل ربما لم تكن الدجاجة تفي بضرر ارعابها انتهى واعلم يا أخي ان الهرة ما خطفت الدجاجة مثلا من بين ايدينا الا بعد ان جربتنا في البخل والشح عليها وبعد ان رأت الواحد منا يجرد اللحم عن العظام حتى لا يبقى عليها جلدة ولا عصبا فخطفت حتى أيست من احساننا الهامع انها ما أقامت عندنا الا لظنها فينا الكرم والبر وانا نرمي لها شيأ تأكله اذا وقفت بين أيدينا فانها تفهم الامور ولكنها عاجزة عن النطق بما تفهمه وقد ذكر بعض المحققين أن البهائم ما سميت بهائم الا لابهام أمرها علينا لا لابهام الامور عليها اهـ ثم قال رضي الله تعالى عنه وتأمل صناعة نحو العنكبوت والنحل فانها تطلعك على ان للحيوانات تدبيرا وروية بالهام من الله تبارك وتعالى وان لم تكن مكلفة انتهى وقد كان سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه يوصي عياله على القطيطة لا سيما في نهار رمضان ويقول ان الناس لا يأكلون نهارا فلا تجد القطة ما تأكله فتضيع مصالحها انتهى ورأيته رضي الله تعالى عنه كثيرا ما يضع للنمل الدقيق أو الفتات على باب جحرها ويقول رضي الله تعالى عنه نغني النملة عن الخروج للسعي على قوتها وقوت رفقتها فانها لا تخرج حتى تبايع نفسها على أنها لا ترجع الا بشيء فتعرض نفسها لوقوع حافر أو نعل عليها فاما تموت واما تنكسر يداها أو ترضخ اضلاعها فتمرض زمانا طويلا وتقاسي من الالم ما لا يقاسي أحدنا لو كسرت يداه أو أضلاعه ونام على قفا سبعة أشهر وأكثر انتهى * وقد بلغنا عن الامام الغزالي رضي الله تعالى عنه انه رئي بعد موته فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر لي بصبري عن الكتابة لما جلست ذبابة على القلم تشرب من المداد حتى فرغت فطارت انتهى * ومما وقع لي ان زوجتي فاطمة أم عبد الرحمن حصل لها حادر نزل على قلبها فصاحت والتهبت وأيقنت بموتها فحصل لي تشويش عليها واذا بقائل يقول لي وأنا في مجاز الخلاء خلص الذبابة من ضبع الذباب في الشق الذي تجاه وجهك ونحن نخلص لك زوجتك فضيت الى الشق فوجدته ضيقا لا يسع الاصبع فأخذت عودا وأدخلته فسحبت ضبع الذباب مع الذبابة فوجدتها صاحية منه وهو عاض على عنقها فخلصتها منه فخلصت زوجتي وصحت في الحال وفرحت والتهت انتهى فمن ذلك اليوم ما احتقرت شيأ من

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قليل الدنيا يلهي عن كثير الآخرة وقال صلى الله عليه وسلم ما طلعت شمس الا وبجنبتيها ملكان يناديان يا أيها الناس هلموا الى ربكم فان ما قل وكفى خير مما كثر وألهى *(الفائدة الخامسة)* قوله عليه السلام لو تدومون على ما تكونون عليه عندي وفي الذكر لصافحتكم الملائكة في طرقكم وعلى فرشكم فيه اشارة الى أن الدوام على تلك الحالة عزيز وان عدم دوام العبد على تلك الحالة لا يوجب معتبته لما طبع عليه البشر من الغفلة فكان الدوام على تلك الحالة كالمعسور *(الفائدة السادسة)* كان الشيخ أبو العباس يقول لم يقل صلى الله عليه وسلم ان ذلك محال أن يكون أعني ما رمت على تقدير الدوام وهو قوله صلى الله عليه وسلم لصافحتكم الملائكة في طرقكم وعلى فرشكم فقد يكون من أولياء الله من يهبه الله ذلك *(الفائدة السابعة)* انما خص الرسول صلى الله عليه وسلم الفرش والطرق لان الفرش محل الشهوات والطرق محل الغفلات فاذا صافحتهم الملائكة في فرشهم وطرقهم فمن الاحرى ان تصافحهم في محل طاعاتهم ومواطن أذكارهم *(الفائدة الثامنة)* اقتضت حكمة الله تعالى أن لا يستوي وقت كينونتهم

الإحسان

الاحسان الى الدواب والحيوانات التي لم يأمر الشارع صلى الله عليه وسلم بقتلها انتهى وقد كان سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه يقول اذا كان عندكم شئ من العسل أو السكر فصبوا من ذلك شيأ على باب جحر النمل أو في الموضع الذي تمر فيه على اسمها ولا تجعلوا لها قطرانا على الاناء الا بعد ذلك فان من عسر على حيوان طريق الوصول الى رزقه فربما عسر الله تبارك وتعالى عليه طريق رزقه كذلك جزاء وفاقا بحكم العدل الالهي ثم لا يخفى ان أولى الناس بالعمل بهذا الخلق حملة القرآن والعلم لان الناس يقتدون بهم في ذلك ولا ينبغي لهم أن يتركوا الاحسان الى الدواب والخلق الا بطريق شرعي انتهى * وقد حكى لي الحاج محمد الحلبي قال كنت أطرد القطة كلما وقفت على وأنا آكل فجاءتني في المنام وقالت مثالك يطرد القطة و يبخل باكلها وقد خولك الله تعالى في النعمة ووسع عليك فقلت أضغاث أحلام وطردتها فجاءتني في المنام وقالت لي مثل الاول فقلت أضغاث أحلام وطردتها ثاني مرة فجاءتني في الثالثة فصرت أطعمها من كل شئ أكلت منه انتهى * وقد حكى لي بعض الفقراء أنه كان له جار يطبخ ألوان الطعام قال فيدخل له أولادي الصغار فيصير أحدهم واقفا ينظر اليه فلا يعطيه قطعة لحم مثل قطعة الفقيه انتهى وكنت لم أسمع بهذا المثل قبل ذلك فاستنبطت من ذلك أنه لولا أن ذلك يتكرر من الفقيه مثلا ماصح ضرب المثل به انتهى فاياك يا أخي من العمل بمثل ذلك وقد صرح بعض المحدثين رضي الله تعالى عنهم باستحباب تربية القط وذلك يستدعي اطعامه وسقيه وعدم الشح عليه واستحباب الاحسان اليه انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) حضور قلبي مع الله تبارك وتعالى حال أكلي وشربي وشهودي ان ذلك من فضل الله تعالى علي لا أستحق ذرة منه بل لا أقوم بواجب حقه تبارك وتعالى علي لو سففت الرماد ثم اذا وقع لي أنني أكلت غافلا عن ذلك المشهد أو شربت استغفرت الله تبارك وتعالى حتى يغلب على ظني أن الله تبارك وتعالى قبل استغفاري فضلا منه وانما لم أقل أستغفر الله مرة فقط لان مثلنا ربما لا يقع له حضور في استغفاره الا بعد سبعين مرة وأكثر وسمعت سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول ما أسبغ الله تعالى علينا النعم بالاصالة اكرامنا بنا وانما أسبغها علينا لنجتمع قلوبنا عليه ولا نخرج من حضرته تبارك وتعالى الا لعذر شرعي وكأن الحق تبارك وتعالى يقول من كنت كافيه عن الحرف والصنائع التي تحجبه عني بما سخرته له من الرزق على يد عبادي من حيث لا يحتسب ولا تستشرف نفسه اليه فلا أي شئ يخرج من حضرتي (وسمعته) رضي الله تعالى عنه أيضا يقول تيسير استعمال الطعام نعمة كالصلاة فكما ان الصلاة ماشرعت الا لحضور العبد فيها بقلبه مع ربه تبارك وتعالى فكذلك الحكم في مشروعية الاكل والشرب ماشرعا الا ليحضر العبد فيهما مع من أحسن بهما اليه انتهى *واعلم يا أخي انه ما واظب أحد على الحضور مع الله تبارك وتعالى حال أكله وشربه الا أورثه الله تبارك وتعالى القناعة والزهد في الدنيا وكذا شرب نفسه انتهى (وسمعت) أخي أفضل الدين رضي الله تعالى عنه يقول اذا عاتبت ولدك أو خادمك على أمر فعاتبه وهو جالس يأكل معك فانه أسرع لانقياده لك فيقول كيف أكون مخالفا لامر سيدي وأنا آكل في خيره قال رضي الله تعالى عنه وايضاح ذلك ان شكر المتلبس بالنعمة أعظم من شكر من يرجوها قبل أن يتلبس بها انتهى كلامه رضي الله تعالى عنه فاعمل يا أخي على تحصيل الحضور مع ربك تبارك وتعالى حال أكلك وشربك ولو متفعلا كما تتفعل في الحضور معه جل وعلا حال صلاتك فن واظب على ذلك صار خلقا له ولو على طول لا يتكلف له وما رأيت الذين الا كل حال حضور القلب مع الله تبارك وتعالى ولا أقل لذة من الاكل غافلا لكن ذلك لا يكون مطلوبا الا للكمل الذين لا يلهيهم عن الله شئ أما من تلهيه لذة الاكل عن الله تبارك وتعالى فلا يكون ذلك مطلوبا له بل يحضر مع الله تبارك وتعالى بلا أكل أكثر من حضوره وقت الاكل ومن هنا نهينا عن الاكل في الصلاة ولو كنا من أكمل الناس سدا للباب فليفهم (وسمعت) سيدي عليا الخواص رضي الله تبارك وتعالى عنه يقول ما أدمن أحد الحضور مع الله تبارك وتعالى الا قل أكله وصار تكفيه اللقمة واللقمتان ومن هنا قالوا فلان يأكل ولا يشبع كالمجانين فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

منهما وقد قال رضي الله عنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر يقرأ و يخفت صوته وسمع عمر يقرأ ويرفع صوته فقال لابي بكر لم خفضت صوتك قال قد أسمعت من ناجيت وقال لعمر لم رفعت صوتك قال أوقظ الوسنان وأطرد الشيطان فقال لابي بكر ارفع قليلا وقال لعمر اخفض قليلا قال الشيخ أراد أن يخرج كلا منهما عن ارادته لنفسه لمراد رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما وقال رضي الله عنه في قوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر أي لا أفتخر بالسيادة وانما الفخر لي بالعبودية وكان كثيرا ما ينشد شعرا

يا عمرو ناد عبد زهراء
يعرفه السامع والرائي
لا تدعني الا بيا عبدها
فانه أشرف أسمائي

وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه يقول المؤمن في الدنيا أسير ولا فكاك للاسير الا باحدى ثلاث اما بالحيلة واما بالفدية واما بالعناية وماذكره الشيخ مأخوذ من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن قال الشيخ أبو العباس في تفسير هذا الحديث شأن المسجون التحديق بعينيه والاصغاء باذنيه متى يدعى فيجيب

((ومما منّ الله تبارك وتعالى به على)) عدم تكدري ممن ذهبت الى زيارته ولم يأذن لي في الدخول من عالم أو أمير أو صالح أو غيرهم حتى اني لو سمعته يقول لمن وراء الباب بئس من جاء أو قولوا له فلان ماهو هنا أوماهو فارغ أو أغلقوا دونه الباب أو نحو ذلك لا أتكدر وهذا الخلق غريب قل من يتخلق به وغالب الناس يتكدر وهو جهل عظيم بالقرآن فانه تبارك وتعالى قال وهو أصدق القائلين وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم فشيء شهد الله سبحانه وتعالى بانه أزكى للعبد فكيف يليق به انه يتكدر اذا حصل ذلك له وبالجملة فلا يحصل هذا الخلق الا لمن راض نفسه على يد شيخ صادق حتى ذهبت رعونتها أو حصل له جذبة الهية والافن لازمه غالبا التكدر ان لم يفتح له الباب ولم يجله بل بعضهم يخرج فيه شاعرا يهجوه في المجالس ويصير بعض الجهلة يقول له ما كان ينبغي أن يغلق الباب على مثلك ويجعل له الحق على صاحب الدار فيزداد بذلك غيظا وحمقا ولو أنهم قالوا له غيظك منه حمق لان الله تبارك وتعالى قد جعل الامر الى صاحب الدار لا اليك ولو أنه جعل الامر اليك لكان نهى صاحب الدار عن قوله لك ارجع ولعمري ان الزيارة من مثل هؤلاء الرعاع مذمومة ولو تركوها لكان أولى لهم وللمزور ولانها زيارة لغير الله عز وجل وأكثر من يقع في مثل ذلك أهل الجدال بغير علم وما رأت عيني أحسن زيارة لاخيه في عصرنا هذا من زيارة الشيخ شمس الدين الخطيب الشربيني وصاحبه الشيخ الصالح المسلمي وسيدي محمد بن الحنفي الشاذلي والشيخ نور الدين الطندتائي والشيخ صالح البرهاني شيخ تربة السلطان قايتباي رضي الله تبارك وتعالى عنهم وأرضاهم وكذلك الشيخ زين العابدين البلقيني والشيخ سراج الدين الحانوتي الحنفي رضي الله تعالى عنهم أجمعين وأرضاهم فما جاءني أحد قط من هؤلاء السادة الاشياخ ووجد بابي مغلقا ودق الباب أو تكلم أبدا بل يقرأ الفاتحة ويذهب منشرحا وأما غيرهم فربما جاء أحدهم وشره على مقدمه وان رددته ولم أفتح له الباب مزقني في الآفاق وان فتحت له أشبعني من الهذيانات وان أدخلته بيتي وأخرجت له كسرا يابسة أوشيأ يسيرا غضب وقال اني على نية فما يخرج من عندي حتى يخض بدني ويذوب قلبي ويشغلني عن ربي عز وجل اذا كنت في ذلك الوقت ضعيف الاستعداد عن تحمل مثل ذلك وقد جاءني مرة شخص يدعي العلم وكنت شاربا دواء فقالوا له انه شرب دواء فلم يصغ الى قولهم ودق الباب دقا مزعجا فشوش على تشويشا عظيما فان دق الباب على الفقير كضربه بالسيف كما يعرف ذلك أرباب الجمعية على حضرة الله تبارك وتعالى فقلوبهم وصار يقول أنا أعرفه قبل أن يعمل شيخا وهو يكذب لاني لم أعمل شيخا ونقلت مؤلفاتي قبل أن يولد فغارت القدرة عليه فعمي بعد أيام من غير دعاء عليه فاياك يا أخي ودق الباب على فقير فانه ربما كان في حال قاهر يمنعه من لقاء الناس مطلقا وان تكلف وتلقاهم لا يقدر على أن ينصفهم في السلام والبشاشة على جاري عوائدهم قبل ذلك فيحصل لاحدهم التكدر وللفقير كذلك ولا يقدر يحكي حاله لكل من ورد عليه فالعاقل من حمل الفقير على المحامل الحسنة والسلام ومن علامة الحال القاهر أن لا يقدر على الخروج لصلاة الجماعة فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما منّ الله تبارك وتعالى به على)) صحة توجهي الى الله تبارك وتعالى في دفع الدنيا عني كما اذا بلغني مثلا أن شخصا أوصى لي بمال فاتوجه الى الله تبارك وتعالى في دفعه عني فيدفعه عني ويلهم صاحب الوصية أن يمحو اسمي ويكتب اسم غيري أو تشح الورثة علي بتلك الوصية وينكرونها بعد أن أكون قد أسقطت حقي منها كما وقع لي ذلك مع الشيخ تاج الدين الطائفي أوصى لي بأربعين دينارا فانكرها ورثته وجاءني الشهود وأخبروني فقلت أنا الذي توجهت الى الله تبارك وتعالى في دفعها عني وهذا دليل على صدق توجه الفقير الى الله تبارك وتعالى في دفع الدنيا عنه وزهده فيها فان الراغب فيها لا يقدر على أن يوجه قلبه الى الله عز وجل في سؤال دفع الدنيا عنه انتهى وهذا الخلق لم أر له فاعلا الا القليل وله حلاوة عظيمة يجدها صاحبه أعظم من حلاوة من كان فقيرا فنام واستيقظ فوجد عنده رأسه جرابا مملوأ ذهبا في برية لا يعرف له صاحبا كما جربنا ذلك فالحمد لله رب العالمين (وتقدم) في هذه المنن ان مما أنعم الله تبارك وتعالى به على محبتي لمن سعى في قطع رزقي المتوهم ومعارضته في وصول شيء من الدنيا الى مع عدم حاجتي اليه ذلك اليوم ومن كان يدعي وصوله الى هذا المقام فليمتحن نفسه بما لو كتب جماعة

وقال رضي الله عنه الانبياء الى أممهم عطية ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم هدية وفرق بين الهدية والعطية لان العطية للمحتاجين والهدية للمحبوبين قال النبي صلى الله عليه وسلم انما أنا رحمة مهداة وقال في قوله صلى الله عليه وسلم السلطان ظل الله في الارض هذا اذا كان عادلا وأما اذا كان جائرا فهو ظل النفس والهوى وقال رضي الله عنه مات رجل من أهل الصفة فوجد في شملته ديناران فقال النبي صلى الله عليه وسلم كيتان من نار قال الشيخ وقد مات على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير من الصحابة وتركوا أموالا فما قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما قال في هذا لانهم لم يبطنوا خلاف ما أظهروا وهذا الذي كان من أهل الصفة أظهر الفاقة وكان عنده هذان الديناران فلما أظهر خلاف ما أبطن قال الرسول صلى الله عليه وسلم كيتان من نار وقال في قوله صلى الله عليه وسلم التاجر الصدوق يحشر مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين يوم القيامة قال فبأي طريق يحشر مع هؤلاء قال يحشر مع الانبياء لان شأنهم أداء الامانة وبذل النصيحة فيحشر مع الانبياء بهذا الوصف وهذا التاجر أدى الامانة وبذل النصيحة

السلطان

السلطان اسمه فى ديوان الفقراء وجعلوا له ألف دينار فاشخص وقال هذا ليس من الفقراء هذا منافق جاهل مرائى فمحوا اسمه فان انشرح لذلك فدعواه صدق وان انقبض فدعواه كذب انتهى فاعلم يا أخى ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) تنبيهى فى المنام واليقظة على ما أكلته من الحرام والشبهة بعلامات حرمتها فى أكل الحرام دون الحلال وهى ثلاث علامات (أولها) أن يكون للشرع على ذلك الطعام اعتراض من حيث وضع اليد عليه (ثانيها) وجود الظلمة فى قلبى والثقل فى باطنى بعد أكله حتى كأنى أكلت قطعة من الحجر (ثالثها) ان أقوم من النوم فامكث ساعة وأنا مخبط العقل كما يقع لمن يأكل الربا فان أخطأتنى علامة من هذه العلامات الثلاث لم تخطئنى العلامتان الاخريان وكثيرا ما أتقيأ ذلك الطعام اذا علمت بحاله قبل أن يستحيل ويقع لى ذلك كثيرا لما آكل من ضيافة الفلاحين أو من طعام أحد من المباشرين (وأما) نحو المكاس والظالم فحمانى الله تبارك وتعالى فى ماضى عمرى كله من طعامه الى وقتى هذا فاغنانى الله تبارك وتعالى بذلك عن هذه العلامات واعلم يا أخى أن من أعظم علامة للشبهة نفرة القلب من ذلك الطعام لقوله صلى الله عليه وسلم استفت قلبك وان أفتاك المفتون يعنى ان أفتوك بخلافه فاعمل بقلبك دون فتواهم وفى ذلك أيضا اخفاء لمقام الورع فلا يدرى بورعه أحد من الناس بخلاف ما اذا تقيأ ذلك الطعام مثلا فافهم فقل من يتنبه لما قلناه من العلامات بل رأيت بعض المشايخ يأكل من طعام مكاس فانكرت عليه فقال البحر لا تكدره الدلاء فقلت له هذا من جملة الاستدراج ثم انى حكيت ذلك لسيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه فقال مثل هذا ربما يكون وقود النار لتهوره فى دينه ثم قال سمعت سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه يقول للقمة الحرام والشبهة أثر عظيم فى قلوب الخلق على اختلاف طبقاتهم ومراتبهم فأثرها فى العوام وقوعهم فى أعمال مذمومة لم تكن لهم عادة بفعلها وأثرها فى طلبة العلم أو المريدين من أهل الطريق قسوة فى القلب وثقل فى الطبيعة وأثرها فى المتوسطين فى الطريق غفلتهم عما يعود عليهم نفعه من مصالح الدارين وأثرها فى الكاملين كثرة الخواطر التى لا منفعة فيها وأثرها منعهم من الدخول الى حضرة الله تبارك وتعالى بقلوبهم حتى فى الصلاة وأثرها فى القطب والاوتاد والابدال وغيرهم من أصحاب الدوائر أمور لا يعرفها الا أصحابها انتهى وقد ألهمنى الله تبارك وتعالى من نحو أربعين سنة ان أقول اذا قدم الى طعام أشك فى حله اللهم احمنى من الاكل من هذا الطعام فان لم تحمنى منه فلا تدعه يقيم فى بطنى وان جعلته يقيم فى بطنى فاحمنى من الوقوع فى المعاصى التى تنشأ منه عادة فان لم تحمنى من المعاصى فاقبل استغفارى وأرض عنى أصحاب التبعات التى فى هذا الطعام فان لم ترضهم عنى فاعف عنى فان لم تعف عنى فصبرنى على العذاب يا أرحم الراحمين انتهى فلم أزل أقول ذلك عند كل طعام شككت فى حله الى وقتى هذا فاعلم يا أخى ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم اطعامى الضيف شيأ فيه شبهة ولو أنه هو طلب منى ذلك منعته منه كما يمنع الطفل من أكل شئ يضره فى الدنيا والآخرة وايضاح ذلك ان المؤمن مؤتمن على أديان الناس وأبدانهم ومن طلب منه أن يطعمه شيأ يضره فهو فى العقل كالطفل ولو أنه كان رشيدا لم يأكل ما ينقص دينه وهذا خلق غريب قليل من يعمل به فى هذا الزمان وغالبهم يطعم الضيف الحرام فضلا عن الشبهات وذلك خلاف الشرع فان الشرع ما أمر بالضيافة الا من كان عنده طعام حلال وأما من كان عنده طعام حرام أو شبهة فلم يأمره بالضيافة منه الا ان كان الضيف مضطرا فان أطعم أحدا شبهة كان له المهنا وعلى من أطعمه الحساب * وكان أخى الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من سحائب رحمته الهامعة اذا أكل عند أحد من اخوانه يقول اللهم ان كان هذا الطعام حلالا فوسع على صاحبه وان كان فيه شبهة فاغفر لى وله وأرض عنا أصحاب التبعات يوم القيامة آمين * وكان سيدى على الخواص رحمه الله تبارك وتعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من جلابيب رحمته الهامعة ونفعنا به والمسلمين يتصفف الوارد عليه باللقمة أو التمرة أو بشربة من الماء ويقول يا أخى هذا الذى وجدته لك من الحلال فى هذا الوقت وكان رضى الله تبارك وتعالى عنه وأرضاه اذا علم

ويحشر مع الصديقين لان الصديق شأنه الصفا فى الظاهر والباطن وقد استوى ظاهره وباطنه والتاجر الصدوق كذلك فيحشر مع الصديقين بهذا الوصف ويحشر مع الشهداء فان الشهيد شأنه الجهاد والتاجر الصدوق يجاهد نفسه وشيطانه وهواه فيحشر مع الشهداء بهذا الوصف ويحشر مع الصالحين فان الصالح شأنه أخذ الحلال وترك الحرام فيحشر مع الصالحين بهذا الوصف

(الباب السابع) في تفسيره لما أشكل من كلام أهل الحقائق وحمله لذلك على أجل الطرائق قال رضى الله عنه قال سهل بن عبد الله لا تكونوا أبناء الدهور ولا من أبناء العد والاحصاء وكونوا من أبناء الازل أشقى أو سعيد ثم قال رضى الله عنه يقول أحدهم صليت كذا كذا ركعة ختمت كذا كذا ختمة حججت كذا كذا حجة فهؤلاء أبناء العد والاحصاء فهم الى عد سيآتهم أحوج منهم الى عد حسناتهم وأما أبناء الدهور فيقول أحدهم لى فى طريق الله سبعون سنة وفى طريق الله ستون سنة وكونوا من أبناء الازل أشقى أو سعيد يعنى لا يحظوا ما سبق فى علم الله ولا تتكلوا على مالكم من العلم والعمل ولكن ارجعوا الى الوجود الازل قال رضى الله عنه قال بشر الحافى منذ أربعين

من الضيف كثرة الاكل يقدم اليه الشيء اليسير شفقة على دينه كما يفعل مع الاطفال اذا خافت عليهم والدتهم حصول وجع من شدة الاكل (وكان) رضي الله تبارك وتعالى عنه وأرضاه أكثر ما يفعل مع الناس ذلك في ليالي رمضان و يقول سر الصوم ومدده انما هو في الجوع الزائد على الجوع أيام الفطر انتهى كلامه رضي الله تبارك وتعالى عنه وأرضاه وهذا الخلق لا يقدر على العمل به الا من خرج عن الحياء الطبيعي الى الحياء الشرعي ولم يخف في الله لومة لائم وكان أشفق على الضيف من نفسه فعلم مما قررناه أن كل من قدم لضيفه طعاما فيه شبهة أو قدم له طعاما كثيرا فوق العادة أو قدم له عند فطره مثل ما كان يأكله حال عشائه في أيام الفطر فقد أساء في حقه وهو يحسب أنه يحسن صنعا انتهى ذلك فاشفق يا أخي على دين ضيفك ولا تخف في الله سبحانه وتعالى لومة لائم ولا تخف أيضا من لومه لك في الدنيا فانه سوف يشكرك في الآخرة فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم تكلفي للضيف ولذلك لم يحصل عندي ملل من الضيف أبدا ولو ورد علي كل يوم ألف نفس ومعلوم أن كل من تكلف للناس كره لقاءهم وهرب ولو على طول أو يصبر يطعمهم ما يضرهم في باطنهم من غير طيبة نفس وهذا هو الامر الذي نهى الشارع صلى الله وسلم عليه وزاده فضلا وشرفا لديه عن طعام البخيل لأجله وقد ورد طعام البخيل داء انتهى وقد تكلف قوم للضيوف وخالفوا ما قلناه فكان آخر أمرهم الافلاس وضيق المعيشة لكونهم أطعموا الناس لغير الله تعالى رياء وسمعة ولو أنهم كانوا أطعموهم لله عز وجل بطريقه الشرعي لما أفلسوا وكان الله تبارك وتعالى أجرى على يدهم أرزاق الخلائق الى أن يموتوا الى رحمة الله تعالى ويخلف عليهم أضعاف ما بذلوه ثم ان أكثر من يقع في التكلف أولاد الاشياخ في الفقه والتصوف فيموت والدهم فيريد أحدهم أن يفعل مثل ما كان والده يفعل من ضيافة كل من ورد عليه فيورد نفسه موارد الغلبة وربما ارتكبه الدين بسبب ذلك وغاب عنهم انه ليس كل فقير يقدر على اطعام كل وارد عليه انما ذلك لبعض أفراد من الفقراء * وقد أخبرني سيدي الشيخ محمد بن عنان رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من سحائب رحمته الهامعة ان الشيخ عبود رحمه الله تعالى ونفعنا والمسلمين بامداداته الذي زاويته تحت الجبل المقطم كان عنده في زاويته أربعة أسمطة كل سماط منها موضوع في ايوان فكل من ورد عليه أكل من أي سماط شاء سواء أوجد الشيخ أو لم يجده فلما مات جاء بعده فقير أعلى مقاما منه فلم يقدر يطعم الناس مثل الشيخ عبود وخرج من الزاوية انتهى فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم اعلامي المعارف بما أريد أن أصنعه من وليمة عرس أو ختان أو سلامة من مرض ونحو ذلك خوفا أن أحدا منهم يتكلف ويساعدني في ذلك الطعام من غير نية صالحة وان علمت من النقباء الذين حولي انهم يخبرون بذلك أحدا زجرتهم عن ذلك فلا أعلمهم الا بعد عمل الطعام وهذا خلق غريب عزيز قل من يتنبه له من الفقراء بل ربما غضب بعض الفقراء على كل من لم يساعده في وليمته ويقول فلان ليس هو بصاحب لنا ويقبح فعله بين الناس بل رأيت بعضهم يسافر بنفسه فيجرد مشايخ العرب والكشاف ويسألهم في مساعدته بنفسه فيعمل في ذلك المولد بعض ما جردوه والباقي يبيعه أو يأكله طول سنته هذا مع انه يزعم انه من الصالحين فاياك يا أخي ان تفعل مثل ذلك وقد قالوا من شهامة مقام الشيخ ان يطعم الناس ولا يأكل لهم طعاما الا لحاجة ضرورية وأعرف جماعة من أصحابي يحزنون اذا سمعوا اني عازم على عمل مولد فلا يظهرون حتى يفرغ المولد فجزاهم الله تعالى عني خيرا فانهم أحسن عندي حالا ممن يحضر خوف العتب ويصير ينقط المداحين بالقشاقش والفلوس رياء وسمعة وربما لحقني الاثم بسببه لانه ما وقع مثل ذلك الا مراعاة لخاطري على وهمه ودعواه وكان سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه لا يأكل قط من ولائم النسوان ويقول من شهامة الرجل أن لا يأكل من كسب غيره من الرجال فكيف يأكل من كسب النساء قال رضي الله تعالى عنه والنكتة في ذلك كون القلوب جبلت على حب من أحسن اليها فقهر أعلاها فيصير من يقبل رفق المرأة

الاجنبية

سنة أشتهي الشواء فما صفا لي ثمنه فقال الشيخ من ظن ان هذا الشيخ مكث أربعين سنة ما وجد درهما حلالا يشتري به شواء فقد أخطأ من أين له في الاربعين سنة ما يأكل وما يلبس وانما المعنى في ذلك ان هؤلاء قوم أصحاب مراتب لا يأكلون ولا يشربون ولا يدخلون في شيء ولا يخرجون بشيء ولا يخرجون من شيء الا باذن من الله واشارة فلو أذن له في أكل الشواء اصفاله ثمنه وقال رضي الله عنه قوت القوم على أربعة أوجه مباح وحلال وطيب وصاف فالمباح ما كان مستوي الطرفين ما على أخذه عقاب ولا على تركه ثواب والحلال ما لم يخطر لك على بال ولا سألت فيه أحدا من النساء والرجال والطيب هو ما أخذه العبد بوصف الفناء اذ لا وصف له مع مولاه والصافي هو ما عاينه العبد من المنبع يعني من عين قدرة الله وقال رضي الله عنه قال الجنيد أدركت سبعين عارفا كلهم يعبدون الله على ظن ووهم حتى أخي أبا يزيد ولو أدرك صبيا من صبياننا لاسلم على يديه فقال الشيخ معنى قوله يعبدون على ظن ووهم لا يريد بذلك ظنا في المعرفة ووهما فيها وكيف تجتمع المعرفة والظن أو الوهم وانما المراد انهم وصلوا الى مقامات توهموا ان ليس وراءها للموقنين مقام فقال

الاجنبية يميل اليها طبعا مع انه لاحق له فى الاستمتاع بها ويكره له التلذذ بكلامها أو نحوه فلا بد من نفسه انه لا يميل ولا يستلذ بحديثها فلا يقدر انتهى والله انه يقع لى فى بعض الاوقات ان بعض الناس يعطينى الدراهم وأنا محتاج اليها فاردها وأطوى نحو فا من تحمل منة الرجال وربما انه كان يعطينى ولم يأبنى وينتفع بى فاذا قبلت منه تلك الدراهم صرت بالضد من ذلك وسيأتى فى هذه المنن ان الشيخ اذا علم من مريده انه صار يرى جميع ما بيده انما وصل اليه ببركة أستاذه وانه هو وعياله انما يأكلون من مال ذلك الاستاذ فلا حرج على الشيخ حينئذ فى الاكل من طعام ذلك المريد انتهى فاعلم يا أخى ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك و يدرك فيما أبلاك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) حمايتى من التداوى باشارة كافر لعدم الثقة بقوله شرعا وقل من يسلم من ذلك فى هذا الزمان وسمعت سيدى عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول فى ضمن التداوى باشارة الكافر نكتة تخفى على كثير من العلماء فضلا عن غيرهم وهى انه اذا وافق شفاؤه اشارة ذلك اليهودى مثلا يصير توده بقلبه قهرا عليه فلا بد ان يتخذه عدوا كما أمره الله تبارك وتعالى فلا يقدر على نفسه ان يعاديه وقد قال الله تبارك وتعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالمودة انتهى قال الشيخ محيى الدين بن العربى رضى الله تعالى عنه وأرضاه وانما قال تبارك وتعالى وعدوكم ولم يكتف بقوله عدوى لعلمه جل وعلا بان فى عباده من لا ينزجر عن مودة الكافر لكونه عدو الله تعالى وحده فلذلك قال تعالى وعدوكم حتى لا يبقى لنا عذر فى مودتنا الكافر انتهى فاعلم يا أخى ذلك وافهمه واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك و يدرك فيما أبلاك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) شهودى ان جميع ما ينزل على من البلايا والمحن ليس هو من بغض الحق تبارك وتعالى لى انما ذلك محبة فى كما وردت به الاحاديث ماعدا المعاصى فان الحق تبارك وتعالى لا يبتلى بها الا من يكرهه ومن شهد هذا المشهد صار يشهد شداه ومحنه نعما من الله تبارك وتعالى عليه ورأى جميع ما يؤلمه به انما هو تأديب له ومصلحة كشرب الدواء الكريه فان صاحب البلاء لا يخلو حاله من ثلاثة أمور كما مر تقريره مرارا لانه اما أن يكفر خطاياه واما ان يرفع درجاته واما أن يكون عقوبة له على ذنب سلف وتأمل يا أخى الوالد كيف يغرك أذن ولده اذا خاف عليه من الوقوع فى بئر مثلا وكذلك الوالدة تغرز الابرة فى بدن ولدها خوفا عليه من وقوعه فى أمر هو أشد من غرز الابرة فى بدنه و يعد العاقل ذلك الفعل من الوالدين شفقة ومحبة لولدهما لا بغضا له فاعلم يا أخى ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كثرة شفقتى ورحمتى لمن دخلت عليه أعوده من المسلمين حتى انى كثيرا ما أسأل الله تبارك وتعالى تحويل ذلك المرض الى فيصير ذلك المرض يخف عليه و ينتقل الى شيئا فشيئا حتى أمرض و يخلص هو من المرض هذا فى مرض قبل النقل فان كان الامر الالهى قد حق به سألت الله تبارك وتعالى أن يلطف به وانصرفت من غير تحمل ثم ان المرض اذا انتقل الى لا أرى لى بذلك فضلا على المريض لانى لم أتحمل عنه المرض الذى قدره الله تبارك وتعالى على بدنه وانما حملت عنه ما لم يقدره الله تعالى عليه وكأنى سألت الله تبارك وتعالى أن يجعل عندى من المرض مثل المرض الذى عند ذلك المريض لا غير فاجعل أحد عن أحد مرضا هو لغيره أبدا لمن تأمل ذلك وانما المريض لما رأى المرض انتقل عنه بتوجه ذلك الفقير الى الله سبحانه وتعالى ظن انه حمله عنه ونظير ذلك ما اذا رمى انسان على شخص حجرا ليقتله فبادر الى ذلك الحجر شخص وتلقاه عنه فلم يصل اليه فيصير ذلك الشخص المرمى عليه يشكر من فضل من تلقاه عنه و يقول جزاك الله عنى خيرا مع ان الحجر فى الحقيقة انما قدره الله تبارك وتعالى على من تلقاه فافهم ذلك ترشد وكان أخى الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى اذا دخل على مريض يقول بتوجه تام اللهم ان كان هذا المرض الذى هو فى أخى يقبل النقل فانقله الى وصبرنى عليه وأقدرنى على حمله انتهى وكان سيدى على الخواص رحمه الله تعالى اذا دخل على مريض ورأى ان

الجنيد لو أدرك صبيا من صبياننا لأسلم على يديه أي اتبين له ان فوق ذلك المقام مقاما وفوق ذلك المقام مقام الى مالا آخر له ومعنى لاسلم على يديه أى لانقاد له فالاسلام هو الانقياد وقال رضى الله عنه فى قول أبى يزيد خضت بحرا وقف الانبياء بساحله انما يشكو أبو يزيد بهذا الكلام ضعفه وعجزه عن اللحاق بالانبياء ومراده ان الانبياء خاضوا بحار التوحيد ووقفوا من الجانب الآخر على ساحل الفرق يدعون الخلق الى الخوض أى فلو كنت كاملا لوقفت حيث وقفوا وهذا الذى فسر الشيخ به كلام أبى يزيد هو اللائق بمقام أبى يزيد وقدمنا عنه انه قال جميع ما أخذ الاولياء مما أخذ الانبياء كزق ملئ عسلا ثم رشحت منه رشاحة فما فى بطن الزق للانبياء وتلك الرشاحة هى للاولياء والمشهور عن أبى يزيد التعظيم لمراسم الشريعة والقيام بكمال الادب حتى انه حكى عنه انه وصف له رجل بالولاية فاتى الى زيارته فقعد فى المسجد ينتظره فخرج ذلك الرجل وتنخم فى حائط المسجد فرجع أبو يزيد ولم يجتمع به وقال هذا رجل غير مأمون على أدب من آداب الشريعة كيف يؤمن على أسرار الله وما جاء عن الاكابر أولى الاستقامة مع الله سبحانه من أقوال

ذلك المرض يرفع درجات ذلك المريض بدعوله بالرضا والصبر ثم ينصرف ورأى ان ذلك المرض يزيد المريض سخطا على مقدورات ربه دعا له بالعفو بل اه وكان سيدى ابراهيم المتبولى رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من سحائب رحمته الهامعة آمين اللهم آمين يقول اذا لم يتحمل الفقير المرض عمن عاده أو يخفف عنه المرض بدعائه فليس فى عيادته كبير أمر غايته انه يتوجع له لا غير ويخرج عن المريض وهو يتجرع الصبر وهاكذا كانت زيارة السلف الصالحين انتهى كلامه رضى الله تعالى عنه وأرضاه ولكل رجال مشهد ويقع لى بحمد الله تبارك وتعالى فى بعض الاوقات انى أدخل على المريض فتسرقنى الرحمة له فارجع مريضا كأنى لى شهر امريض ولا أقدر على رد ذلك المرض عنى فامرض يوما أو أياما ثم أخلص وتقدم بسط ذلك مرارا انتهى فاعلم ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما منّ الله تبارك وتعالى به على)) عدم غفلتى عن الصلاة فى أول وقتها مدة مرضى أو أوقات تحملى مصائب الزمان عن الاخوان أو يوم موت ولدى العزيز عندى أو نحو ذلك وهذا من أكبر نعم الله تبارك وتعالى به على وكثير من الناس يترك الصلاة أصلا ذلك اليوم أو يخرجها عن أوقاتها غالب أيام المرض وكثيرا ما أكون فى شدة المرض والالم فيدخل وقت الصلاة فيخف الالم عنى وأصحو من المرض حتى أسلم من الصلاة وقد كان صلى الله عليه وسلم يرتاح الى الوقوف فى الصلاة ويقول أرحنا بها يا بلال انتهى وهذا دأبى على الدوام وكثيرا ما أنشد قول بعض عرب البوادى

الاوجاع ما خلين فى بقية * ولا مفصل الا وفيه جراح

فلا أرى لى الآن مفصلا واحدا الا ويطرقه المرض من كثرة تحمل هموم الناس وكثرة توجههم الى فى شدائدهم وقد كانت هذه من وظائف سيدى الشيخ أحمد بن الرفاعى رحمه الله تعالى ونفعنا به فما زال يتحمل هموم الناس حتى صار عظاما ليس عليها أوقية لحم رضى الله تعالى عنه وأرضاه وكان رضى الله تبارك وتعالى عنه يقول وعدنى ربى أنى لا ألقاه وعلى أوقية لحم قال يعقوب خادمه ففنى لحمه كله قبل موته رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من سحائب رحمته الهامعة آمين وكيف حال من يشارك المرضى والمعاقبين فى بيوت الولاة فى كل وقت بلغه ذلك من ليل أو نهار وعلامة صحة هذا المقام أن لا يعرف طبيب يشخص له مرضا انتهى فافهم ذلك ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما منّ الله تبارك وتعالى به على)) كلما مرضت مرضا فيه رفع درجات أو كنت فى حماية أحد من المسلمين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسل لى من جهته من يعودنى تارة على صورة شيخى سيدى على الخواص رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وتارة على صورة غيره من الاولياء فاذا دخل على قصاده صلى الله عليه وسلم أعرف انى أشفى من ذلك المرض فاشكر الله تبارك وتعالى على فسحته لى فى الاجل وكثيرا ما يرسل لى أحدا من أهل بيته وقد كنت فى حالة عظيمة فى سابع عشرى ربيع الاول سنة ستين وتسعمائة فاشرفت فيها على الموت فأتانى الحسن ابن على رضى الله تعالى عنهما ومعه شخص لا أعرفه وعليهما ثياب بيض وخضر فوقفا عند رأسى ولم يكلمانى غير ان شخصا ثالثا جاء وبسط بين يدى سجادة خضراء فلا يعلم أحد قدر ما حصل لى من الأنس فشفيت لوقتى انتهى فاعلم يا أخى ذلك وافهمه ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) حملى للعلماء والصالحين اذا رأيتهم فرشوا لهم سجادات للصلاة على انهم انما يفعلون ذلك تعظيما لحضرة خطاب الله عز وجل المشار اليها بنحو حديث ان الله فى قبلة أحدكم لا كبرا ولا فخرا وعدم عملى بقرائن التكبر فى مثل ذلك اذ القرائن وان جعلها العلماء احدى الادلة فانما ذلك فى أماكن فيها الاحتياط للدين وأما العمل بها فى مثل حمل العلماء والصالحين على التكبر فلا يجوز العمل بها لانه مبنى على سوء الظن بهم وذلك حرام باجماع انتهى فافهم ذلك واعلمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما منّ الله تبارك وتعالى به على)) رضاى عن ربى عز وجل اذا قسم لى اليسير من الطاعات كما أرضى عنه

وأفعال يستنكر ظاهرها أوّلناها لهم لما علمناه من استقامتهم وحسن ظن بهم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تظنن بكلمة برزت من امرئ مسلم سوأ وأنت تجد لها فى الخير محملا وقال رضى الله عنه كان الحارث ابن أسد المحاسبى اذا مد يده الى طعام فيه شبهة تحرك عليه أصبعه فسأل الشيخ سائل فقال يا سيدى قد جاء ان الصديق قدم له لبن فأكل منه فوجد كدرته فى قلبه فقال من أين لكم هذا اللبن فقال غلام له كنت تكهنت لقوم فى الجاهلية فاعطونى ثمن كهانتى فتقيأه أبو بكر رضى الله عنه ثم قال والله لو لم تخرج الا بمصارينى لاخرجتها فلم يكن على يد الصديق عرق يتحرك عليه اذا قدم له طعام فيه شبهة والصديق أولى بكل مزية من سائر الامة وقد وزن بالامة فرجحهم فقال الشيخ رضى الله عنه الصديق رضى الله عنه كان الوكيل المفوض اليه مطهر من البقايا فلا يحتاج الى الاشارة والحارث بقيت عليه البقايا فلذلك ألزم الاشارة حتى لا يدخل فى شئ بنفسه وهواه وأبو بكر رضى الله عنه طهر من النفس والهوى فلا يحتاج الى الاشارة واعلم ان من حسن اختيار الله لابى بكر ان تناول من ذلك اللبن حتى يتكلف طرحه بعد شربه فينبه الله على

اذا قسم لي اليسير من الرزق على حد سواء وهذا مقام لا يثبت فيه الا من تحقق بكمال الاعتماد على فضل الله تبارك وتعالى دون الاعمال فان كل من كان معتمدا على عمله فمن لازمه غالبا التكدر من نقص طاعاته وغاب عنه ان ذلك الذي فاته لم يقسم له أصلا ومالم يقسمه الحق تبارك وتعالى للعبد لا ينبغي له أن يحزن عليه الا بطريق شرعي وكثيرا ما ينظر الانسان الى شخص قسم الله تبارك وتعالى له الطاعات الكثيرة فيتوهم انه لو ألقى باله وترك الكسل لفعل مثل مافعله من الطاعات وهو وهم فان ماسبق به العلم الالهي هو الواقع من غير زيادة ولا نقص فعلم ان كل من اعتمد على فضل الله تبارك وتعالى لا يتكدر من نقص طاعاته الا ان كان يطلب الزيادة من الطاعات لاجل مجالسة ربه عز وجل فيها فذلك مطلوب شرعا لمن علم من نفسه القدرة على محافظة الادب مع الله تبارك وتعالى فيها (وكان) سيدي على الخواص رضي الله تعالى عنه يقول الحزن على فوات الزيادة من نوافل الطاعات محمود للمريدين دون العارفين لان العارفين قد تحققوا بمقام الرضا عن الله تبارك وتعالى في كل ما أجراه الله جل وعلا عليهم ولا يخلو ذلك من أن يكون محمودا أو مذموما أو لا محمودا ولا مذموما فان كان محمودا قالوا الحمد لله وان كان مذموما قالوا أستغفر الله وان كان مباحا فهو بحسب مقامهم وقد بلغنا عن سيدي ابراهيم بن أدهم رضي الله تعالى عنه وأرضاه انه قال نمت ليلة عن وردي فاصبحت حزينا مهموما فقيل لي في الليلة الثانية يا ابراهيم كن عبدا لنا تسترح فان أغناك نم وأنت راض وان أقمناك قم وأنت شاكر وليس لك في الوسط شئ قال ابراهيم رضي الله تعالى عنه فصرت عبدا له فاسترحت انتهى وكان أخي الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى يقوم الليل كله بالقرآن ثم يقول والله ان النائم أحسن حالا مني لقلة أدبي في صلاتي انتهى وسمعت سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول من شأن الحق تبارك وتعالى ان يري عبده مقدار الوصل بتقديره عليه أسباب الهجر انتهى كلامه رضي الله تعالى عنه وأرضاه و والله اني لأقوم بعد ما ينفض الموكب الالهي فاكاد أذوب من الخجل ثم اني أرى فضل الله تبارك وتعالى علي الذي أراني أهل حضرته وهم راجعون. وقد كان سيدي الشيخ محمد السروي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وأسبغ عليه من جلابيب مغفرته الهامعة يحضر مولد سيدي أحمد البدوي نفعنا الله تعالى بامداداته في كل سنة فعاقته القدرة عنه سنة وهو مريض فقال لخادمه احملني وضعني على طريق الناس الذين حضروا المولد ففعل الخادم ذلك فصار يمسح وجهه بثيابهم ويتبرك بذلك لكونهم حضروا ذلك الجمع الذي لا يجيء نقطة من بحر حضرة الله عز وجل العظمى الجامعة لارواح الانبياء والاولياء والملائكة وصالحي المؤمنين من المتقدمين والمتأخرين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) أخذي كل كلام سمعته من واعظ أو خطيب في حق نفسي بالاصالة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الواعظ أو الخطيب انما هو نائبه صلى الله عليه وسلم فمن الناس من قصر بصره على النائب ومن الناس من خرق ببصره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار كأنه يسمع منه فالحمد لله الذي لم يجعلني آخذ كلام الواعظ أو الخطيب في حق غيري كما وقع فيه غالب الناس فيحضرون الواعظ أو الخطيب ثم يخرج أحدهم فيقول أفلح الواعظ اليوم في الحط على الظلمة والمنافقين والمرائين والذين يغتابون الناس ولا يأخذون لانفسهم من كلام الخطيب كلمة واحدة في حق نفوسهم فكأنهم لم يحضروا الخطيب وكان من خلق أخي شيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى انه يأخذ كل كلام فيه زجر لنفسه سواء سمعه من خطيب أو غيره وسمع مرة رضي الله تعالى عنه تاجرا يقول لعبده تعصيني وأنا أطعمك وأكسوك ولا أؤاخذك على سوء أدبك فخر مغشيا عليه انتهى فعلم أن من كمال العقل أن يأخذ الانسان كلام الخطيب أو الواعظ في حق نفسه دون غيره وهذا هو السر في وجوب الانصات للخطيب أو استحبابه فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) فرحي بكل شيخ أو واعظ برز في حارتي وطار يلتقط أصحابي الذين كانوا حولي واحدا بعد واحد حتى لم يبق حولي منهم واحد وهذا الخلق من أكمل أخلاق الرجال ولا يصح ذلك الا لمن

ذلك وأيضا ليجعله قدوة للعباد فيقتدي به من أكل طعاما فيه شبهة ولم يعلم ان الاولى له قيئه وليس لقائل أن يقول قد ضمنه بأكله وقد تناول أو تناوله وهو غير آثم اذ هو غير عالم فان أبا بكر ما سأل عن اللبن الا حين وجد له كدرة في قلبه دل ذلك على أن الحرام أو الشبهة قد يؤثر في القلب كدرة أو قسوة وان لم يعلم به متناوله وقت تناوله وهكذا هم أهل التخصيص ان وقع منهم أمر مثل هذا ونحوه فهو من حسن اختيار الله لهم حتى يفتح بهم السبيل للعباد وكما ان من حسن اختيار الله لآدم أكله من الشجرة بعد ان نهى عنها حتى يتوب من الفعل فيكون قدوة للتائبين وحتى يتعرف الله بحلمه فيعلم انه أكرم الاكرمين بوقفه على وجود ستره ولطفه فيعلم انه اللطيف الخبير بعباده المؤمنين وليكون أكل الشجرة سببا في النزول والنزول سببا في الخلافة فلذلك قال الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه أكرم بها معصية أورثت الخلافة وقال والله لقد أنزل الله آدم الى الارض من قبل أن يخلقه بقوله اني جاعل في الارض خليفة وقد بسطنا القول في هذا الموضع في كتاب التنوير فلا نعيده وقال رضي الله عنه انما بدأ القشيري في رسالته بالفضيل بن عياض وابراهيم بن أدهم لانهما كانا قد تقدم لهما

فنيت رعونات نفسه بالكلية وقطع على يد شيخ ناصح أولمن حصلت له جذبات الهية أدخلته حضرة العبودية الخالصة فشهدان الحق تبارك وتعالى هو الذي أبرز هذا الشيخ الذي أخذ جميع أصحابه وحول اعتقادهم عنه اليه بحيث صار لا يعتقد صلاحه أحد منهم فان من شهد هذا المشهد فهو الذي رضي عن سيده بكل ما أقامه فيه من تقليبه المسك أو تقليبه الزبل وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول من احتاط لنفسه لم يطالب أن يكون رأسا في شيء من الامور الدنيوية أو الاخروية الا ان خلص من الرعونات النفسانية كالرياء والعجب ونحوهما لان كل راع مسؤل عن رعيته فيجب عليه أن لا يورد أحدا من رعيته ما يدخله النار ولا تزول قدما داع الى الله تبارك وتعالى حتى يسئل هل وفى بحق رعيته في النصح أم غشهم وغفل عنهم ومن آمن بما قلناه فرح بكل من أخذ جماعته من حوله وأحبه وشكر فضله لكونه فرغه لعبادة ربه المحضة وتحمل عنه توبيخ الحق تبارك وتعالى له في الآخرة ومناقشته له في يوم تشيب فيه الاطفال ثم من تمام فرحه به تحسين اعتقاد الناس فيه وترغيبهم في حضور مجالسه والدعاء له بظهر الغيب بان الله تبارك وتعالى يسدده وان حضر الشيخ القديم مع الناس وسمع وعظه حصل له خير كثير فعلم ان من كان بالضد مما قلناه فهو ممقوت مراء ليس له في قدم الصدق نصيب وهذا الخلق لم أر له فاعلا صادقا من أقراني بل بعضهم يصير يحط على الشيخ الجديد وينفر الناس عنه ولما انتقل الشيخ العارف بالله تبارك وتعالى الشيخ سليمان الخضيري رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من سحائب مغفرته الهامعة من القرافة وسكن في جامع الميدان تجاه زاوية تناصرت أتردد اليه وأقبل ركبته بحضرة جماعته وجماعتي وصار الشيخ نور الدين الشوني رحمه الله تعالى يقول اللهم انقله من حارتك فاني أخاف عليك أن تتخلف عنك العناية وتتكدر منه حين ينقلب اليه جماعتك فقام عليه أهل حارة الميدان بالانكار لما عمر بيته بجوار المسجد فرجع الى مكانه الاول بجوار جامع ابن طولون فكان الشيخ نور الدين اذ ذاك يستبعد علي وصولي الى هذا المقام ويخاف علي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من سحائب رحمته الهامعة بماله الدنيا والآخرة يارب العالمين آمين اللهم آمين وقد ذكر الامام محيي الدين النووي رحمه الله تعالى في مقدمات شرح المهذب وفي كتاب التبيان ما نصه اعلم ان من أهم ما يؤمر به العالم أن لا يتأذى ممن يقرأ عليه اذا قرأ على غيره وهذه مصيبة يبتلى بها جهلة المعلمين لغباوتهم وفساد نيتهم وهو من الدلائل الصريحة على عدم ارادتهم بالتعليم وجه الله الكريم انتهى (فينبغي) للعاقل أن يقول لنفسه اذا فارقه تلميذه الى شيخ آخر ان كان صحبة هذا المريد لنا يحصل بها خير له فهو الذي تركه وان كان يحصل بها شر له فقد استراح منا وان كان لا خير ولا شر فالامر سهل لا يحتاج الى غيظ فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) حفظي للادب مع أصحاب الوقت من العلماء والمسلكين سواء كانوا حاضرين أو غائبين عن مجلسي فلا أدرس قط علما ولا أعظ الناس في كتاب أو غيره الا بعد قولي بقلبي ولساني دستور يا أصحاب الوقت أدرس أو أعظ بحكم النيابة عنكم فمن واظب على ذلك أمن من ارتاج الكلام عليه في ذلك المجلس وقد قال العارفون رضي الله تعالى عنهم ونفعنا بامدادتهم ما أرتج على خطيب أو واعظ قط الا لكون ذلك الوقت فيه من هو أولى بالكلام منه انتهى (وسمعت) سيدي الشيخ عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول اذا استأذن الواعظ أو المدرس علماء الوقت بقلبه أو لسانه مدوه كلهم بالعلم والمعارف شعر بذلك أم لم يشعر انتهى كلامه رضي الله تعالى عنه وأرضاه (وقد علمت) ذلك لبعض الوعاظ وكان كثير الارتاج فلم يرتج عليه بعد ذلك انتهى فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) شهودي ان جميع الفضائل والكرامات التي تقع على يدي ليس لي فيها فعل وانما هي لله تبارك وتعالى وحده كسائر أفعالي ما عدا النسبة الشرعية لكونها ظهرت على جارحتي فسواء أجرى الله تبارك وتعالى على يدي الكرامات أو لم يجرها هو عندي سواء انتهى (وسمعت) سيدي

زمن قطيعة ثم أقبلا فاقبل الله عليهما فبدأ بذكرهما بسط الرجاء المريدين الذين كانت تقدمت منهم الزلات وسبقت منهم المخالفات ثم رجعوا الى استقراع أبواب العنايات اذ لو بدأ بذكر الجنيد وسهل بن عبد الله التستري وعتبة الغلام وأمثالهم ممن نشأ في طريق الله تعالى لقال القائل ومن يدرك هؤلاء لم تسبق لهم زلات ولم تتقدم منهم مخالفات وقال رضي الله عنه في الحكاية المشهورة عن سمنون المحب انه كان ينشد شعرا

وليس لي في سواك حظ
فكيفما شئت فاختبرني

فابتلي بعلة الاستبراء وهي احتباس البول فتجلد يوما فزاد الالم فتجلد الثاني فزاد الالم فتجلد ثالثا ورابعا والالم يزيد فهو في صبيحة اليوم الرابع واذا بانسان من أصحابه قد أتاه وقال ياسيدي سمعت البارحة صوتك عند دجلة وأنت تستغيث الى الله وتسأل رفع ما نزل بك وجاءه ثان وثالث ورابع ولم يكن هو سأل فعلم انها اشارة من الله له بالسؤال فصار يدور على صبيان المكاتب ويقول ادعوا لعمكم الكذاب فقال الشيخ رحمه الله سمنونا عوض ما قال فكيفما شئت فاختبرني كان يقول فكيفما شئت فاعف عني فطلب العفو أولى من طلب الاختبار وقال رضي الله

عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول العارف بالله تبارك وتعالى لا يزداد بالسلب الا تمكينا لانه مع الله تبارك وتعالى بما أحب لا مع نفسه بما تحب انتهى كلامه رضي الله تعالى عنه وأرضاه ومن كان هذا مشهده أمن من وقوع الاستدراج الواقع لاهل الكرامات اذ الاستدراج لا يقع الا من يرى الفعل لنفسه شهودا أو لربه ايمانا فيتوارى عنه في بعض الاوقات انتهى (ومما وقع) لي من الكرامات في بعض الاوقات انني أقوم للتهجد في الليل فلا أجد ماء يكفيني لغسل الوجه فاقول بقلبي اللهم انك تعلم انني لم أرد بهذا الوضوء في هذا الوقت الا تعظيم جنابك أن أجالسك على حدث فيزيد الماء في الاناء حتى أتوضأ ويفضل منه بقية وفي بعض أوقات أتوجه الى الله تبارك وتعالى في زيادة الماء فلا يزيد قطرة واحدة فلا ينقص يقيني بذلك ذرة واحدة لان الفعل في الحالين لله تبارك وتعالى لا لي فعلم أني لا أرى اني سلبت بركة كانت معي لما لم يزد الماء وانما أقول لله تبارك وتعالى في ذلك حكمة فأصير أتطلبها فربما قصرت في عمل كان متوجها علي لله تبارك وتعالى فتخلف عني العناية جزاء على فعلي اذ الحق تبارك وتعالى مع عبده على حسب ما يقع له فكأن الحق تعالى دعا عبده الى طاعته فتقاعد عنها فكذلك دعا العبد ربه فتخلفت عنه الاجابة والكل من الله تبارك وتعالى حقيقة فله الشكر في حال زيادة الماء لي وفي حال نقصه انتهى (وكذلك) يقع لي في بعض الاوقات انني أقوم فاجد الماء باردا في الشتاء لا أستطيع استعماله لبرده فاقول اللهم خفف عني برده فاجده كالمسخن بالنار أولا برد ولا سخونة وفي أوقات أجده باردا على حاله ولو توجهت الى الله تبارك وتعالى فيه على وزان ما تقدم أي جزاء وفاقا من العدل الالهي على عمل تركته فالحمد لله الذي جعلني ممن يدور مع الحق تبارك وتعالى حيث دار لا مع حظ نفسي وكان أصل ذلك أن نفسي في سنة احدى وثلاثين وتسعمائة وقع لها تشوق عظيم لوقوع كرامة فتوجهت الى الله تبارك وتعالى في ذلك أياما فقيل لي في الليلة الثالثة وأنا نائم في مسجد الشيخ أحمد الابار يقي في روضة مقياس النيل لو أطلعك الله تبارك وتعالى على ملكوت السموات والارض وعلى عدد الرمال وأوراق الاشجار وعلى النبات وأعماره والحيوانات وأعمارها وعلى ما يقع لاهل الجنة والنار حال وجودهم في الدنيا والبرزخ والجنة والنار وأنزل المطر بدعائك وأحيا الميت على يديك وأجرى على يديك جميع ما أكرم الله تبارك وتعالى به عباده المؤمنين فلست من عبوديته في شيء فاستقم على طاعة ربك عز وجل وقد بلغت الغاية في الكرامة انتهى فانقضى هذا الكلام وبقي عندي بحمد الله تبارك وتعالى شهوة لمقام ولا حال بل ذهبت شهوة ذلك من قلبي جملة واحدة وقد صنفت في شرح هذا الهاتف رسالة وهي من أول تآليفي في علم القوم نحو عشرة كراريس فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي)) عدم مبادرتي الى الانكار على من رأيته من العلماء والصالحين يلبس لبس أبناء الدنيا من المحررات ويركب على نفائس الخيل والبغال وينكح السراري والمنعمات لان ذلك جائز بالشرع فمن أنكره فهو جاهل مخطئ أو حاسد ممقوت فصاحب تلك الملابس يتنعم في مال سيده باذنه والحاسد له شقي محروم وأيضا فان لله تبارك وتعالى عبيدا متواضعين ذليلين في صورة أغنياء متكبرين فجمع الله تبارك وتعالى لهم بين خيري الدنيا والآخرة (منهم) سيدي الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه وأرضاه (ومنهم) سيدي علي بن وفا رضي الله تعالى عنه وأرضاه (ومنهم) سيدي مدين رضي الله عنه (ومنهم) سيدي أبو الحسن البكري رضي الله تعالى عنه وولده سيدي محمد رضي الله تعالى عنهم أجمعين (فمثل هؤلاء) يأكلون ويتمتعون ولا ينقص لهم رأس مال ان شاء الله تعالى والدليل على ذلك كون علومهم ومعارفهم في زيادة مع عدم مطالعتهم واكبابهم على الكراريس بل ينام أحدهم مع زوجته على أوطأ الفراش الى الصباح ثم يقوم تتفجر من قلبه ينابيع الحكمة ولسان حالهم يقول للحسدة لهم موتوا بغيظكم فلو كانت كرامات هؤلاء في نظير عمل لكانت كراماتهم تبطل اذا ناموا وقصروا في العمل فافهم مع ان جميع ما هم فيه حصل من غير طلب ولا ذل في طريقة أبدا بخلاف غيرهم لم يقع ذلك له مثلهم ولما وقع لابي يزيد رضي الله تعالى عنه اكباب الناس على التبرك به والتمسح بمرقعته لامه بعض الناس على ذلك فقال له أما تفقه يا أخي ان الناس لا يتبركون

عنه في الحكاية التي ذكرها الاستاذ أبو القاسم القشيري قال الجنيد دخلت على السري فوجدته متغيرا فقلت له ما بالك يا أستاذ متغيرا فقال دخل علي شاب آنفا فقال لي ما التوبة فقلت أن لا تنسى ذنبك فقال بل التوبة ان تنسى ذنبك فما تقول أنت يا أبا القاسم قال فقلت القول عندي كما قال الشاب لاني اذا كنت في حال الجفاء ثم نقلني الى حال الصفاء فذكر الجفاء في وقت الصفاء جفاء فقال الشيخ رضي الله عنه كلام السري أتم من كلامهما لان كلام السري يدل على مبادي المقامات وكذلك القدوة ملزم بالكلام على مقامات العباد بداياتها ونهاياتها وانما تاتي النهايات من البدايات والجنيد لم يكن في ذلك الوقت بمقام أن يكون قدوة وكذلك الشاب فتكلما على أحوال أهل الارتقاء في نهاياتهم فكلامهما يخص حالهما وكلام السري يهيج مورد السالكين هذا معنى كلام الشيخ وقال رضي الله عنه في قول بعضهم لا يكون الصوفي صوفيا حتى لا يكتب عليه صاحب الشمال شيأ عشرين سنة ليس معنى ذلك أن لا يقع منه ذنب عشرين سنة ولكن معناه اذا أذنب استغفر منه والملك الموكل بكتب السيئات لا يكتب السيئة حتى ينتظر العبد لعل أن يرجع أو يتوب وكلما أراد أن

بابي يزيدوانما يتبركون بخاعتر به التي خلعها عليه انتهى فصاحب هذا المقام عبد ذليل في نفسه سيد في عيون الناس وكم من صاحب مرقعة هو أكبر نفسا من صاحب ثياب الخز ورفيع الكتان وكم من صاحب مرقعة لبسها بنفس فلم يتبرك أحد بها فاحفظ يا أخي لسانك وقلبك عن الانكار على من خالف عوائد العلماء والصوفية في ملابسه ونحوها ولا تنكر عليه الا ما صرحت الشريعة بتحريمه أو كراهته انتهى فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) كراهتي للجلوس في المسجد على حدث في ليل أو نهار وذلك لما ورد ان الملائكة تصلي على أحدكم ما دام جالسا في المسجد على طهارة وصلاة الملائكة بلا شك مقبولة يعني استغفارهم لنا لعصمتهم عن الذنوب (واعلم) يا أخي ان من كان مشهده ان الارض كلها مسجد فلا فرق عنده بين الاماكن الا ما خصه الشارع صلى الله عليه وسلم منها فهذا في مسجد دائما ثم ان هذا الخلق لا يقدر على العمل به الا من حماه الله تبارك وتعالى من ثقل الغفلة عنه ودامت مراقبته لربه عز وجل فان المسجد حضرة الله جل وعلا الخاصة فاذا كان هذا في الحدث الاصغر فكيف بمن يعصي الله تبارك وتعالى في المسجد بغيبة أو نحوها من الفواحش وكان أخي سيدي الشيخ أفضل الدين رحمه الله تبارك وتعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من سحائب مغفرته الهامعة لا يقدر على الجلوس في المسجد ولو طاهرا ويقول والله اني لأتعجب من هؤلاء المجاورين في قدرتهم على اطالة الجلوس في المسجد لا سيما وهم محدثون انتهى ثم لا يخفى ان كل عاقل جلس في المسجد لا بد أن يستحي من رؤية الله تبارك وتعالى اليه ولو في طاعة فكيف اذا كان في معصية كغيبة ونميمة وسوء ظن بالمسلمين وكبر وعجب وحسد وحقد وغل ورياء وسمعة وربما مقت الله تبارك وتعالى ذلك العاصي في حضرته وطرده عنها كما وقع لابليس فلا يفلح بعد ذلك في خير أبدا ومن تأمل وجد حكم من يعصي الله تبارك وتعالى في المسجد حكم من دخل عليه ملك جبار شديد البطش فوجده يفسق في عياله فانه اما أن يقتله ويمثل به أو ينفيه من حضرته فلا يمكنه من دخول داره الى أن يموت واما أن يصير لا يرى له وجه أبدا فوالله لقد خلقنا لأمر عظيم ولولا ان رحمته تبارك وتعالى سبقت غضبه لأهلكنا تبارك وتعالى من أول معصية تقع منا في بيته فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك ويدبرك فيما أبلاك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) كراهتي لخروج الريح في المسجد مني أو غيري تعظيما لجناب الله عز وجل كما ان من نعمته علي سهولة خروجي من المسجد لاخراج الريح خارجه من غير تكلف وذلك لان الريح من جملة بخار النجاسة الصاعد من المعدة وهو معدود من الرجس حتى ان بعضهم أفتى بانه لو حل مصرانا فيه فساء وضراط محبوس لم تصح صلاته اهـ فاذا كان رجسا فاللائق به أن يخرجه في الخلاء والعامل بهذا الخلق قليل من الناس وغالبهم يخرج الريح في المسجد ولا يتوقرون بما يخرجه في المجلس الواحد مرارا لا سيما المجاورون وأعطيك يا أخي ميزانا وهو ان كل شئ تستحي في نفسك أن تفعله مع الناس فربك أولى بالحياء منه فيه ولا ينبغي لفقيه أن يتساهل في ذلك اعتمادا على ما ظهر بالقرائن من عفو الله تبارك وتعالى عن مثل ذلك ويقول لو أن الحق تبارك وتعالى نهى عن ذلك لوصل الينا علمه كغيره من الاحكام لانا نقول حلمه تبارك وتعالى وعفوه لا يبيح لنا سوء الادب معه بل هو باق على كونه سوء أدب في حقنا ولو عفا الحق تبارك وتعالى عنه اذ العفو لا يكون الا عن ذنب فافهم ثم ان كنت يا أخي صاحب ضرورة والغالب عليك الريح فقل دستور يا ملائكة ربي وأخرجه وأنت في حياء منهم وقد كان الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول لا تقصر في حق أخيك اعتمادا على مروأته فعاملتنا الحق تبارك وتعالى بنظير ذلك أولى بنا وكذلك لا يقال ان من كان جالسا في المسجد يشق عليه مراعاة هذا الادب والمشقة تجلب التيسير لانا نقول كلامنا في حق من لا يحصل له بمراعاة ذلك الادب مشقة ظاهرة كمن به سلس الريح مثلا مع ان المحققين من أشياخ الطريق قالوا اذا صدقت المحبة تأكدت شروط الادب فمن ادعى محبة الله تبارك وتعالى في جلوسه في المسجد تأكد في حقه مراعاة الادب أكثر ممن هو خارج المسجد وهذا أولى من قول بعضهم اذا تأكدت المحبة سقطت شروط الادب فافهم فان كتب القوم رضي الله تعالى عنهم طافحة

بؤاخذتهم

يكتبها قال له ملك اليمين لا تكتب فهتي أن يتوب الى أن يبلغ عددا اما السبع واما العشر الشك مني فحينئذ يكتبها سيئة فلذلك جاء صاحب اليمين أمين على صاحب الشمال

(الباب الثامن) في كلامه في الحقائق والمقامات وكشفه فيها للامور المعضلات قال رضي الله عنه الشوق على قسمين شوق على الغيبة لا يسكن الا بلقاء الحبيب وهو شوق النفوس وشوق الارواح على الحضور والمعاينة فاذا رفعك الى محل المحاضرة والشهود المسلوب عن العلل فذلك مقام التعريف ايمانا حقيقيا وذلك ميدان تنزل أسرار الازل فاذا أنزلك الى محل المشاغرة والجهاد فذلك مقام التكليف المقيد بالعلل وهو الاسلام الحنفي ميدان تجلي حقائق الابدية والمحقق من لا يبالي بأي صفة يكون لان صفتك تميل لا أنت والصفة من العين للعين وهو ظهورك والاسم للسان وهو نطقك والاسم حقيقة الصفة والصفة حقيقة الوجود والاسرار متنزلة عن الوجودية للصديقية والحقائق متجلية عن الصفات بالولاية لاهل العلوم الظاهرة عن الاسم بالدليل لاهل السعاية واليه الاشارة بقوله عليه السلام يا أبا جحيفة سائل العلماء وخالط

يؤاخذهم وعقوبتهم بفعل ماسامح به غيرهم كما وقع للشيخ الكبير أبي الخير أبي الخير الاقطع المدفون بجانب منارة الدرليمية بالقرافة انه قطعت يده في تناوله شهوة مباحة كان عاهد الله تبارك وتعالى على تركها ووقع لبعضهم انه اشتهى بيضا وسمنا فاطلع بلد اليأ كل ذلك فالقى الله تعالى عليه شبه لص فمسكه جماعة الوالي فضربوه سبعين خشبة ثم بان لهم انه لم يكن ذلك اللص الذي ظنوه ثم جاءه شخص ببيض وسمن فقال لنفسه كلها بعد سبعين خشبة ومثل ذلك جار على قاعدة قولهم حسنات الابرار سيآت المقربين فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كثرة تحملي لاخواني في غيبتهم وحضورهم ولا أواجه أحدا منهم بما يكره الاان كان يابعني على ذلك وفي ذلك رضا الله تبارك وتعالى ورضا الاخوان وعدم تنفيرهم من سماع نصحي وكثيرا ما أضرب لاحدهم المثل بأمر آخر غير ماوقع هو فيه سترة له وكثيرا ما أقول له كيف تألف جار يتي وأنت تدعي انك مريدي وأريد بجاريتي الدنيا فاذا رأيته يحب الدنيا قلت له ذلك أو نحوه الا أن يكون في المجلس غريب لا يعرف مصطلح الفقراء فلا أقول له ذلك فاياك يا أخي أن تذكر أحدا ممن يبايعك على النصح بسوء تنقصه به في المجالس فانه ربما عاملك بنظير ذلك وصار يقطع في عرضك وينقصك في أعين الناس كما نقصته ولو انك كنت كلمته لكملك وكثيرا ما يبلغ الشيخ الكبير القدر ان فلانا يقطع في عرضك فيتكدر لذلك لان الشيخ كالبئر تارة ينزح ماؤه وتارة يوجد الماء ولا يوجد الحبل وتارة يحمل كلام الثقلين في عرضه وتارة لا يحمل كلمة واحدة فيعد العاقل الباب الذي يدخل له منه الاذى أولى لاسيما ان كان الغالب عليه قيام بشريته وثوران نفسه وغالب مريدي هذا الزمان غير صادقين مع أشياخهم فربما عاهد أحدهم شيخه على انه ينصحه سرا وجهرا أي بين ورائه لمن بلغه ومواجهة وهو كاذب فليحذر الشيخ من التهور في ذلك وعدم التفتيش فربما ظن ان مريده مقيم على العهد ولا غير ولا بدل والحال انه غير وبدل فيغير على الشيخ كما وقع لي ذلك كثيرا مع أصحابي وصار بعضهم يمزق في عرضي في أي مكان حل فيه وبعضهم يصرح في وجهي بانه ليس من جماعتي ثم انه اذا احتاج الى حاجة عند الولاة يكبرني غاية التكبير ويجعل نفسه من جملة المريدين حتى تقضى حاجته ويبلغني عنه ذلك وأقره عليه غضبا على فتارة يجعلني متنفعلا وتارة يجعلني قطبا وقد كان سيدي الشيخ أبو السعود الجارحي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة يجرح أصحابه في وجوههم وغيبتهم ويقول من لم يصحبني على اني أفعل في عرضه ماشئت بحسب ما أراه من المصالح والا فليبعد عني فقلت له ان وصفكم الانسان بما لم يقع منه لم يحتمله كل أحد فقال انما أصفه بالصدق لانه ان لم يكن وقع في ذلك الامر فهو معرض للوقوع فيه فأقبحه في عينه ليأخذ حذره منه انتهى فعلم ان من جرح انسانا بغير غرض شرعي فهو فاسق لاسيما ذكره بالنقص بحضرة الاجانب عن الطريق فان الفقير الصادق ينشرح لمن يذكر له نقائصه والكاذب بالعكس وأكثر الناس اليوم كاذب في قوله أنا أحب من ينقصني ويظهر لي نقائصي ومن شك فليجرب وكان سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه وأرضاه يقول لابد لكل داع الى طريق أهل الله تبارك وتعالى من مدح المستقيم وذم الاعوج ترغيبا وتحذيرا قال رحمه الله تعالى وليس ذلك من باب الغيبة في شيء ومن ظن بشيخه ذلك فقد خرج عن أدب أهل الطريق كما هو مقرر في كتب الشريعة وقد نظم بعضهم المواضع التي تجوز الغيبة فيها فقال

استفت عرف تظلم حذر استعن * على ازالة فسق واحك ماظهرا

وايضاح ذلك ان أصل تحريم الغيبة انما جاء من حصول التأذي بها على وجه التشفي من المستغيب والحذر ناصح لاخيه خائف على وقوعه فيما ينقص دينه قاصد بذلك دفع أذى آخر أشد دون قصد التشفي فلا يستغني شيخ عن تحذير أصحابه وترغيبهم أبدا لانه لا بد فيهم من أعوج ومن مستقيم وفي القرآن العظيم فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت فنهاه تبارك وتعالى عن اتباعه ليونس عليه الصلاة والسلام في غضبه على قومه ودعائه عليهم بنزول العذاب وهذا وان كان مباحا ليونس عليه الصلاة والسلام لكونه معصوما ولكن ثم مقام رفيع ومقام أرفع فافهم وفي القرآن العظيم أيضا يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وفي الحديث الشريف أنه صلى

الصفات ونهايته منازل القربة واليه الاشارة بقوله تعالى اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة والكبير بذلك بالاسرار من الوجود على طريق الصفاء والنزاهة ونهايته الله وتجتمع المراتب الثلاثة في الكبير فيحمل قوما بالعلم وقوما بالحقائق وقوما بالاسرار وهم الانبياء وابدال الرسل وهم البصراء قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني أي على معاينة يعاين لكل صنف طريقهم فيحملهم عليها وهي النيابة وأما هو فقد انفرد بحالة لا تعرف لعظيم قربه شعر

وغنى لي مني قلبي وغنيت كما غنى
وكنا حيثما كانوا وكانوا حيثما كنا

وقال رضي الله عنه أوقات العبد أربعة لا خامس لها النعمة والبلية والطاعة والمعصية ولله عليك في كل وقت منها سهم من العبودية يقتضيه الحق منك بحكم الربوبية فمن كان وقته الطاعة فسبيله شهود المنة من الله عليه اذ هداه لها ووفقه للقيام بها ومن

كان وقته المعصية فسبيله الاستغفار والتوبة ومن كان وقته النعمة فسبيله الشكر وهو فرح القلب بالله ومن كان وقته البلية فسبيله الرضا

بالقضاء والصبر والرضى رض النفس عن الشهوات والهم مشتق من الاصبار وهو الغرض للسهام وكذلك الصابر

الله عليه وسلم قال لعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل فتركه قال بعض الحفاظ يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم عين له ذلك الرجل الذي كان يقوم الليل وتركه ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم لم يعينه لانه ضرب مثل والغرض حاصل من غير تعيين وكان سيدي أحمد بن الرفاعي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة يقول لا يبلغ الفقير مقام الكمال حتى يصير يرضى أن يضاف اليه سائر النقائص التي في اخوانه ويستر اخوانه رضا بعلم الله تبارك وتعالى وايثار الهم على نفسه وان تأثر من حيث نقص دين المنقصين انتهى قلت ويستروح لذلك بما ورد ان الصحابة رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم كانوا يفدون رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنفسهم وكان بعضهم اذا رأى سهما نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض له بصدره فتلقاه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان في ذلك زهوق روحه فسماع الفقير الكلام الذي يؤذيه ويحمله عن أخيه دون أذى ذلك السهم بيقين انتهى وفي قصة أبي الحسين النوري رضي الله تعالى عنه وأرضاه أنه لما قدم للقتل وفرش النطع لضرب أعناق اخوانه في واقعة تقدم للسياف وقال له اضرب عنقي قبل أصحابي فقالوا له لاي شئ فقال لأوثر أصحابي بعدي بحياة ساعة انتهى فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) محبتي لزيارة جميع أقراني الا الحسود فأترك زيارته شفقة عليه وذلك لعلمي بأن زيارته في الغالب لا تفيده الا زيادة الغم لا سيما ان رحت اليه بثياب فاخرة مبخرة فمن نعم الله تبارك وتعالى علي أني لا أكلف أحدا من أصحابي لزيارتي ولا لعيادتي اذا مرضت ولا أعلمهم بمرضي خوفا ان أحدا منهم يحمل همي أو شيأ منه وكفاني علم ربي تبارك وتعالى بذلك وان وقع ان أحدا منهم عادني أو زارني فانما ذلك تفضلا منه ابتداء على رغم أني لعجزي عن مكافأتهم على ذلك ثم لو قدر أني زرت أحدهم ألف مرة في نظير زيارته لي مرة واحدة لا أرى اني كافأته على تلك المرة مع اني في بركتهم حيث كنت وقلبي مؤتلف عليهم ولو لم يزوروني ولم يعودوني وان كان في جزء يحب ترددا الاخوان الي فذلك الجزء ضعيف لا يكاد يظهر له صورة وما طلب الشارع صلى الله عليه وسلم منا الزيارة والعيادة لبعضنا بعضا الا لنأتلف قلوبنا حتى نتعاضد على نصرة الدين المحمدي وهذا المعنى حاصل عندي بحمد الله تبارك وتعالى فلا ينفر خاطري ممن لم يعدني في مرضي مثلا فاياك يا أخي أن تظن بمن لم يزره صاحب هذا المقام انه يكرهه وتصير تقول لو ان فلانا كان يحب فلانا لزاره وعاده فربما كان صاحب هذا المقام هو الذي منعه بقلبه عن المجيء اليه رحمة به وشفقة عليه كما يقع لي ذلك مع صاحبي شيخ الاسلام العالم الصالح الشيخ شمس الدين محمد الخطيب الشربيني رضي الله تعالى عنه وأرضاه ومع سيدي محمد ابن الشيخ أبي الحسن البكري نفعنا الله به وباسلافه ورضي الله تعالى عنهم وأرضاهم ومع كل من كان مشغولا بخير يتعدى نفعه الى المسلمين فأتوجه الى الله تبارك وتعالى في عدم مجيئه الي حتى لا يفوته فعل ما هو الافضل على ان غالب زيارة الاقران اليوم وعياداتهم لأخيهم تطرقها العلل فربما يكون أحدهم يقصد بزيارته وعيادته المكافأة على ذلك ليحصل له التجميل بين الناس بكثرة من يعوده من العلماء والصالحين والاكابر وقد رأيت شخصا عاد مريضا فلما مرض هو لم يأت اليه فزق عرضه في الآفاق وحلف أنه ما صار يعوده أبدا وصار ينشد

من جا اليك فرح اليه * ومن قلاك فصد عنه

ولو انه كان عاده لله تبارك وتعالى ما ندم على عيادته له فتأمل وقد مرض شخص من مشايخ العصر فطلب من سيدي علي المرصفي رضي الله تعالى عنه وأرضاه أن يعوده فلم يجبه الى ذلك وقال انما طلب عيادتي طلبا للشهرة عند الامراء الذين يعتقدونه ويقول الناس ان المرصفي زار سيدي الشيخ اليوم ثم ان ذلك الشيخ صار ينقص عرض سيدي علي المرصفي فلما بلغه ذلك قال قد أذنت له أن يطلع المأذنة ويسبني ولم يزره الى أن مات وقال انما تركت زيارته رحمة به لا رؤية نفسي عليه ولو علمت أنه يحتقر نفسه عن زيارة مثلي ولا يذكر ذلك للامراء لزرته ثم قال وكان ذلك من خلق الامام مالك رضي الله تعالى عنه فعلم ان من أدب الحاذق أن يزور اخوانه ويعودهم بالنية الصالحة مع عدم طلبه المكافأة على ذلك ولا يحوج أحدا منهم لزيارته ولا لعيادته بالتعريض لمن يبلغهم أنه مريض

ينصب نفسه غرضا لسهام القضاء فان ثبت لها فهو صابر والصبر ثبات القلب بين يدي الرب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعطى فشكر وابتلى فصبر وظلم فغفر وظلم فاستغفر ثم سكت فقالوا يا رسول الله ماذا له فقال أولئك لهم الامن وهم مهتدون أي لهم الامن في الآخرة وهم مهتدون في الدنيا وقال رضي الله عنه الناس على قسمين قوم وصلوا بكرامة الله الى طاعة الله وقوم وصلوا بطاعة الله الى كرامة الله قال سبحانه الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب ومعنى كلام الشيخ هذا ان من الناس من حركه الله همته لطلب الوصول اليه فسار يطوي مهامه نفسه وبيداء طبعه الى ان وصل الى حضرة ربه يصدق على هذا قوله سبحانه والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ومن الناس من فاجأته عناية الله من غير طلب ولا استعداد ويشهد لذلك قوله يختص برحمته من يشاء والاول حال السالكين والثاني حال المجذوبين فمن كان بدأه المعاملة فنهايته المواصلة ومن كان مبدأه المواصلة رد الى وجود المعاملة ولا تظنن ان المجذوب لا طريق له بل له طريق طوتها

مريض مرضا شديدا أو بقوله فلان الفلاني أوحشنا كثيرا ومرادي لو رأيته قبل موتي ونحو ذلك فانه ربما سمع بذلك فترك أشغاله المهمة وحضر الى ذلك المريض بغير نية صالحة وربما كان ذلك المريض كاذبا في دعواه الاشتياق اليه فليفتش كل واحد منهما نفسه وربما ان ذلك المتكلف الحضور كان علم بمرض ذلك الرجل ولم يجد في نفسه داعية لعيادته وكذلك من التعريض قول المريض بالله عليكم روحوا الفلان العالم وقولوا له اقرأ الفاتحة وادع لفلان فربما كان ذلك الفلاني مشتغلا بعلم يعود على العالم والائمة نفعه فيقطعه عن الاشتغال به ويشغله بأمر مفضول وقد قال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه وأرضاه طلب العلم أفضل من صلاة النافلة لعله أفضل من وقوف العبد بين يدي ربه ومناجاته بكلامه والركوع والسجود بين يديه في حضرة قربه فضلا عن وقوف عبد بين يدي عبد مريض لا يملك له ضرا ولا نفعا اهـ فان قيل كيف يترك العبد حضرة قربه عز وجل ويخرج لمجالسة عبده فالجواب ان حكم العبد حكم من كان في حضرة ملك من ملوك الدنيا وقد أمره ذلك الملك بالجلوس معه ثم ان ولد الملك وقع في بئر فقام ذلك العبد من مجلس سيده بغير اذنه لينقذ ولده من الغرق فالقرائن كلها متوفرة على رضا الملك بذلك حتى لو ان الملك قال له فارق حضرتي وخلص ولدي فقال لا أفارقك عصى واستحق العقوبة وحكم من يشتغل بالعلم الشرعي المتعين تقدمه حكم من هو مشتغل بانقاذ الخلق من الهلاك بالنسبة لما هو أدون منه مما له تركه من أجله وهكذا من يعود أخاه أو يزوره بالنسبة لما ينبغي تركه فان الامر فيه سهل انتهى وبالجملة فيحتاج من يعامل الله تبارك وتعالى الى رياضة نفس حتى يخرج من الرعونات والا كانت معاملته معلولة انتهى وقد رأيت بعض جماعة يعودون المكاسين اذا مرضوا ويزورون الظلمة والتجار اذا مرضوا ولا يعودون أحدا من اخوانهم العلماء خوفا أن يقول الناس عن الزائر انه دون المزور انتهى وقد كان شخص ينسب الى الصلاح يأتي لزيارة سيدي الشيخ نور الدين الشوني المدفون عندي بالزاوية رحمه تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من ينابيع مغفرته الهامعة فرآه بعض الناس فقال له حصل لك الخير حيث تزور عبد الوهاب فلا تنقطع عنه أبدا فقال والله ما طلعت الزاوية الا للشيخ نور الدين الشوني فقال له الشيخ نور الدين الطندتائي أف عليك على نفسك الخبيثة التي ترى نفسها على أخيها المسلم ها أنا طالع اليه أزوره وما نقصت شيأ ثم ان ذلك الشخص من ذلك اليوم صار يزور الشيخ نور الدين الشوني بعد المغرب خوفا أن يراه أحد ممن يعتقده فيقول انه يزورني فينقص مقامه في زعمه فالله تبارك وتعالى يغفر لنا وله ويختم لنا بخير آمين فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك ويدرك فيما ابتلاك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) كراهتي لحضور المحافل التي لم يندب الشارع صلى الله عليه وسلم الى حضورها الا سيما ان علمت ولو بالقرائن ان هناك من يعظمني فوق مقامي أو يحتقرني دون مقامي عادة في المسلمين والا فالفقير لا يرى له مقاما عاليا حتى تصح حقارته كما تقدم بسطه أوائل هذا الكتاب ومن علامة احتقاره على عادة أن يرد السلام على أبناء الدنيا والمكاسين ونحوهم بالبشاشة ويرد على سلامي بالعبوسة وهذان الامران اللذان ذكرناهما قل أن يسلم منهما أحد من أهل المحافل وأين صاحب الميزان الصحيح الذي لا يجازف في تعظيم ولا تحقير على ان غالب من يحضر المحافل انما هم اضداد لبعضهم بعضا وغير الغالب ينتظر ما يقع من الغالب ثم يخرجون فيقولون فلان لم يقم له أحد فلان قام له المجلس كله فلان أجلسوه في الصدر فلان أخروه لما دخل فلان لكونه أعلم منه أو أصلح وفلان كان جالسا في الصدر فلما دخل المحتسب أخروه وفلان كان جالسا فلما دخل فلان نهض قائما وخرج وحصل للداخل خجلة عظيمة وهكذا وقد شرط العلماء رضي الله تعالى عنهم في وجوب حضور وليمة العرس أن لا يكون هناك من لا يليق به مجالسته أو من يتأذى به فافهم والنكتة في كراهتنا في الحضور لمن يعظمنا أو يحتقرنا ان من يعظمنا يدخل علينا الاعجاب في نفوسنا ورؤيتها على اخوانها فيغشها ويلبس عليها حالها ومن يحتقرنا يغلق علينا باب رؤية نعم الله تبارك وتعالى في ذلك الوقت حتى نرى نفسنا متجردة عن أكثر النعم فيدخل علينا الاذى في ديننا مع وقوعه في الاثم بمجازفته في التعظيم والتحقير ونحن كنا السبب في ذلك بحضورنا فلا يبعد أن يلحقنا من اثمه شيء انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم وقد أخذ الاشياخ علينا العهد أن

لان السالك عرف الطريق وما توصل اليه والمجذوب ليس كذلك وهذا بناء منهم على أن المجذوب لا طريق له وليس الامر كما زعموا فان المجذوب طويت له الطريق ولم تطو عنه ومن طويت له الطريق لم تفته ولم تغب عنه وانما فاته متاعبها وطول أمدها والمجذوب كمن طويت له الارض الى مكة والسالك كالسائر اليها على أكوار المطايا وقال رضي الله عنه العارف لا دنيا له لان دنياه لآخرته وآخرته لربه وقال رضي الله عنه الزاهد جاء من الدنيا الى الآخرة والعارف جاء من الآخرة الى الدنيا وقال رضي الله عنه الزاهد غريب في الدنيا لان الآخرة وطنه والعارف غريب في الآخرة فانه عند الله فان قلت ما معنى الغربة في كلام الشيخ هذا وما معناها في الحديث الوارد بدا الدين غريبا وسيعود غريبا كما بدا فطوبى للغرباء فاعلم أن الغربة المذكورة في الحديث معناها قلة من يعين على القيام بالحق فيكون القائم به غريبا لفقدان المساعدة

 وعدم المعاضدة ولا ينهض القائم حينئذ الا قوة ايمانه ووفور ايقانه فلذلك قال رسول

لا نكون سببا لنقص دين أحد من المسلمين هذا ميزان المحافل التي لم يشرع لنا حضورها اما ما شرع لنا حضوره كصلاة الجمعة وصلاة العيد ونحوهما فنحضرها امتثالا لامر الله تبارك وتعالى ونسأل الله سبحانه وتعالى الحفظ لنا ولاخواننا من الآفات على ان مواضع العبادات الغالب على الناس فيها عدم المبالغة في التعظيم والتحقير لاشتغالهم فيها بعبادة ربهم تبارك وتعالى بخلاف ما كان بالضد من ذلك اه فعلم من جميع ما قررناه أنه لا ينبغي لعاقل أن يدخل لغير ضرورة مواضع الجمعيات الا اذا سلم من الآفات كان أعطاه الله القوة فصار يجمع على نفسه الناس اذا شاء ويصرفهم عنه اذا شاء والله سبحانه وتعالى أعلم وقد دخلت مرة جامع الازهر في صلاة جنازة فلما انصرفت من الصلاة أكب الناس على بتقبيل اليد والخضوع وتبعوني يشيعوني الى الباب حتى صاروا أكثر من الحاضرين في الجنازة فخجلت ومن ذلك اليوم صرت أصلي على الجنازة قريبا من باب الجامع وأخرج بسرعة وكثيرا ما أشتاق الى اخواني في الجامع فما أقدر على زيارتهم لاجل هذه النكتة ولعل النكتة في ذلك قلة ورودي اليهم ورؤيتهم لي فاني أعلم ان في الجامع كل واحد لا أصلح خادما له ومع ذلك فلم يفعلوا معه مثل ما يفعلون معي ويؤيد ذلك قول سيدي الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه وأرضاه لما دخلت اسكندرية مكثت مدة لم يلتفت أحد الى فدخل البلد زرافة وفيل فانقلب الناس اليهما فقلت يا سبحان الله ابن آدم أكمل مقاما من الفيل والزرافة ومع ذلك فلم يلتفتوا اليه قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه ثم اني نظرت فرأيت النكتة في ذلك قلة رؤيتهم للزرافة والفيل انتهى ونظير ذلك أيضا قلة تعظيم أهل مكة للكعبة وعدم بكائهم عند رؤيتها بخلاف الآفاقي وبالجملة فيحتاج من يخالط الناس أن يكون له عدة أعين عين ينظر بها الى ما جعله الله تبارك وتعالى في قلوب الناس من تعظيمهم له وعين ينظر بها الى حقارة نفسه في نفسه ليعطي التواضع لاخوانه حقه وعين ينظر بها الى المواضع التي يحصل للناس بسببه نقص في دينهم فيتركها وعين ينظر بها الا يرى له قط مقاما بين الناس وعين يرى له المقام بينهم وذلك لما يترتب عليه من الخير في انقياد الخلق له انتهى فتأمل يا أخي ذلك واعلمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) الحماية من نومي على غير وتر تعظيما لامتثال أمر الشارع صلى الله عليه وسلم في ذلك ومسارعة لحصول مقام المحبة لي من الله تبارك وتعالى لا لعلة ثواب ولا غيره انتهى وقد ورد ان الله وتر يحب الوتر وورد أيضا أوتروا يا أهل القرآن ولذلك جعله الامام أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه وأرضاه واجبا فوق السنة ودون الفرض فمن نام على وتر فقد فعل ما أمره الشارع صلى الله عليه وسلم به وختم أعماله بعمل يحبه الله تبارك وتعالى فاذا أخذ الله تبارك وتعالى بروحه في تلك الليلة مات على دين الذين يحبهم الله تبارك وتعالى فلا يلقى بعد موته سوءا أبدا لان من أحبه الله جل وعلا لا يعذبه بل يرضي عنه خصماءه ويغفر له بدليل قوله تبارك وتعالى وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم أي لو كنتم صادقين في انكم أحباؤه ما عذبكم انتهى فتأمل يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم اجابته تبارك وتعالى دعائي على أحد من المسلمين في حال غضبي فلو آذاني أحد الآن كل الاذى فدعوت عليه فلا يستجاب لي وهذا من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على وقد أعطاني الله تبارك وتعالى هذا المقام لما حججت سنة خمس عشرة وتسعمائة فالهمني الله تبارك وتعالى أن أسأله بين الركن والمقام بان لا يستجيب لي دعاء في حق أحد من المسلمين حال غضبي عليه فمن ذلك اليوم ما دعوت على أحد وحصل له بواسطتي سوء أبدا وانما الحق تبارك وتعالى يغار لعبيده في بعض الاوقات فيظن ذلك الظالم ان ذلك بواسطة الدعاء عليه فيحصل له زجر عن الظلم وقد كنت قبل هذه السنة يستجاب دعائي في كل من دعوت عليه لوقته وكان من جملة ما سألت الله تبارك وتعالى فيه في الملتزم سنة سبع وأربعين أنه يفرغ على من الاخلاق المحمدية ما أتحمل به الاذى من جميع الانام فلو اجتمعوا بغير حق على ايذائي بالقول والفعل تحملتهم ان شاء الله تعالى

الله صلى الله عليه وسلم بدأ الدين غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء يريد صلى الله عليه وسلم لأنهم قاموا بأمر الله في بلاده وعباده حيث تقاعدت همم الناس عن القيام به وأما الغربة في كلام الشيخ فمعناها ان الزاهد يكشف له عن ملك الآخرة فتبقى الآخرة موطن قلبه ومعشش روحه فيكون غريبا في الدنيا اذ ليست وطنا لقلبه عاين الدار الآخرة فأخذ قلبه فيما عاين من ثوابها ونوالها وفيما شهد من عقوبتها ونكالها فاستغرب في هذه الدار وأما العارف فانه غريب في الآخرة فانه كشف له عن صفات معروفه فأخذ قلبه فيما هنالك فصار غريبا في الآخرة لان سره مع الله بلا أين فهؤلاء العباد تصير الحضرة معشش قلوبهم اليها يأوون وفيها يسكنون فان تنزلوا الى سماء الحقوق أو أرض الحظوظ فبالاذن والتمكين والرسوخ في اليقين فلم ينزلوا الى الحظوظ بالشهوة والمتعة ولا الى الحقوق بسوء الادب والغفلة بل كانوا في ذلك كله بآداب الله وآداب رسله وأنبيائه متأدبين وبما اقتضى منهم مولاهم عاملين وقال رضي الله عنه الخوف على قسمين خوف العامة وخوف الخاصة فخوف العامة على أجسادهم من النار وخوف الخاصة على خلعهم التي كساهم

تعالى ولم أقابل أحدا منهم بسوء فتأمل يا أخي ذلك واعلمه وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم مجادلة من جادلني بغير حق لا سيما حال ثوران نفسه أو نفسي وذلك لعلمي بانه ما جادلني الا بما زين له في نفسه أنه الحق ومن وقع له ذلك فمن الادب الاعراض عنه حتى تروق نفسه ثم اذا راقت نفسه جادلناه بالتي هي أحسن غير طالبين للمغالبة فقد قال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه وأرضاه ما جادلني أحد الا وددت أن يكون الحق على يديه دوني انتهى كلامه رضي الله تعالى عنه فعلم أن النفس ما دامت قائمة على صاحبها بالرعونات فابليس راكبها وهو الذي يجيبنا على لسان ذلك الشخص ولا شك انه أقل حياء منا لعدم مراعاته الشرع بوجه من الوجوه فيظن أحدنا ان الذي يجادلنا هو صاحبنا ويقل حياؤه علينا هو والحال انه ابليس فهو يغضبنا ولا نقدر نحن نغضبه الا نادرا وكان من سياسة أخي الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من سحائب مغفرته الهامعة يا مالك الدنيا والآخرة يا رب العالمين أن يوجه فهم من يجادله حتى يميل اليه وتسكن نفسه فاذا سكن غضبه قال له يا أخي وهنا كلام أعرضه عليك فان كان صوابا والا تركنا ذكره ويوهمه أنه يتعلم منه فيصغي ذلك المجادل الى سماع قوله ضرورة انتهى وكان رضي الله تعالى عنه يقول كثيرا من أدب الفقير أن يعذر من جادله ولم يرجع الى قوله من حال نفسه هو فكما أنه هو لا يرجع الى ما فهمه خصمه فكذلك خصمه لا يرجع الآخر الى ما فهمه خصمه بل نقول ان رجوعه الى فهم نفسه أولى لاعتقاده الصواب فيه انتهى وكان رضي الله عنه يقول ما لمن ثارت نفسه دواء أعظم من موافقته ثم اذا راقت نفسه وقبلت الحق فحينئذ نعلمه بالصواب انتهى وكان من خلق سيدي الشيخ عبد الحليم بن مصلح المنزلاوي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة اذا رأى عند أحد قيام نفس أو دعوى للعلم يتلطف به في السؤال ويعطف عليه الجواب على سبيل المشاورة له فيه ويقول له ما تقول في الشيء الفلاني فاذا توقف يقول له فلعل الجواب كيت وكيت فان كان صوابا فاعلموني به أعتمده والا تركته وتارة كان يترقب لصاحب النفس حضور أحد من العلماء ثم يسأله بحضرته السؤالات الواهية حتى يظهر له وللحاضرين أنه جاهل لا يصلح أن يكون معلما لصاحب النفس ثم يعطف له الجواب الصحيح على ذلك السؤال الواهي فيفيده العلم من غير أن يشعر به أحد من الحاضرين أنه أفاده ويقول سترنا أنفسنا وأفدنا أخانا من العلم ما لم يكن عنده وقد بان لك ان من الجهل أن يطلب الانسان من خصمه أن يرجع الى قوله هو مع خفاء مدركه عليه بل ربما أدى ذلك الى شدة خصام وسب وغيبة وتنقيص في المجالس وارتكاب آثام فالعاقل من أتى البيوت من أبوابها وأراح نفسه فتأمل يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) كثرة مشاورتي لاصحابي في كل أمر لم يأمرني الحق تبارك وتعالى به أو لم ينهني عن فعله بخصوصه ولو كنت أعلم من نفسي أني أعقل منهم قال تبارك وتعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم وشاورهم في الامر مع انه أعلم منهم بيقين ثم قال جل من قائل فاذا عزمت فتوكل على الله أي لا على اشارتهم مع غفلتك عنا (وروى) الطبراني مرفوعا انما فيما لم يوح به الى كاحدكم انتهى (ولذلك) رجع صلى الله عليه وسلم في مسئلة تابير النخل الى كلام أصحابه رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم لانه لما رأى الناس على رؤس النخل يلقحونه فقال ما لهؤلاء فقالوا يلقحون النخل فقال صلى الله عليه وسلم ما أرى ذلك يغني شيأ فترك غالب الناس التلقيح فقل حمل النخل وخرج شيصا فأعلموه بذلك فقال صلى الله عليه وسلم ما أخبرتكم به عن الله فاعملوا به وما أخبرتكم عن نفسي فانتم أعلم بامر دنياكم انتهى وكذلك رجع صلى الله عليه وسلم الى قول أصحابه رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم لما نزل في بدر على غير ماء فقالوا له يا رسول الله ان كنت نزلت ههنا بوحي من ربك فسمعا وطاعة والا فانزل باصحابك على الماء فانه أقوى لنا على العدو انتهى (فعلم) أنه صلى الله عليه وسلم ما رجع الى مشورة أصحابه رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم الا فيما لم يوح به اليه صلى الله عليه وسلم (وكذلك) الفقير منا لا يؤمر بالمشاورة الا في الامور التي لم يرد في الشرع لها حكم أما ورد حكمها فيه فنفعلها أو نتركها امتثالا للشارع صلى الله عليه

الله أن تدنس بالمخالفة ومعنى كلام الشيخ هذا ان العامة لم تنفذ بصائرهم الى شهود خلع الحق عليهم من ايمان واسلام ومعرفة وتوحيد ومحبة وعلموا ان الله تعالى قد توعد أهل معصيته بعقوبته فخافوا من الوقوع في المعصية لئلا يكون ذلك سبب وقوع العقوبة بهم فكان خوفهم اشفاقا على نفوسهم من عقوبة الله وأما أهل الخصوصية فاعطاهم الحق من نوره ما أشهدهم به ما كساهم من خلع منته فعملوا على صيانتها ليقدموا عليه بها لم تتدنس ولم تتغير طاهرة نقية مشرقة بهية وفهموا معنى قوله وثيابك فطهر فطهروا ملابس ايمانهم وايقانهم من دنس غفلتهم وعصيانهم وفهموا أيضا قوله تعالى يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير فعبروا الدنيا وقد رفعوا ملابس المنن خشية أن تتدنس باوساخها كي يقدموا عليه بخلعه التي أنعم الله بها عليهم وينهضوا له بالوفاء فيما اقتضى منهم وبالامانة والصيانة فيما استأمنهم وكان بعض العارفين ينشد شعرا

قالوا غدا العيد ماذا أنت لابسه * فقلت خلعة ساق حبه جرعا
فقر وصبر هما ثوبان تحتهما * قلب يرى ألفه الاعياد والجمعا
العيد لي مأتم ان غبت يا أملي *

وسلم من غير مشاورة أحد فيها الا أن يكون أحدنا فى مقام الارادة فيشاور شيخه على تقديمه العمل الفلانى على غيره من حيث ان الشيخ أمين على كل مارقى المريد الى مقام العرفان وانما لم تشرع الاشارة فى المأمورات الشرعية بالاصالة لان المأمورات الشرعية لاتتخذ حبالة للمكر الالهى ولا للاستدراج بخلاف كل مالم يبين الشارع صلى الله عليه وسلم حكمه فانه يحتاج الى المشاورة لامكان دخول المكر والاستدراج فيه انتهى (وكان) سيدى على المرصفى رحمه الله تعالى يقول من شرط المريد أن لا يشتغل بعلم أو صلاة نافلة من النفل المطلق أو ذكر الا باشارة شيخه فربما كان فى ذلك الامر دسيسة توقف المريد عن الترقى لا يشعر بها من عجب ورياء وسمعة ونحو ذلك (ورأيته) رضى الله تعالى عنه مرة يقول لشخص تلمذله من أهل جامع الازهر اياك أن تطالع شيأ من العلم واشتغل بالذكر ليلا ونهارا فقلت له العلم مطلوب شرعا وربما كان فرض عين وذكر الله تبارك وتعالى انما هو سنة فقال ياولدى هذا صاحب نفس فكلما ازداد علما ازداد تكبرا على الناس فامرته بالذكر فلعل حجابه يرق ويذهب عنه العجب والرياء بعلمه وعمله ثم يشتغل بالعلم بعد ذلك على وجه الاخلاص طلبا لاحياء شريعة محمد صلى الله عليه وسلم لا لغير انتهى (وكان) سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه يقول الاستشارة بمنزلة تنبيه صاحبها من النوم وربما يكون الانسان جازما بفعل شئ وعنده أنه صواب فيشاور بعض اخوانه فيه فيقول له ان فعلت كذا وقع لك من الضرر كذا فيرجع بقلبه عن ذلك الامر ويظهر له الخطأ فيه حتى انه لو قيل له بعد ذلك افعل كذا لا يجيب أحد الى ذلك وقد بسطنا الكلام على ذلك فى كتاب المنن الوسطى فافهم ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله تعالى يتولى هداك ويدرك فى بلواك والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به على)) عدم هجرى لاحد من المسلمين لحظ نفسى فوق ثلاث كما يقع لبعض أصحاب الانفس الغوية من المريدين وغيرهم ثم يزعمون أن هجرتهم تلك لله تعالى لا لحظ نفس والحال ان الامر بخلاف ذلك وأنا أعطيك يا أخى ميزانا تفرق به بين الهجرة لله والهجرة لغير الله وذلك انك اذا رأيت نفسك تحب من أحسن اليها من العصاة ولا تهجره لعصيانه ثم انها كرهته وهجرته لما أساء عليها فاعلم أن هجرتك لغير الله تعالى وقد رأيت شخصا يثنى على بعض العصاة فى المجالس ثم بعد ذلك رأيته يسبه ففتشت على ذلك فرأيته كان محسنا اليه حال ثنائه عليه فلما ترك احسانه اليه ذكره بكل سوء وصار يقيم الادلة على وجوب هجرته لله تعالى فمثل هذا احبه لحظ نفسه وكرهه لحظ نفسه وقد كان سيدى عبد العزيز الديرينى رحمه الله تعالى يقول لا يصلح هجر المسلم من أمثالنا لغلبة دسائس النفوس علينا وانما يليق الهجر بالعلماء العاملين الغواصين على دسائس النفوس ومكايدها اللهم الا أن يكون الهجر بامر صريح فى السنة فهذا لا حرج على أحد فى الهجر بسببه انتهى واعلم يا أخى ان مما يخفى هجرتك لاخيك الصالح اذا عاشر أهل الفساد والفسق فربما خالطهم ليسارقهم بالنصح ويتخولهم بالموعظة شيأ فشيأ فاياك والمبادرة الى هجرته قبل تربص وتأمل فاذا لم تجد مسوغا للمخالطة أو خفت على صاحبك الفساد فاهجره وأفهمه السبب مصلحة له ليزدجر وقد تكون اشاعة الفساد عن هؤلاء القوم الذين خالطهم صاحبك الصالح باطلة أشاعها عنهم بعض الحسدة ليوقعك وأمثالك فى سوء الظن بهم ولو أنك تأملت لربما ظهر لك الحق وأن أولئك القوم صالحون ولولا أنهم صالحون ما صحبهم صاحبك الذى هو صالح عندك (وكان) سيدى على الخواص رحمه الله تعالى يقول اياك ثم اياك ان تصغى فى هذا الزمان لحط أهل حرفة فى بعضهم بعضا الا بطريق شرعية واضحة فان غالب الناس قد أقبلوا بقلوبهم على الدنيا وأحب كل واحد منهم الانفراد فى بلده بالشهرة والسمعة بالعلم والصلاح فأعدى عدوهم من كان عالما صالحا فهو لظلمة قلبه وحجابه من الآخرة يريد أن لا يكون لغيره شهرة بخير فالعاقل من استبرأ منه لدينه ثم هجر أو أحب تبعا لحكم الشريعة (وقد) جاء شخص من أهل جامع الازهر يقرأ على بعض العلماء شيأ من رسائل القوم فلامه بعض الحسدة وقال كيف تقرأ على شخص يحط على العلماء فانقطع عنه زمانا ثم جاء وذكر له ما قاله الحسدة له فقال له قل لهم هل سمعه أحد منكم أو أخبركم عنه ثقة انه يحط على العلماء أم سمعتم الاشاعة فقالوا سمعنا فلانا يقول ذلك فذهب اليه وقال كيف يحط فلان على العلماء قال يوجه كلام كل عالم وهذا يؤدى

وقال رضى الله عنه العامة اذا خوفوا خافوا واذا رجوا رجوا والخاصة متى خوفوا رجوا ومتى رجوا خافوا ومعنى كلام الشيخ هذا ان العامة واقفون مع ظواهر الامر فاذا خوفوا خافوا اذ ليس لهم نفوذ الى ما وراء العبارة بنور الفهم كما لاهل الله وأهل الله اذا خوفوا رجوا عالمين ان من وراء خوفهم وما به خوفوا أوصاف المرجو الذى لا ينبغى أن يقنط من رحمته ولا أن يؤيس من منته فاحتالوا على أوصاف كرمه علما منهم انه ما خوفهم الا ليجمعهم عليه وليردهم بذلك اليه واذا رجوا خافوا يخافون غيب مشيئته الذى هو من وراء رجاهم وخافوا أن يكون ما أظهر من الرجاء اختبارا لعقولهم هل تقف مع ظاهر الرجاء أو تنفد الى خوف ما بطن فى مشيئته فلذلك استثار الرجاء خوفهم وحكمهم فى القبض والبسط كما قال الشيخ فى الخوف والرجاء غير ان البسط مزلة أقدام الرجال فهو موجب لمزيد حذرهم وكثرة لجأهم قال بعضهم فتح لى باب من البسط فانبسطت فحجبت عن مقامى ثلاثين سنة وكان الشيخ أبو العباس رضى الله

الى تخطئة كل من خطأ صاحبه فيتحلل الامر الى تخطئة الكل فقال لهم أما قال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه العمل بالحديثين أولى من الغاء أحدهما أما قال أئمة الاصول اعمال القولين أولى من الغاء أحدهما فأعجزهم فانظر يا أخي دسائس الحسدة حيث يقولون عن شخص يجيب عن الأئمة وهو متقيد بمذهبه انه يخطئ الأئمة بتأويل مخطئ لكلام لا يفهم منه رائحة الحط ولا رائحة قلة التعظيم وبالجملة فلا يفهم مثل ذلك عن هذا العالم الا شخص تعس وانتكس في الفهم كل ذلك تنفيرا منه للناس حسدا وبهتانا فلولا ان الله تعالى هدى هذا الطالب لكونهم حسدة لكان هجره بقولهم وظن بنفسه ان هجره مثله قربة الى الله تعالى فالله يغفر لهم ولنا ما مشينا فيه بالظن آمين فاياك ثم اياك من سوء الظن بأحد من المسلمين فضلا عن غيرهم من العلماء العاملين والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) حضوري مع الحق تبارك وتعالى في حال اجتماعي بزوجتي كما أحضر معه تبارك وتعالى في صلاتي على حد سواء في أصل الحضور وان تفاوت الحضوران من حيثيات أخر بجامع ان كلا منهما عبادة مأمور بها وما شرع الحق تبارك وتعالى جميع المأمورات الشرعية الا ليحضر العبد مع ربه فيها حال فعلها وانما لم يصرح الشارع لنا بالامر بالحضور في الجماع اكتفاء بما أمرنا به من التسمية عنده فان ذكر اسمه تعالى وسيلة للحضور معه تعالى (وكان) سيدي علي المرصفي رحمه الله تعالى يقول لا يتحقق لعارف قط وجه العبودية ذوقا في شيء من العبادات كما يتحقق به حال الجماع أبدا فانه يشهد نفسه مقهورا تحت حكم شهوة طبيعية حتى لا يقدر على دفع حكمها عليه ولا يكاد يتذكر شيأ آخر غير ما هو فيه ولذلك كان من شأن القطب الغوث الاكثار من النكاح لما يجده فيه من التحقق بالعبودية التي لا يشوبها دعوى قوة بل محض ضعف انتهى فاياك والاعتراض على من يكثر من الجماع فربما يكون سبب كثرة جماعه الحكمة التي ذكرناها (وقد) رأيت شخصا يدعي القطبية يدخل الحمام في النهار ثلاث مرات فازددت فيه اعتقادا وتعظيما فافهم ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله تبارك وتعالى يتولى هداك ويدرك فيما أبلاك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) كثرة شفقتي على ذريتي من قبل أن تحمل بهم أمهم وذلك اني لا أجامع أمهم قط وأنا غافل عن الله تبارك وتعالى كما مر في النعمة قبله ولا أجامعها وأنا غضبان ولا وأنا مقبل على الدنيا ولا وأنا مخاصم أحدا لحظ نفس ولا وأنا محسود أو متكبر على أحد من المسلمين وذلك كله عملا بقول بعض أهل الكشف ان الولد يكونه الله تعالى بقدرته على صورة الحال التي كان عليها والده حال الجماع من باب ربط الاسباب بالمسببات (وهذا) وان لم يصح فيه شيء عن الشارع صلى الله عليه وسلم فالتحرز منه أولى عملا بكلام أهل الكشف والله غالب على أمره فلا أثر للطبيعة في تخليق الولد فافهم فعلى ما قاله أهل الكشف ينبغي لمن كان متلطخا بشيء من الصفات المذمومة شرعا أن لا يجامع زوجته أيام توقع الحمل الا بعد أن يتوب من كل ذنب توبة خالصة ثم يجامع (وكان) الشيخ أحمد بن عاشر المغربي شيخ تربة السلطان قايتباي رحمه الله تعالى لا يجامع زوجته من حين تحمل حتى تضع حملها وتفطمه خوفا على الولد من الغيلة الواردة في الحديث وان قيل بنسخ ذلك وكانوا اذا مدحوه على ذلك يقول وهل ذلك الا اخلاق البهائم فان البهيمة بمجرد ما تحمل لا تمكن الفحل يعلوها أبدا انتهى (وكان) سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول ليتأمل الشخص في صفات أولاده فان وجد صفاتهم حسنة فهي أخلاقه أو سيئة فهي أخلاقه من حيث ان النطفة نزلت من ظهره بتلك الصفات فلا يلومن الا نفسه (وقد) قلت مرة لشيخنا شيخ الاسلام زكريا الانصاري رحمه الله تعالى ما سبب تخلف أولاد العلماء والصالحين عن التخلق بأخلاق أسلافهم غالبا فقال لي سببه تصفية ذواتهم من الاخلاق الرديئة اذ الكدر ينزل الى أسفل والصافي يصعد (ثم) قال وتأمل أولاد الفلاحين كيف يشتغلون بالعلم حتى يصير أحدهم شيخ الاسلام لعدم تصفية ظهور آبائهم (ثم) حكى لي حكاية ظريفة وقال كنا نقرأ يوما على شيخ الاسلام الحافظ ابن حجر في قاعته أيام الصيف واذا بالماء يقطر علينا فقال الشيخ انظروا هذا الماء ما هو فصعد انسان فوجد ولده قد حفر في السقف وغرز ريش الاوز وقال اني أزرع لنا أوزا فقال الشيخ بأعلى صوته انزل فان معمل الاوز في ظهر أبيك انتهى وهي تومئ الى

عنه ينشد شعرا واقطع السير اليه وميلا * فاذا ما نلت منه وصولا فاقرع الباب قليلا قليلا *
واحذر البسط ونادى يا مجيب
من علي بعد ينادي من قريب
فقوله واحذر البسط لما قدمناه فانه رزق من الانوار بسط فيخشى على العبد أن يبغيه وجوده قال الله سبحانه ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض والقبض أقرب الى وجود السلامة لانه وطن العبد اذ هو في أسر قبضة الله واحاطة الحق محيطة به ومن أين يكون للعبد البسط وهذا شأنه والبسط خروج عن حكم وقته والقبض هو اللائق بهذه الدار اذ هي وطن التكليف وابهام الخاتمة وعدم العلم بالسابقة والمطالبة بحقوق الله تعالى وأخبرني بعض الصوفية قال رأى شيخنا شيخه في المنام بعد موته مقبوضا فقال له يا أستاذ ما لك مقبوضا قال له يا بني القبض والبسط مقامان من لم يوفهما في الدنيا وفاهما في الآخرة وكان هذا الشيخ الغالب عليه في حياته البسط وقوله من علي بعد أي من شهود عدم استحقاق الاجابة أو من علي بعد من دعواي لاوصاف الربوبية أو من علي بعد بوجود شهود الاساءة وقال الشيخ أبو الحسن ما طلبت من الله حاجة الا قدمت اساءتي أمامي فان

ماذكرناه عن أهل الكشف لكن يجب اخراج الانبياء من ذلك فلا يقال ماوقع من عصاة بني آدم كان في صلب آدم فانه عليه الصلاة والسلام كان معصوما من مثل ذلك ولذلك لم يكن عليه شئ من وزر أولاده بالاجماع انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) عدم بخلي على عيالي بأجرة الحمام كلما قربت منها سواء كانت جنابة جماع أو نفاس وكذلك لا أبخل عليها بأجرة غسلها من حيض أو احتلام لان ذلك من جملة المعاشرة بالمعروف الذي أمرني الله تبارك وتعالى به فمن بخل على زوجته بما ذكرناه لم يعاشرها بمعروف وكذلك لو كلفها الغسل في الشتاء بالماء البارد (وسمعت) شيخنا شيخ الاسلام زكريا رحمه الله تعالى يقول من مروءة الرجل مساعدة زوجته في تحصيل كل ما احتاجت اليه من مصالح الدنيا والآخرة لانها في حبالته وان لم تأخذ منه حاجتها فمن تأخذ ولا ينبغي له التعلل بعدم ايجاب الشارع صلى الله عليه وسلم عليه ذلك الامر بل كما ساعدته بتمكينه منها على غض بصره وحفظ فرجه وقضاء وطره فكذلك ينبغي له مساعدتها على ماذكرناه (وهذا) الامر يخل به كثير من الناس فيكثر أحدهم الجماع ويشح على حليلته بفلوس الحمام لاسيما عيال الاكابر فان احداهن تستحي من خروجها للحمام كل يوم أو كل يومين لاجل لوث الناس بهم ولحوقهم بمجامعتها كل ليلة مثلا ويعسر عليها الاغتسال في البيت خوف المرض والحوادر التي تنزل على رأسها وربما استحيت من جاريتها أن تأمرها بتسخين الماء كل ليلة أو والدتها أو أختها أو والدها وربما أخرجت الصلاة عن وقتها من هذه الحيثية أو تيممت بدل الغسل من غير حصول العذر الشرعي من شدة الحياء الطبيعي فينتقص دينها بذلك فليحذر الكثير من الجماع اما أن يقلل جماعه واما أن يعطي عياله فلوس الحمام أو ثمن الوقود ويساعدها على تسخين الماء في البيت والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه فافهم ذلك واعمل على التخلق به ترشد والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) كثرة تواضعي وتعظيمي لكل عالم أو فقير زرته وتقبيلي يده أو رجله بطيبة نفس ثم لا أرى اني وفيت بواجب حقه علي لاسيما بحضرة أصحابه وتلامذته فان في ذلك تقوية لاعتقادهم فيه فيعكفون عليه ويقبلون نصحه وتربيته لاسيما ان لي اسما في المشيخة عندهم فيقولون اذا كان الشيخ فلان يقبل رجل شيخنا فذلك دليل على ان شيخنا أعلى منه مقاما فيزيد اعتقادهم فيه وانتفاعهم به وكثيرا ما أقبل عتبة باب ذلك الشيخ أو باب زاويته بحضرة تلامذته اذا دخلت واذا خرجت وهم ينظرون وان كان ذلك الشيخ دوني في مقام المعرفة وانما أفعل ذلك مع ذلك الشيخ لعلي بعكوف أصحابه عليه دوني ولو اني كنت أعلم منهم انني لو عظمت نفسي قدموني على شيخهم حين علمت اني أعلى مقاما منه ما كنت أقبل رجل ذلك الشيخ ولا عتبة بابه اذ لا فائدة فيه حينئذ بل الفائدة الدينية في أخذهم عني حينئذ (وايضاح ذلك) ان العارف كلما علا مقامه كلما كان أعرف بتقريب الطريق واختصارها على المريدين وكل الدعاة الى الله تعالى خدام لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونوابه وأمناؤه على أمته فكل من بادر الى ما فيه صلاح لامته وراحة كان أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وان رغم منه أنف ذلك الشيخ الاول (فعلم) انه ليس لنا ان نمدح نفسنا بالمعرفة ونفضلها على ذلك الشيخ الا بحق والا كان ذلك حراما علينا وغشا للمسلمين وكان أخي أفضل الدين رحمه الله اذا دخل على شيخ ورأى نفسه فائقة يقبل رجله ويسأله الدعاء وان كان لا يصلح تلميذا له ويقول نعلمه التواضع مع اخوانه ودخلت معه مرة على شيخ فرآه ليس له قدم في المشيخة فصار ينفر جماعته عنه ويقول انظروا لكم شيخا فان شيخكم هذا لا يعرف شيأ من الطريق فقلت له هلا حسنت اعتقادهم فيه فقال ذلك غش لهم ويجب على الفقير اذا علم من شيخ انه عامي في الطريق كمشايخ الاحمدية والمتمشيخين بالآباء والجدود من غير سلوك على يد شيخ ان يرشدهم الى طلب شيخ فان لم يجيبوا الى ذلك نفر جماعتهم عنهم مصلحة للفريقين أما أولاد المشايخ فلئلا يصيروا من الائمة المضلين وأما جماعتهم فتقريبا للطريق عليهم انتهى وصاحب هذا المقام دائر مع المصالح لا مع حظ النفس مع انه خلق غريب في هذا الزمان وما رأيت قط فقيرا تمشيخ يقبل رجل شيخ أو عتبة زاويته في مصر غيري ثم لا يخفى ان محل طلب تقبيلي رجلي ذلك الشيخ ما لم أخف عليه عجبا أو كبرا فان خفت ذلك عليه ولو بالقرائن تركت تقبيل رجله وعتبة

بابه

قلت في حديث الثلاثة الذين دخلوا الغار فانحطت عليهم صخرة فسدت باب الغار فقالوا ليذكر كل واحد منكم أرجى عمله فذكر أحدهم بره بابويه والآخر عفافه عن ابنة عمه مع حبه اياها والتمكن منها وذكر الآخر تثميره لاجر أجير استأجره فلما وجده دفع ذلك كله اليه فكشف الله ما نزل بهم وزالت الصخرة عن فم الغار فخرجوا هذا معنى الحديث مختصرا رواه مسلم والبخاري في صحيحهما وغيرهما من الائمة فاعلم ان هؤلاء الثلاثة لم يذكروا طاعاتهم الا وقد شهدوها فضلا من الله عليهم فتوسلوا الى نعمته بنعمته كما أخبر الله عن زكريا ولم أكن بدعائك رب شقيا فتوسل الى الله بسابق حسن عوائده فيه وسألت امرأة بعض الملوك فقالت انك أجلت الينا عام أول ونحن محتاجون لاحسانك الينا العام فقال أهلا بمن توسل لاحساننا باحساننا واعطاها وأجزل لها العطاء ومن فتح له هذا الباب جاز له الاخبار بطاعته ووجود معاملته لانه حينئذ متحدث بنعم الله سبحانه وقد كان بعض السلف يصبح فيقول صليت البارحة كذا كذا ركعة وتلوت كذا كذا سورة فيقال له أما تخشى من الرياء فيقول ويحكم وهل رأيتم من يرائي بفعل

بابه كما يشهد له قواعد الشريعة وقد وقع لي اني قبلت رجل شيخ بحضرة جماعته وبحضرة الامير الذي يعتقده فحصل للشيخ عجب ولي ازدراء واحتقار وصار الشيخ يقول فلان قبل عتبة زاويتنا وطلب منا ان نربيه ويقول الامير فلان تلميذ لشيخنا ولا فرق بيني وبينه فترتب على ذلك عدة مفاسد ذكرتها في كتاب المنن الوسطى وخربت دار ذلك الامير ورمى الشيخ بعمل الزغل وغير ذلك فمن تلك الواقعة ماقبلت رجل أحد الا ان علمت ان ذلك لا يورثه زهوا ولا عجبا فافهم ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) تحفظي من تطويل الجلوس اذا زرت أحدا من اخواني أو ذكري له أحسن ماعندي من الكلام أو الاحوال وقل من يتحفظ من مثل ذلك في هذا الزمان اللهم الا أن يترتب على ذلك مصلحة شرعية لي أوله فلا حرج (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول اياك ان تزور أحدا وتمكث عنده طويلا الا ان علمت انه يحفظ لسانه في حق الناس والا فزيارتك الى الاثم أقرب (وكان) رحمه الله تعالى يقول أيضا اياك ان تذكر شيأ لاخيك من محاسنك اذا اجتمعت به الا لغرض شرعي فان السلف الصالح ماتركوا كثرة زيارة اخوانهم الا خوفا من الوقوع في التزين لبعضهم بعضا (وقد) وقع للفضيل بن عياض رضي الله تعالى عنه انه اجتمع بأخ له في الله فقال له ذلك الاخ ماأظن اننا جلسنا مجلسا قط أحسن من هذا فقال له الفضيل ماأظن اننا جلسنا مجلسا أشأم من هذا أليس عمد كل واحد منا الى أحسن ماعنده فذكره للآخر (وكان) بشر الحافي رحمه الله تعالى يشتاق الى بعض اخوانه فلا يذهب اليه ويقول أخاف ان أتزين له ويتزين لي اذا اجتمعت به انتهى (وسمعت) شيخنا شيخ الاسلام زكريا رحمه الله تعالى يقول كان السلف الصالح يحبون المراسلة بالسلام ويقولون هي أحب الينا من اللقاء لانه ربما زكى كل انسان نفسه عند أخيه فتخلو قلب كل واحد منا من النور ويقع كل منا في ذنب ابليس الذي هو الفخر على غيره انتهى (وقال) لي مرة اياك ياولدي من الاكثار لزيارة الناس الا لمصلحة ثم أنشدني هذين البيتين

لقاء الناس ليس يفيد شيأ * سوى الهذيان من قيل وقال
فاقلل من لقاء الناس الا * لاخذ العلم أو اصلاح حال

فافهم ذلك واعمل على التخلق به ترشد والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) كثرة ستري لعورات المسلمين الذين لم يتجاهروا بالمعاصي وأرى ذلك من جملة الواجبات علي هذا شأني مع كل من تستر في معاصيه عن أعين الناس الا أن يترتب على ذلك مصلحة شرعية وهذا الخلق قد صار من أغرب مايكون بين الناس فلا يكاد أحد يستر عورة أحد وبذلك كثر كشف سوآت الخلائق لاسيما ونحن في زمان قد وعد الشارع صلى الله عليه وسلم فيه بظهور المعاصي والفتن وكثرة الزنا واللواط والقتل وشرب الخمور وغير ذلك (وكان) سيدي أحمد الزاهد رحمه الله تعالى يقول اذا رأيتم من يتجاهر بالمعاصي لبعض الناس فامروه بالستر فان لم يسمع لكم فلا ترفعوا ذلك الامر الى الحاكم على وجه اقامة الحدود ولا بأس باعلامكم به الحاكم أو غيره على وجه الاستشارة في طريق نصيحته اذا اعتقدتم انه أوسع تدبيرا منكم ولا تعلموا به من لا يعرفه على وجه الهتك له فان نفس الشماتة بالمعصية معصية أخرى اللهم الا أن يتجاهر بالمعاصي بين الخاص والعام فذلك عبد خلع ربقة الحياء من عنقه واستحق الرفع الى الحكام واعلام الناس به ليحذروه لاسيما ان كان كثير المراودة للنساء فان ذلك يجب على كل مسلم تحذير جيرانه منه نصيحة لله تعالى ولرسوله وللمسلمين ثم اذا رفعنا أمره الى حاكم ليقيم عليه الحد أو التعزير بشرطه فينبغي أن يكون قصدنا بذلك تطهيره من الذنوب لا التشفي فيه فربما عافانا الله تعالى بالوقوع في مثل ماوقع فيه لان التشفي من جنس المعايرة له ومن عاير ابتلي وفي الحديث لو عير أحدكم أخاه برضاع كلبة لم يمت حتى يرضع من تلك الكلبة انتهى وكم يقع الشخص في معصية ويسترها الله تعالى عن أعدائه وغيرهم ولو انهم اطلعوا على ذلك وحسن عندهم ان يهجروه لهجروه مدا الدهر ولم يجالسوه ثم لا يخفى ان من جملة سترنا للمسلم ان نغلق عليه بابه اذا رأيناه خارجا وهو سكران ونأمر الاجنبية التي معه في الخلوة المحرمة مثلا ان تنزل من حائط

غيره وكان آخر يفعل مثل ذلك فيقال له لم لا تكتم ذلك فيقول ألم يقل الحق سبحانه وأما بنعمة ربك فحدث وأنتم تقولون لا تحدث وقال رضي الله عنه كان الانسان بعد ان لم يكن وسيفنى بعد ان كان ومن كان طرفيه عدم فهو عدم ومعنى كلام الشيخ هذا ان الكائنات لا يثبت لها رتبة الوجود المطلق لان الوجود الحق انما هو لله الاحدية فيه وانما للعوالم الوجود من حيث ماأثبت لها فاعلم ان من الوجود له من غيره فالعدم وصفه في نفسه وقد قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه الصوفي من يرى الخلق لا موجودين ولا معدومين حسب ماهم في علم رب العالمين وقال أيضا وقد تقدم انا لا نرى أحدا من الخلق هل في الوجود أحد سوى الملك الحق وان كان ولابد فكالهباء في الهواء ان فتشته لم تجده شيأ وفي كتاب من كلامنا العوالم ثابتة باثباته ممحوة لاحدية ذاته وقال الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه كان لي صاحب كثيرا ما يأتيني بالتوحيد فقلت له ان أردت التي لا تلوم فيها فليكن الفرق على لسانك موجودا والجمع في باطنك مشهودا وشبه شيء بوجود الكائنات اذا نظرت اليها بعين البصيرة وجود الظلال والظل لا موجود باعتبار جميع مراتب الوجود ولا معدوم باعتبار

الجاران خففنا ان أحدا ينظرها اذا خرجت من المحل الذي هي فيه كل ذلك حتى لا يعلم أحد بعصيان ذلك الرجل لاسيما ان كان جار الناو كم يترتب على كشف السوآت مفسدة (فاياك) يا أخي ان تفشي سر أخيك المسلم ولولا عز أصدقائك فانه يصير يحكي ذلك لكل الناس ان كان ساذجا وان كان حاذقا فحكى ذلك لبعض الناس و يأمرهم بالكتمان فيصير كل واحد يخبر صاحبه و يأمره بالكتمان حتى تمتلئ البلد وأحدهم يحسب انه كتم ما رأى والحال انه هتك أخاه بين الناس فليتنبه العاقل لمثل ذلك فانه واقع كثيرا في الاكابر فضلا عن غيرهم وان أراد شيخ الزاوية ان يؤدب الناقل و يأمره بتعيين من أخبره وهكذا الى أن ينتهي الى الذي نشأ منه الكلام أولا ليؤدبه كان أولى وأكثر غيظا لابليس فانه كثيرا ما يوسوس للواحد و يقول قد وقع فلان في كذا وكذا تارة بالظن وتارة بسماع ذلك من فاسق أو عدو فاذا قيل له سمعت ذلك من أي شخص فيقول له من واحد لا ينبغي ذكره أو من واحد حلفني بالطلاق اني لا أذكره فتخرب الزاوية بسبب ذلك وهو يحسب انه مصيب في عدم تعيينه خوف الفتنة والحال ان فتنة الكتمان أكبر لانه اذا عينه فاما يخرج مما قال بطريق شرعي واما يقام عليه حد القذف والتعزير ثم انه لا يكتم مثل ذلك عن شيخ الزاوية الا كل شيطان فانه أشفق على الفقراء من أنفسهم فافهم ذلك ترشد والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) انشراح صدري ومطاوعة نفسي في محبة ستر عورة عدوي وكراهتي لكشفها وتأثيري لذلك وهذا خلق غريب لا يوجد الا في افراد من الناس والغالب على الناس اظهار الشماتة لعدوهم واظهار عورته واشاعتها للخاص والعام تعريضا وتصريحا بخلاف أنا فاني بحمد الله تعالى أستر عورة عدوي أكثر من عورة صديقي وذلك لاني أرجو من صديقي العفو اذا تبت واستغفرت من كشف عورته ولا هكذا عدوي بل لا يبرئ ذمتي لا في الدنيا ولا في الآخرة وقد اطلعت بحمد الله تعالى على عورة كثير من أعدائي الذين يرمونني بالبهتان والزور وأنا أسترهم فهم يريدون ان يكشفوا ستري بالبهتان وأنا أسترهم في الامور المحققة التي رأيتها بعيني وكثيرا ما أرى أحدهم يعصي ثم اذا سمعت غيري يذكره بذلك كذبته وقلت حاش لله أنت عدو وكلام العدو لا يقبل في عدوه مع اني أعلم ان ذلك الغير صادق فيما رأى سدا لباب كشف سوآت المسلمين اللهم الا أن يترافعا الى حاكم فلا يجوز الطعن في شهادة الشاهدين أو الاول بيع للنهي عن مثل ذلك بخلاف الامر قبل الرفع وقبل قبول الحاكم شهادة الشهود فافهم ومن هنا قالوا اما كل ما يعلم يقال وأكثر ما أتأثر على عورة عدوي اذا رأيته يحط في و ينقصني لاسيما ان كان معدودا من جملة العلماء أو الفقراء سدا لباب الطعن في خرقة العلماء والصلحاء فان في ذلك مفاسد لا تحصى أقل ما هنالك ان العامة تتجرأ على المعاصي والحط في بعضهم بعضا وتقول اذا كان العالم الفلاني أو الصالح الفلاني وقع في المعصية الفلانية فايش هو أنا وقد حرم المحققون على الواعظ ذكر شيء من مسمى معصية للانبياء لان ذنوب الانبياء انما هي بالنظر لمقامهم كوقوعهم في خلاف الأولى أو المباح مثلا فيسمى مثل ذلك معصية وليس المراد بمعاصيهم ارتكابهم شيئا من المحرمات لانهم لو ارتكبوه لم يكونوا معصومين وقد ثبتت عصمتهم وقال الشيخ محيي الدين في الفتوحات جميع من عين حقيقة معاصي الانبياء وخطاياهم فهو مخطئ كما في قصة خطيئة داود عليه الصلاة والسلام فيعتقد بعضهم انها النظر المحرم الى امرأة أوريا والحق ان تلك الخطيئة انما هي رفع رأسه عليه الصلاة والسلام بغير حضور ونية صالحة في الرفع فان حركات الاكابر وسكناتهم لا تكون الا باذن خاص ولا يكفيهم مطلق الاباحة كغيرهم فلما رفع عليه الصلاة والسلام رأسه وقع بصره على امرأة أوريا فصرفه فورا فكان عين الخطيئة رفع بصره بغير اذن خاص لا عين النظر المحرم لعصمته وعلى ذلك ينزل خبر كانت خطيئة أخي داود النظر فانه أطلق النظر فشمل السماء والحائط وغير ذلك ولم يخص شيئا بعينه على ان من عين خطيئة محرمة لا يجد في ذلك قط دليلا عن الشارع صلى الله عليه وسلم لا صحيحا ولا ضعيفا وانما نشأ ذلك من بعض اليهود استحلوا أعراض الانبياء بكلام ما أنزل الله به من سلطان قال والبحث وضع بعض المفسرين ذلك في تفسيره و يصير بعضهم يقول قال المفسرون كذا وذلك لا يجوز انتهى فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

تجتمع مراتب العدم واذا ثبتت ظلمة الآثار لم تنسخ أحدية المؤثر اذ الشيء انما يشفع بمثله ويضم الى شكله كذلك أيضا من شهد ظلمة الآثار لم تعوقه عن الله فان ظلال الاشجار في الانهار لا تعوق السفن عن التسيار ومن ههنا يتبين لك أيضا ان الحجاب ليس أمرا وجوديا بينك و بين الله ولو كان بينك و بينه حجاب وجودي للزم أن يكون أقرب اليك منه ولا شيء أقرب من الله فرجعت حقيقة الحجاب الى توهم الحجاب فما حجبك عن الله وجود موجود معه اذ لا موجود معه وانما حجبك عنه توهم وجود معه وذلك كرجل بات في مكان وأراد البراز فسمع صوت الرياح في كوة هنالك فظنه زئير الاسد فمنعه ذلك عن البراز فلما أصبح لم يجد هنالك أسدا وانما هو الريح انضغط في تلك الكوة فما حجبه وجود أسد وانما حجبه توهم الاسد وسمعته يقول لو عذب الله الخلق أجمع لم ينلك من عذابهم شيء ولو نعمهم أجمع لم ينلك من نعيمهم شيء فكأنك في الوجود وحدك ثم ينشد شعرا

أنت المخاطب أيها الانسان
فاجنح الى ما يلح لك البرهان

وسمعته يقول دخلت على الشيخ وفي نفسي ان آكل الخشن وألبس الخشن فقال لي يا أبا العباس اعرف الله

(ومما

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علىّ) عدم مبادرتى الى الرد على من نقل عنه بعض الحسدة غلطة تخالف النقل بل أتثبت فى ذلك غاية التثبت لاسيما ان أفضت تلك الغلطة الى التكفير أو التعزير وهذا الامر قليل من يتثبت فيه بل يبادر أحدهم الى الفتوى مع أنه لم يجتمع بصاحب الواقعة ولا ثبت ذلك الامر عنده ببينة عادلة ولما نقل بعض الناس عن الشيخ عبد المجيد السامولى رحمه الله انه نهى المصلين على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقولوا اللهم صل وسلم على سيدنا محمد أفضل مخلوقاتك وانه قال لا تقولوا أفضل مخلوقاتك فان ذلك لم يرد فى حديث الى آخر مانموه فى حقه بادر الى ذلك كل مبادر فمنهم من أفتى بالتكفير ومنهم من أفتى بالنكير ومنهم من أفتى بالتعزير فأرسلت له مكاتبة الى المحلة أخبرته فيها بما قال الحسدة فى حقه وأنه يخبرنى بحقيقة الحال فكتب الى وبعد فما نسب الى العبد من نهيه المصلين عن قولهم أفضل مخلوقاتك لم يقع منى وانما صورة ذلك أنه قدم الى سؤال مضمونه هل الافضل الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ورد من الكيفيات أم الصلاة عليه بالكيفيات التى فيها زيادة التفخيم والتعظيم فأجبت الافضل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم بما ورد فان الوقوف على حد السنة أولى من تعدّى السنة ثم قلت وهذا الذى قلناه لا ينافى اعتقادنا التفضيل الذى أجمع عليه الائمة فقد نقل الشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه الله تعالى الاجماع على ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق أجمعين فلا مخلوق أفضل منه فكيف لى ان أخرق الاجماع قال وهذا ما استحضرت انى كتبته على ذلك السؤال ولكن أقول كما قال يعقوب عليه الصلاة والسلام فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون قال وكنت أود أنهم لو أطلعونى على ذلك الجواب الذى أشاعوه لأزيده بيانا وايضاحا وافقا لما عليه العلماء قاطبة فلم يطلعونى عليه ولم يراجعونى فيه هذا ما وقع انتهى فلما كتب الى ذلك أرسلته للمتعصبين عليه فلم يصغ أحد منهم الى ذلك وكان الحسن البصرى رضى الله عنه يقول اذا بلغكم عن أحد كلام وعلمتموه فانكروه فارجعوا اليه وكذبوا الناقل انتهى وقالوا فى كتب الفقه ان القاضى أو المفتى أو الشاهد اذا أنكر فتواه أو حكمه أو شهادته لا يحلف لانه مؤتمن انتهى فاياك أخى والتعصب على أحد الا بعد اجتماعك عليه وسماعك منه ما يخالف ظاهره الشرع ولا يمكن له بمخالفته فى ذلك ظاهر الشريعة وكلام الجمهور مثلا ثم بعد ذلك ان صمم على المخالفة فانكر عليه وشنع رحمة به وبالمسلمين أما هو فلئلا يكون من الائمة المضلين وأما المسلمون فلئلا يتبعوه فى ذلك فيهلكوا والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علىّ) مشاركتى فى الفرح والسرور لمن ولد له مولود من أصحابى وان كان فقيرا ساعدته فى عمل اللبابة والسبوع بما أقدر عليه من عسل نحل أو عسل قصب أو ذبح خروفين أو خروف وكذلك أفرّح والدته بالنقوط على يد عيالى سواء كان لها عليها دين فى النقوط أم لا ولا أشح على عيالى بفلوس النقوط اذا طلبت ذلك منى سترة لها بين النساء ولا أقول لها قط هذا لا يلزمنى لان ذلك من جملة المعاشرة بالمعروف التى أمر الله تعالى بها ومن جبر خاطر أخيه جبر الله تبارك وتعالى خاطره فى الدنيا والآخرة ومن كسر خاطر أخيه فهو بالضد ثم اذا جاءك مولود وطلبت منه أنه يفرح به لا يفرح مجازاة لفعلك معه ولو انك كنت فرحت بولده ونقطته لفرح بولدك ونقطك وقد رأيت من طلبت منه زوجته نقوطا تنقط به ولد جارتها فلم يرض ووقع بينه وبينها الاخير فيه وذلك من جملة البخل والشح وسوء العشرة فاياك يا أخى أن تفعل مثل ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداك ويدبرك على بلواك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علىّ) عدم تعرضى للمن بالاكل على صاحب كان يأكل معى زمانا ثم حصل منه كفران نعمة من كان واسطة فى ذلك ولا أقول له قط يا فلان تذكر الخبز والملح الذى بينى وبينك فان ذلك يؤذيه فيبطل تلك الصدقة قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى وربما قامت النفس على ذلك الصاحب فانكر وحلف أنه لم يأكل معنا ولا لنا عليه فضل وربما حلف على ذلك كاذبا اذا خاف شماتة أعدائه فيه وربما أطلق لسانه بالنقائض فينا اذا مننا عليه باللقمة فيحصل على ذلك مفاسد وآثام فعلم ان الذى ينبغى للعبد أن لا يطعم أحدا شيئا الا لله تعالى ثم لا عليه بعد ذلك ان اعترف الآكل بذلك أو أنكر فان ذكر الطعام

وكن كيف شئت ودخل على الشيخ أبى الحسن فقير عليه ملابس شعر فلما فرغ الشيخ من كلامه دنا من الشيخ وأمسك ملبسه وقال ياسيدى ما عبد الله بهذا اللباس الذى عليك فامسك الشيخ ملبسه فوجد خشونته فقال ولا عبد الله بهذا اللباس الذى عليك لباسى يقول أنا غنى عنكم فلا تعطونى ولباسك يقول أنا فقير اليكم فاعطونى وهكذا طريق الشيخ أبى العباس رضى الله عنه وشيخه أبى الحسن وطريقة أصحابهما الاعراض عن لبس زى ينادى على سر اللابس بالافشاء ويفصح عن طريقه بالابداء ومن لبس الزى فقد ادعى ولا تفهم رحمك الله انا نعيب بهذا القول على من لبس زى الفقراء بل قصدنا انه لا يلزم كل من كان له نصيب مما للقوم أن يلبس ملابس الفقراء فلا حرج على اللابس ولا على غير اللابس اذا كانا من المحسنين ما على المحسنين من سبيل وأما لبس اللباس اللين وأكل الطعام الشهى وشرب الماء البارد فليس القصد اليه بالذى يوجب العتب من الله اذا كان معه الشكر لله وقد قال الشيخ أبو الحسن يا بنى برد الماء فانك اذا شربت الماء السخن فقلت الحمد لله تقولها بكزازة واذا شربت الماء

فسقى لهما ثم تولى الى الظل ألا ترى كيف تولى الى الظل قصدا لشكر الله على ما يناله من النعمة وسمعته يقول اختلف الناس فى اشتقاق الصوفى فنهم من قال هو منسوب الى الصوف لانه لباس الصالحين وقيل هو منسوب الى الصفة يعنى صفة مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم التى نسب اليها أهل الصفة وهو نسب على غير قياس ثم قال وأحسن ما قيل فيه انه منسوب لفعل الله به أى صافاه الله فصوفى فسمى صوفيا ثم ينشد شعرا

تخالف الناس فى الصوفى واختلفوا
وكلهم قال قولا غير معروف
ولست أمنح هذا الاسم غير فتى
صافى فصوفى حتى سمى الصوفى

وسمعته يقول الصوفى مركب من حروف أربعة الصاد والواو والفاء والياء فالصاد صبره وصدقه وصفاؤه والواو وجده ووده ووفاؤه والفاء فقده وفقره وفناؤه والياء ياء النسبة اذا تكمل

لا يكاين فى الخصام عنوان على عدم الاخلاص فيه ودليل على خسة الاصل فان الكريم لا يمن قط بما فعل مع أخيه من المعروف بل يرى الفضل لذلك الاخ الذى كان أكل عنده لا سيما ان كان من المحبين الصادقين ثم حصل منه بعض زيغ فى الصحبة ثم رجع الى المحبة عن قريب فان ذلك المن يصير يكدر الصحبة بعد ذلك كلما تذكر وقد كان لى صاحب من طلبة العلم ضريرا أطالع معه العلم ويفيدنى الفوائد الحسنة فتخاصم مع بعض الطلبة فقال له أنت لا تجىء الى فلان الا بقصد الغداء والعشاء فحملت ذلك الصاحب المروءة فحلف بالطلاق من زوجته انه ما عاد يأكل عندى فى تلك السنة فلا تسأل يا أخى عما حصل لى من النكد بسببه فان من شأن الفقير تصديق كل صاحب فيما يدعيه من المحبة الخالصة ولا يجوز له أن يكذبه ولو بالقرائن ولو تأمل الكريم لوجد الفضل عليه ممن أكل طعامه فانه لولا ظن فيه الكريم ما أكل عنده فصاحب يظن بك خيرا ويباسطك ويحمل زادك الى الآخرة وقد يحضره لك أحوج ما تكون اليه كيف تمن عليه بلقمة من رزقه جعلها الله تبارك وتعالى له على يديك هذا خروج عن محاسن الشريعة فاياك يا أخى من فعل مثل ذلك ترشد والله تبارك وتعالى يتولى هداك ويدرك فى بلواك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) معرفتى بحال قضاة الزمان واقامة الاعذار الشرعية لهم فيما يقع منهم فى الاحكام ولا أحط على قاض الا اذا لم أجد له محملا صحيحا فى الشرع وقد أخبرنى بعض القضاة الصادقين أنه كثيرا ما يريد أن يفعل مع الاخصام الامور الشرعية على التمام فيقوم له عدة موانع تمنعه من ذلك فانا أسعى فى نصرة الشريعة جهدى وطاقتى فافهم والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم استدلالى بوقوع مريدى هذا الزمان فى النقائص على ان ذلك من نقص شيخهم عملا بقول بعضهم اذا أردت أن تعرف مقام شيخ لم تره فانظر الى أصحابه فانهم يدلونك عليه انتهى فان ذلك ليس قاعدة كلية فقد يكون الشيخ من أكابر أولياء الله تعالى ولم يقسم لمن اجتمع عليه شئ من أخلاق القوم كما أنه ليس كل من اجتمع برسول الله صلى الله عليه وسلم حصلت له الهداية وما كل من سمع كلام الواعظ اتعظ به فاياك يا أخى أن تنظر ممن انتسب الى شيخ من أهل عصرك بسوء أدب فتقول لو كان شيخ هذا متأدبا لظهر على مريده فتقع فى الغيبة فى الاشياخ بغير طريق شرعى فتمقت فاحذره والله تبارك وتعالى يتولى هداك ويدرك فى بلواك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) اننى لا أسأل ولا أرد حلالا ولا أدخره فاقبل كل ما جاءنى بغير سؤال منى بالحال أو القال وأنفقه على من احتاج اليه من نفسى أو غيرى على الوجه الشرعى وهذه طريقة الشيخ الكامل أبى الحسن الشاذلى وأصحابه رضى الله تعالى عنهم وقد علمناها فى أيام الرخاء مرارا بخلاف أيام الضرورات فان هذه الميزان تتغير الى حكم آخر وكان سيدى الشيخ أبو الحسن الشاذلى رضى الله تعالى عنه يقول أحل الحلال ما لم يخطر لك على بال ولا سألت فيه أحدا من النساء والرجال انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم مدح احدى الضرتين وشكرها بحضرة الاخرى فى حجة تميل خاطرها اليها فان ذلك لا بد لكل واحدة الانار وتقول ان هذه الامور ربما تميل خاطر زوجى الى ضرتى فتزداد على ضرتها حنقا وغيظا وكذلك لا أجمع بينهما فى منزل واحد ولا أذهب باحداهما الى الاخرى لتطبخ عندها بقصد ائتلافهما عليها فان ذلك أمر مديح كله تلبيس ولو أن احدى الضرتين أظهرت الرضا عن الاخرى وطلبت الذهاب اليها لأجبتها فان حكم الضرتين حكم الدنيا والآخرة ان أرضيت احداهما أسخطت الاخرى قهرا على كل واحدة منهما وقد أنشد سيدى الشيخ عبد العزيز الدرينى رحمه الله تعالى

تزوجت اثنتين لفرط جهلى * وقد حاز البلا زوج اثنتين
فقلت أعيش بينهما خروفا * أنعم بين أكرم نعجتين
فجاء الحال عكس الحال دوما * عذاب دائم ببليتين

رضاهذي يحرك سخط هذي * فلاأخلو من احدى السخطتين

لهـذي ليـلة ولتلك أخرى * نقار دائم في الليلتـين

اذاماشئت أن تحيا سعيدا * من الخيرات مملوء اليـدين

فعش عزبا وان لم تستطعه * فواحدة تكفي عسكرين

فافهم ياأخي ذلك واعمل على التخلق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((الباب الثامن في جملة أخرى من الاخلاق فاقول وبالله التوفيق وهو حسبي وثقتي))

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي)) عدم بغضي لاحد ممن نسب الى الشرف أو كان من الانصار ولو أنه آذاني أشد الاذى احتملته وذلك لان بغضي لاولاد النبي صلى الله عليه وسلم أو لاولاد الانصار أعني لحظ نفسي معاداة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وجرح لايماني، ومن عادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فايمانه لايخفى حكمه وفي القرآن العظيم قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى والمودة هي ثبات الحب ودوامه وفي الحديث الله الله في أهل بيتي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحسن والحسين من أحبهما فقد أحبني ومن أبغضهما فقد أبغضني وفي البخاري وغيره مرفوعا حب الانصار من الايمان وفي رواية آية الايمان حب الانصار وماثبت حكمه للاصل ثبت حكمه للفرع وان تفاوت المقام الا ما أخرجه النص فالحمد لله على ذلك (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول من الادب أن نجعل كل ماظلمنا شريف به من باب جري المقادير الالهية على العباد فاعلي ماعامل به الحق عز وجل على ذلك الرضا فان لم نقدر على الرضا فبالصبر فان لم نصبر سألنا الله تبارك وتعالى أن يمدنا بالصبر على ذلك الشريف فانه مابعد الصبر الا السخط على تلك المقادير وذلك لايجوز انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به ترشد والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به علي)) حفظي لحرمة أشياخي أحياء وأمواتا ولو قدرا أني جاوزت مقام أحدهم فلا أرى نفسي قط عليه بل لا أرى نفسي أصلح خادما له فان جميع مايحصل للمريد انما هو من المادة التي أعطاها له شيخه وشيخه دائم الترقي فلا يقف للمريد حتى يلحقه أبدا هذا ما نعتقده في أشياخنا ولذلك توقفنا في صحة مجاوزة المريد لمقام شيخه بقولنا ولو قدر الى آخره وكثيرا ماأزجر من سمعته يرفع مقامي على أحد من أشياخي زجرا بليغا بالقلب واللسان وكذلك أزجر من سمعته يقول عني اني خليفة لسيدي علي الخواص أو سيدي الشيخ نور الدين الشوني أو اني ورثت مقام أشياخي كلهم ونحو ذلك مما هو كالكذب فان من شرط الخليفة أن يرث مقام شيخه كاملا وأنا لم أطلع على نهاية مقام أحد من أشياخي حتى أعرف اني ورثته فيه وكذلك أعرف انه قد يكون عند أشياخي من الاخلاق والعلوم والمعارف والاسرار ماليس عندي فكيف أوافق القائل على أني خليفتهم * وقد كثر الاغترار في هذا الزمان بمثل ذلك من بعض مشايخ العصر واقروا من يسميهم خلفاء لاشياخهم مع علمهم بانهم لم يقع لهم شئ من الكرامات والخوارق التي كانت لشيخهم وربما كان احدهم قد جلس بنفسه من غير اذن من شيخه الذي عمل خليفة له (وكان) أخي افضل الدين رحمه الله تعالى يعيب على من يزعم انه خليفة لشيخه ويقول ينبغي للمريد ان ينزه مقام شيخه عن مثل ذلك ويغار على مقام شيخه ان يهضم بجعله خليفة له * وقد قالوا اذا لم تجتمع بشيخ فانظر حال جماعته فانهم يدلون عليه فليحذر العارف الفقير من مثل ذلك والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين وهو حسبي وثقتي ومغيثي ومعيني ونعم الوكيل والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي)) عدم مزاحمتي لمشايخ عصري على شئ من أنواع صفات المشيخة كتلقين الذكر وأخذ العهد وارخاء العذبة لاحد من الناس لاسيما ان كانوا أقدم هجرة مني في الطريق أو أكبر سنا فيها ثم اني ان رأيت أحدهم أعرف مني بالطريق تلمذت له ولو كنت ماذونا لي قبل ذلك من شيخ آخر لان مقامات الطريق ليس لها حد يقف عليه العبد واذا رأيت ذلك الشيخ الذي هو أكبر مني سنا قليل المعرفة بالطريق تأكد علي أن أتلمذ له ظاهر الاسارقة من حيث لايشعر بالتعليم شيأ فشيأ حيث لم أصل الى تعليمه الا

لكم لايلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين فقال رضي الله عنه أنا والله ممن ولد مرتين الايلاد الاول ايلاد الطبيعة والايلاد الثاني ايلاد الروح في سماء المعارف وسمعته يقول ولن يصل الولي الى الله حتى تنقطع عنه شهوة الوصول الى الله تعالى وقال الشيخ أبو الحسن ولن يصل الولي الى الله ومعه شهوة من شهواته أو تدبير من تدبيراته أو اختيار من اختياراته ومعنى كلام الشيخ انه لن يصل الولي الى الله حتى تنقطع عنه شهوة الوصول الى الله أي انقطاع أدب لا انقطاع ملل يغلب عليه التفويض الى الله وشهود حسن الاختيار منه فيلقي القياد اليه ويترك نفسه سلما بين يديه فلا يختار مع مولاه شيأ لعلمه بما في الاختيار مع الله من الآفات ولنا في هذا المعنى من قصيدة ذكرناها في كتاب التنوير شعر

وكن عبده والق القياد لحكمه

واياك تدبيرا فما هو نافع

أتحكم تدبيرا وغيرك حاكم

وأنت لاحكام الاله تنازع

فمحو ارادات وكل مشيئة

هو الغرض الاقصى فهل أنت سامع

كذلك سار الاولون فادركوا * على اثرهم فايسر من هو تابع

وقال رضي الله عنه اعلم أن الله خلق الآدمي وقسمه على ثلاثة أجزاء لسانه

بذلك وأقول له ينبغي لكم أن تعلموا تلامذتكم الشيء الفلاني فانه من أخلاق القوم ليتخلقوا به وأوهم المريدين ان شيخهم يعرف الطريق وانما يشح عليهم بالتعليم لما يراه من فتور رهمتهم (وقد من الله تبارك وتعالى على) بفعلي مثل ذلك مع جماعة من أشياخ مصر فعلمته ورقيته ولم يشعر هو بذلك ولا تلامذته لكوني أقبل ركبته بحضرة تلامذته وأسأله السؤالات الواهية التي تمجها نفوسهم في بعض الاوقات ولم أجد لذلك فاعلا في مصر غيري الا القليل وكثيرا ما أفيد الشيخ منهم الفائدة ثم أغيب عنه أياما وأجيء اليه فيصير يعلمني تلك الفائدة التي علمتها له أمس وينسى كوني أنا الذي علمته وكثيرا ما يضيف الفائدة الى نفسه أو الى كتاب عنده فاقول له مقصودي الاطلاع على هذا الكتاب لانه لم يزل عندي توقف في هذه المسئلة فأعجزه وأقصد بذلك تنبيهه على كذبه حتى لا يعود لاني على يقين بان تلك المسئلة ابتكرتها بفهمي أو ابتكرها أحد أشياخي ولم أجدها في كتاب ثم لا يخفى ان المزاحمة على المشيخة لا تقع قط من عارف بالله تعالى وانما تقع من قاصرين أو من قاصر وعارف فيريد القاصر أن يكون شيخا مثل العارف بجهله والعارف لا يريد ذلك انتهى فافهم يا أخي ذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم افتتاحي مجلس ذكر جهرا وهناك من هو أكبر مني سنا أو أحد من الأشراف ولو صبيا فلا أفتتح الذكر الا بعد عزمي عليه ان يفتتح عملا بحديث كبر كبر ولكون الشريف بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وللجزء من الحرمة والتعظيم ما للاصل وهذا الخلق قل من يتنبه له من الفقراء الآن بل ربما تخاصموا على أن كل واحد منهم يبتدئ وكثيرا ما تدل القرائن على أن بعضهم لا يواظب على الذكر مع الاخوان الا ان جعلوه شيخا عليهم فمن الادب لهم ان يشيخوه عليهم محبة في ذكر الله تبارك وتعالى والا تركه وكان لسان حاله يقول لا أذكر الله الا ان كنت شيخا وقد وقع لي أن ثلاثة وردوا على المجلس فتفرست في كل واحد انه يحب المشيخة فسألتهم عن أعمارهم وقلت ليفتتح من هو أكبر سنا الا أن يكون هناك شريف فصار أسنهم يذكر بنا وكثيرا ما تتقارب أعمارهم فآمر كل واحد منهم أن يفتتح وحده بقوله لا اله الا الله مرة واحدة ثم تذكر الجماعة بعدهم فعليك يا أخي بالعمل بهذا الخلق وأبعد عن التمييز جهدك حتى يجمع الناس ويتفقوا على تمييزك عنهم ترشد والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم أخذي العهد على مريد نكث عهد شيخه وجاءني يجعلني شيخه وكذلك مما أنعم الله به علي عدم اظهار البشاشة له وفاء بحق شيخه الذي نكث عهده وما بش شيخ في وجه من نكث على شيخه الا مقت هو وذلك المريد وكان من خلق سيدي علي المرصفي والشيخ محمد الشناوي أن لا يأخذ أحدهما العهد على مريد الا بعد ان يقول له هل تقدمت لك صحبة مع أحد فان قال نعم قال اذهب الى حال سبيلك واعلم انه ينبغي لكل من برز للمشيخة في هذا الزمان ان لا يتلاعب بالطريق فيأخذ العهد على المريد صورة فليس معه مدد يمده به لان ذلك نفاق والمنافق لا يكون داعيا الى الله تبارك وتعالى وفي بعض الآثار لا تقوم الساعة حتى تجلس الشياطين على الكراسي ويعظوا الناس والناس لا يشعرون أن ذلك الواعظ شيطان وكان الشيخ أبو السعود الجارحي رحمه الله تعالى لا يلقن أحدا الذكر الا بعد أن يتردد اليه السنة وأكثر ويسوق عليه السياقات وكان يسأله قبل التلقين ويقول له هل لك والد فان قال نعم قال نحن لا نصحب من يكون له أب غيرنا وكان رحمه الله تعالى يمتنع من أخذ العهد على من تلمذ لفقراء الاحمدية أو البرهانية من البيضان أو السودان ويقول له يا ولدي يكفي ميلك الى طريق الفقراء ولبس الزي وتادية الفرائض والسنن المؤكدات وقيامك بالكسب ثم يقول الحكم للداعي الاول ومن دون هؤلاء الفقراء القانعون بالزي لا يصلح في طريق الصوفية لقصور همته انتهى وكان سيدي ابراهيم الدسوقي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة يقول ما أعز الطريق وما أعز من يطلبها وما أعز من يصدق في طلبها وما أعز من يجد من يدله عليها وما أعز من يصبر تحت تربية شيخه حتى يفطمه انتهى وكان سيدي محمد الشناوي رحمه الله تعالى لا يلقن أحدا حتى يقول دستور يا أصحاب الوقت في تلقين هذا الولد نيابة عنكم فمدوني لامده ويحكي ذلك عن فعل شيخه الشيخ محمد السروي رحمه الله تعالى ونفعنا

جزء وجوارحه جزء وقلبه جزء وجعل على كل جزء حفيظا فقال ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد وقال وما تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه وتولى حفظ القلب بنفسه فقال واعلموا ان الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه وسلط على الجوارح الشيطان واقتضى من كل جزء وفاء ما ألزم به فوفاء القلب أن لا يشتغل بهم دنيا ولا بمكر ولا حسد ووفاء اللسان أن لا يغتاب ولا يكذب ولا يتكلم الا بما يعنيه ووفاء الجوارح أن لا يسارع بها الى معصية ولا يؤذي أحدا من المسلمين فمن وقع من قلبه فهو منافق ومن وقع من لسانه فهو كافر ومن وقع من جوارحه فهو عاص وقال رضي الله عنه صلاح العبد في ثلاثة أشياء معرفة الله ومعرفة النفس ومعرفة الدنيا فمن عرف الله خاف منه ومن عرف الدنيا زهد فيها ومن عرف النفس تواضع لعباد الله وقال رضي الله عنه قال لي شيخي لا تصحب الا من يكون فيه أربع خصال الجود في القلة والصفح عن الظلمة والصبر على البلية والرضى بالقضية وقال رضي الله عنه من اشترى زيتا من بياع فلما فرغ قال زدني قليلا فزاده البياع نحيطا من زيت فدينه أرق من ذلك الخيط ومن اشترى فحما فلما فرغ قال زدني فزاده فحمة فقلبه أسود

ببركاته

ببركاته وقد حكى لي الشيخ أمين الدين امام جامع الغمري ان جماعة جاؤا الى سيدي أبي العباس الغمري يطلبون منه تلقين الذكر فقال حرروا نيتكم في طلب الطريق والا حصل لكم المقت فما تجرأ فقير يتقدم اليه منهم وذهبوا وقالوا من لعب بالطريق لعبت به الطرق وقد بلغني ان شخصا ممن ظهر في هذا الزمان لقن شيخ الاسلام الشيخ نور الدين الطرابلسي فارسلت أعتب عليه وقلت كيف تلقن شيخ الاسلام فالله تعالى يغفر له وجاء شخص من القضاة الى سيدي محمد المغربي رحمه الله تعالى فقال يا سيدي خذ علي العهد فقال له رح واستكف البلاء فانك الآن تأكل وتشرب من أطيب الطعام والشراب وتلبس محاسن الثياب وليس عليك حرج فتريد تدخل نفسك في تحجير لا تطيقه ولم يأخذ عليه عهدا فافهم يا أخي ذلك ترشد والله تبارك وتعالى يتولى هداك ويدبرك في بلواك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم تعرضي لاحد من الاخوان انه يتقيد على صحبتي أو لا يصلي الجمعة الا عندي أو انه يجلب أحدا لصحبتي الا بطريق شرعي لا لحظ نفس وقد حدث في هذا الزمان أقوام يصدون الناس عن الاعتقاد في أحد سواهم بغير حق وصاروا يصطادون أبناء الدنيا بالنصب والحيل وتحقير من سواهم من المشايخ وذلك خروج عن سياج أهل الطريق بل بعضهم يقول أصحابه في الدعاء اجعل اللهم ثواب ما قرأناه في صحائف شيخنا القطب الغوث الفرد الجامع ويقرّ أصحابه على ذلك فبعضهم يضحك عليه وبعضهم يستغيبه وكان الاولى له زجر أصحابه عن مثل ذلك أدبا مع القطب وأصحاب الوقت ورأيت بعض جماعة يقفون في أسواق مصر ويدخلون بيوت الامراء ومشايخ العرب كابن عمر وابن عيسى وابن بغداد فيقولون لاحدهم هل اجتمعت بسيدي الشيخ فلان فيقول لا فيقولون مثلك لا يكون له معرفة بالقطب الغوث الفرد الجامع وصاحب التصريف في مصر فلا يزالون به حتى يجمعوه على ذلك الشيخ ثم يقولون للشيخ باتفاق بينهم مرادنا تأخذوا على شيخ العرب مثلا العهد ليصير مريدكم ويحصل له بركتكم وتصيروا تحملوا حاجته ونحوه ممن يعزله أو يزيد عليه في بلاده فيفعل ذلك الامير أو شيخ العرب ولا يسعه الا أن يجيبهم لاخذ العهد ثم يحجرون عليه ويقولون له اياك ان تجتمع بفلان وفلان فتخرب ديارك البعيد فيصير في خوف عظيم من اجتماعه بغيره وقد سمعت بعضهم يقول لشيخ عرب عن جماعة من مشايخ مصر ان مثل هؤلاء لا يصلح تلميذا لسيدي الشيخ انتهى وهذا كله نصب ولعمري ما رأينا شيخ عرب ولا أميرا قط عمل شيخا في طريق القوم أبدا بل لا يقدر يمشي على شروط المريدين فبأي وجه يحجرون عليه ورأيت بعض مشايخ العرب أخذ جماعة عليه العهد وحجروا عليه فنكث عهدهم وقال أنا لا أقدر على تحجير ولا أطاب ان أكون شيخا وان كان لهم عندي رزق في قمح أو عسل أو بسلة فهو يصل اليهم بلا هذا التحجير وقد نقض جماعة كثيرة من مشايخ العرب والامراء عهد أشياخهم لما وقعوا في الشدائد ولم يروا عندهم قدرة على دفع ما نزل بهم فلما جاؤني سترني الله تبارك وتعالى في تلك الشدائد فحولها الله تبارك وتعالى عنهم وصرت أرغبهم في الرجوع الى أشياخهم فلم يفعلوا وطردتهم فلم ينطردوا فافهم يا أخي ذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علي) حمايتي من الوقوع في شيء يغير قلب شيخي علي يوما من الدهر وذلك من أكبر نعم الله تعالى على المريد فان بذلك يدوم الترقي له بخلاف من يسيء الادب مع شيخه فانه ينقطع ترقيه وربما رجع الى حالة هي أنقص مما كان عليه قبل صحبته له لان الادب مع الشيخ سلّم للادب مع الحق جل وعلا فمن لم يتأدب مع الوسائل لا يشم رائحة من الادب مع المقاصد فعلم أن اقبال شيخ الانسان عليه عنوان لرضا الحق تبارك وتعالى عنه كما ان رضا الوالدين علامة لرضا الله تعالى عن الولد فان الله يرضى لرضاهما ويغضب لغضبهما ويؤيد ما قلناه من ان سوء الادب مع الشيخ يرد المريد الى أنقص من الحالة التي كان عليها قبل صحبة شيخه قول الجنيد رحمه الله تعالى لو أقبل عارف على الله تعالى مائة عام ثم أدبر عنه لحظة كان ما فاته في تلك اللحظة أكثر مما ناله قبلها انتهى أي لان كل لحظة يقبل فيها العبد على ربه عز وجل متضمنة لمجموع الامداد السابقة كلها وتزيد عليها بعدد الوقت فان جود الحق تبارك وتعالى لم يزل فياضا على قلوب المقبلين عليه ثم اعلم

من ثلث الفحمة وقال رضي الله عنه الناس على ثلاثة أقسام قوم غلبت حسناتهم سيئاتهم فهم في الجنة قطعا وقوم تساوت حسناتهم وسيئاتهم فلا يدخلون النار قطعا وقوم غلبت سيئاتهم حسناتهم فلا يخلدون في النار قطعا وقال رضي الله عنه الدخول في الجنة بالايمان والخلود فيها بالنية والدرجات فيها بالاعمال والدخول في النار بالشرك والخلود فيها بالنية والدركات فيها بالاعمال وقال رضي الله عنه لا يدخل على الله الا من بابين من باب الفناء الاكبر وهو الموت الطبيعي أو من باب الفناء الذي تعنيه هذه الطائفة وقال رضي الله عنه الكائنات على أربعة أقسام قسم كثيف وجسم لطيف وروح شفاف وسر غريب فالجسم الكثيف بمجرده جماد والجسم اللطيف بمجرده جان والروح الشفاف بمجرده ملك والسر الغريب هو المعنى المعبود له فالآدمي بظاهر صورته جماد وبوجود نفسه وتخيلها وتشكلها جان وبوجود روحه ملك وأعطي زائدا على ذلك السر الغريب فلذلك استحق أن يكون خليفة وقال رضي الله عنه ليس العجب ممن تاه في نصف ميل أربعين سنة انما العجب ممن تاه في مقدار شبرستين أو سبعين سنة وهي البطن وقال رضي الله عنه الادنى يشرف على الاعلى ولا يحيط به

يا أخي ان أقل مراتب الشيخ أن يكون كالبواب للملك فمن كان البواب يكرهه فبعيد أن تقضى له حاجة عند الملك لانه لا يستطيع الوصول الى السلطان من غير الباب ومن قال من المريدين انه يقدر على قضاء حاجته عند الله تعالى من غير واسطة شيخه فقد افترى على الله تعالى وكان سيدى على المرصفى رحمه الله تعالى يقول من شقاء المريد فى الدنيا وعنوان شقاوته فى الآخرة تهاونه بغضب شيخه عليه وعدم رؤيته على نفسه وجوب المبادرة الى صلحه والدخول فى طاعته وقد تهاون جماعة بغيظ استاذهم عليهم فلم يفلحوا بعدها أبدا لا على يد شيخهم ولا على يد غيره انتهى وكان سيدى على الخواص رحمه الله تعالى يقول من أقل ما يحصل من الهلاك لمن خالف استاذه الاشتغال بالدنيا والادبار عن الآخرة فيصير مكبا على جمع الدنيا من أى وجه كان ويعادى كل من صده عنها ولو كان شيخه وكذلك من اسباب الهلاك قلة ذكره لله تعالى وقلة تلاوته للقرآن وقلة عمله بالعلم وعدم تقيده بالاوراد وسهر الليالى وقلة المواظبة على صلاة الجماعة فى الصلوات الخمس وغير ذلك وربما فارق شيخه وصار مداوما على الاوراد التى كان عليها حال صحبته شيخه لكنها قليلة النفع فهى فى عينه كأمثال الجبال وفى عين المكاشفين باحوال الآخرة كالذرة وقد أجمع أشياخ الطريق على ان من لم يقدر على ملاحظة شيخه ومراقبته حال العمل لا يصح له مراقبة الحق تبارك وتعالى فى حال طاعته أبدا وفى بعض الكتب الالهية يقول الله عز وجل للملائكة الكرام الكاتبين اكتبوا عمل عبدى فلان واكتبوا أين كان قلبه حال العمل ليأخذ ثوابه ممن كان قلبه حاضرا معه انتهى فعلم أن من عقل العاقل ان لا يعتمد بعمل أو كلمة تسبيح أو تهليل مثلا قالها وقلبه غافل سارح فى اودية الدنيا فان ذلك غير محسوب له عند الله تبارك وتعالى وقد بلغنا أن بعض السلف الصالح قرأ سورة طه فى الليل فجهر بآية منها ليسمع جاره بغير نية صالحة فرأى بعد ذلك ان القيامة قامت ونشرت له صحيفة تلك الليلة فلم ير تلك الآية فيها وقيل له خذ أجرك ممن رفعت صوتك لاجله انتهى فافهم يا أخى ذلك ترشد والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم تغير خاطرى على مريدى اذا زار أحدا من أقرانى ثم ان قدر أنى تغيرت عليه فلا يكون ذلك الا لمخالفته الشريعة أو لاطلاعى من طريق الكشف أن فتحه لا يكون على يد غيرى فحينئذ اظهر له التكدر ليلازمنى الى وقت الفتح مصلحة له وتقريبا للطريق عليه لا لعلة أخرى من حظوظ النفس وعلى ذلك يجب حمل حال الاشياخ الذين منعوا مريدهم أن يجتمع بغيرهم ويحرم حملهم على أنهم انما منعوا مريدهم من الاجتماع بغيرهم لئلا يتلمذ له دونهم فان الاشياخ منزهون عن مثل ذلك قال الشيخ محيى الدين رحمه الله تعالى وما سامح شيخ مريده فى الاجتماع بغيره الا فسد حاله وحصل له تردد فى أى الشيخين أعلى مقاما حتى يتلمذ له واذا حصل له التردد فعه قلب هذا وقلب هذا ولم ينتفع باحد منهما لان شرط الانتفاع بشيخ جزم المريد بالتقيد فى دائرته لا يخرج منها حتى يحصل له الكمال وحينئذ يصير كالاخ فى الطريق للشيخ وللشيخ عليه حكم الافاضة من غير وقوف معه انتهى وكان سيدى على بن وفاء رضى الله تعالى عنه يقول كما لم يكن للعالم الهان ولا للرجل قلبان ولا للمرأة زوجان كذلك لا يكون للمريد شيخان وكان رضى الله تعالى عنه يقول كما أن الله تعالى لا يغفر أن يشرك به فكذلك الاشياخ لا يسامحون المريد فى شركته معهم غيرهم ومتى سامحوه كان غشا منهم له قال رضى الله تعالى عنه وتأمل قوله تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغى للرحمن ان يتخذ ولدا فما جعل السموات والارض تنشق وتنفطر والجبال تنهدم الا الشرك بالله وكذلك الشيخ لا يزيل قلبه عن حفظ المريد وتربيته ترك احسان ولا خدمة وانما يزيله ان يشرك به المريد غيره انتهى وكان سيدى ابراهيم المتبولى رحمه الله تعالى يقول ليس للشيخ ان يمنع مريدا من الاجتماع بغيره الا اذا اطلع من طريق كشفه أن ذلك المريد لا يكون فتحه الا على يديه فقط فحينئذ يمنعه ليقرب عليه الطريق والا فمنعه انما هو لحظ النفس انتهى واعلم يا أخى ان مثال الحضرة الالهية التى ينتهى اليها سلوك كل مريد مثال الكف ومثال الطريق التى يدخل منها اليها مثال الاصابع ومثال السنين أو الاشهر التى يجاهد المريد فيها نفسه مثال عقد الاصابع فان دخل الى الحضرة فى ثلاث سنين كانت كل عقدة بمثابة سنة وان وصل

الى

والاعلى يحيط بالادنى فالاولياء لهم اشراف على مقامات الانبياء ومالهم الاحاطة بمقاماتهم والانبياء يحيطون بمقامات الاولياء وقال رضى الله عنه فى قول بعض السلف لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا أى لو كشف الغطاء للنفس لم أزدد يقينا فيما طالعه القلب وقال رضى الله عنه جميع أسماء الله تعالى اذا أسقطت منه حرفا أذهبت دلالته على الله كالعليم والقادر والرحيم وغير ذلك من أسمائه الحسنى الا اسمه الله فانك اذا أسقطت الالف بقى لله واذا أسقطت اللام الاولى بقى له واذا أسقطت اللام الثانية بقى هو وهو النهاية فى الاشارة وأنشد الحسين بن منصور الحلاج شعرا

أحرف أربع بها هام قلبى
وتلاشت بها همومى وفكرى

ألف ألف الخلائق بالصنع
ثم لام على الملامة تجرى

ثم لام زيادة فى المعانى
ثم هاء بها أهيم أتدرى

وقال رضى الله عنه كشف لى عن أرواح الصديقين صاعدة نحو الملأ الاعلى فاذا قائل يقال لى

وما حننت خيلى ولكنى تذكرت
مرابطها من بين بعض ومبصرا

أى انها ما قربت حبيبا من الخلق ولكنها تذكرت أوطان التعريف وقال

الى الحضرة فى ثلاثين سنة كانت كل عقدة بعشر سنين وهكذا الحكم فى الزيادة والنقص فاذا سلك مريد على يد شيخ حتى قطع عقدة ثم تركه وسلك على يد شيخ آخر حتى قطع عقدة ثم تركه وأخذ عن شيخ آخر حتى قطع عقدة أفنى عمره ولم يتجاوز العقدة الاولى لانه لا يصح لشيخ ان يبنى على بناء شيخ آخر فلا بد ان يهدم بناء من كان قبله من الاشياخ ولو أنه كان صبر ودام تحت حكم شيخ واحد لربما قطع الثلاث عقد من الاصبع الواحدة ودخل الحضرة الالهية وهذا مثال ما أظنه طرق سمعك قط وسمعت سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول أجمع أهل الطريق على ان الملتفت الى غير شيخه لا يفلح أبدا وسمعت سيدى محمد الشناوى رحمه الله تعالى يقول قلت يوما لشيخى سيدى محمد السروى مرادى أن أزور الشيخ الفلانى فقال لى يا محمد اذا لم يكن الشيخ يملأ عين المريد فلم يتخذه شيخه فمن ذلك اليوم ما زرت غيره الى أن مات انتهى اللهم الا أن يكون المريد ثابت القدم مع استاذه فله أن يزور غيره ولا حرج لعدم تزلزله وقد كان الشيخ أبو العباس المرسى رحمه الله تعالى يقول كان سيدى أبو الحسن الشاذلى يقول نحن لا نقيد على مريدنا انه لا يجتمع بغيرنا وانما نقول له ان وجدت منهلا أعذب من منهلنا فعليك به قال الشيخ أبو العباس فكنا ننظر فى أقرانه فلا نجد أعلى مقاما منه ولا أعذب منهلا فلذلك قدمناه على غيره انتهى وينبغى حمله على حال المتوسطين فى الطريق أما المبتدئ فى الطريق فانه لا يفرق بين الاعذب من الكلام وغير الاعذب وربما أعجبه كلام شيخ لموافقته لهواه فعمل به فهلك ثم ان هذا الذى قررناه كله فى حق المريدين الصادقين فى طلب الطريق أما من لم يصدق فى طلب الطريق فانما هو معتقد فى الصالحين يزور هذا ويزور هذا ولا حرج عليه هذا حال أكثر المريدين اليوم فليس لشيخ أن يضيق عليهم بالتقيد عليه وحده ومن شك فى قولى هذا فليمتحن من يدعى الصدق منهم ويأمره بالخروج عن ثيابه وما بيده من الدنيا وينظر فان أطاعه بانشراح صدر فهو صادق وان انقبض خاطره فهو كاذب وهذا محك يظهر زغل المريد وبالجملة فالمريد الصادق فى هذا الزمان أعز من الكبريت الاحمر فافهم ذلك ترشد والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم تكدرى من شيخ جعل له مجلس ذكر فى الجامع الذى كنت أذكر أنا فيه قبله بل أنشرح لذلك وأذهب بجماعتى اليه وأعزم عليه أن يكون هو الذى يفتتح المجلس ثم أقبل يده ورجله مع الجماعة خوفا من تشتت قلوب الذاكرين وأظهر الفرح والسرور بذلك لانه كبر مجلسنا وقوى قلب جماعتنا وان رأيت له قدما فى الطريق تلمذت له وتلقنت عليه أنا وجماعتى وهذا خلق غريب فى هذا الزمان ومخالفته تدل على وجود الرعونات ومن كان صاحب رعونة لا يصلح أن يكون شيخا على جماعة وما عقد الفقراء مجالس الذكر بالاصالة الا محبة فى كثرة ذكر الله عز وجل لا لأن يكونوا بذلك مشايخ فالله يحفظنا واخواننا من مثل ذلك وقد رأيت جماعة وقع لهم ذلك فترافعوا الى الحكام وأخذ كل واحد منهم مرسوما بانه يكون شيخا وانه أشيخ من غيره وذلك كله جهل فان المساجد لله وليس شيخ أحق بالذكر فيها من شيخ ولو كان هو الذى بنى ذلك المسجد وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا فعلم ان كل شيخ تكدر ممن جاء يذكر الله عز وجل تجاه مجلسه فهو دليل على أنه طالب بذلك الرياسة والصيت عند الناس وذلك الى الاثم أقرب وقد تقدم فى هذه المنن ان مما أنعم الله تبارك وتعالى به على فرحى بكل شيخ برز فى حارتى وانقلبت اليه جماعتى حتى لم يبق حولى منهم واحد ومن تكدر من ذلك فهو خارج عن سياج الفقراء ممقوت فافهم يا أخى ذلك ترشد والله تعالى يتولى هداك وهو يتولى الصالحين والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) كراهتى للتميز عن اخوانى فى مجلس الذكر أو العلم فلا أجلس على سجادة ولا مضربة الا لعذر شرعى ثم أطلعهم على ذلك العذر خوفا من وقوع أحد منهم فى سوء الظن فيهلك فى دينه ومن العذر أن أكون هزيلا أو طلع فى دمامل ونحوها أو أكون معدا لسؤال الاعراب من الفلاحين وغيرهم فاجلس متميزا عن الحاضرين ليسألونى ولا يحتاجون الى سؤال أحد عنى وقد وقع أنه صلى الله عليه وسلم كان يجلس مع أصحابه فيأتى الاعرابى ليسأل عن أمر دينه فلا يعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يسأل من الصحابة عنه فتشاور أصحابه فى أن يجعلوا له شيأ يتميز به فاتفقوا على انهم يبنون له دكانا من طين فبنوه وفرشوا له

رضى الله عنه الوحى القاء معنى فى خفاء وقال رضى الله عنه جميع أسماء الله للتخلق الا اسمه الله فانه للتعلق ومعنى كلام الشيخ هذا انك اذا ناديته يا حليم خاطبك من اسمه الحليم أنا الحليم فكن عبدا حليما واذا ناديته من اسمه الكريم ناداك من اسمه الكريم أنا الكريم فكن عبدا كريما وكذلك فى سائر أسمائه الا اسم الله فانه للتعلق فحسب اذ مضمونه الالهية والالهية لا يتخلق بها أصلا وقال رضى الله عنه السماء عندنا كالسقف والارض كالبيت وليس الرجل عندنا من يحصره هذا البيت وقال رضى الله عنه نحن فى الدنيا بابداننا مع وجود أرواحنا وسنكون فى الآخرة بارواحنا مع وجود أبداننا وسمعته يقول الفرق بين معصية المؤمن ومعصية الفاجر من ثلاثة أوجه المؤمن لا يعزم عليها قبل فعلها ولا يفرح بها وقت الفعل ولا يصر عليها بعد الفعل والفاجر ليس كذلك وقال رضى الله عنه لبعض أصحابه ليكن ذكرك الله فان هذا الاسم سلطان الاسماء وله بساط وثمرة وبساطه العلم وثمرته النور ثم النور ليس مقصودا لنفسه وانما يقع به الكشف والعيان

وجاءه رجل فقيل له يا سيدى هذا فتى فقال الشيخ أنت فتى قال نعم فقال الشيخ ما تدرى ما الفتوة ليست الفتوة الماء والملح وانما الفتوة الايمان

عليه حصيرا وصار يجلس عليه وكان صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقا وكان يراعى خواطر أصحابه ويسعى فى كل ما يميل خاطرهم لينقادوا الى نصحه وارشاده فان المريد اذا لم يعتقد فى شيخه الصلاح والتواضع لا يصح له به انتفاع أولا يكمل وسمعت سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا يكمل الفقير حتى يخفض جناحه لاخوانه ويرى نفسه دونهم وهناك يبالغون فى تعظيمه وينتفعون به بخلاف من كان بالضد من ذلك من الامر يكون بالضد فربما يلومون به فيما بينهم ويقولون شيخنا يحب الضخامة وتقبيل اليد كما وقع ذلك لبعض اخواننا مع شيخه فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كراهتى لاكل طعام مريدى قبل أن يتمكن فى محبتى ويرى جميع ما بيده ملكى دونه سواء كان ذلك الطعام فى عزومة أو وليمة أو أرسله الى بيتى والحكمة فى ذلك كون الاكل من مال المريد يورثه الادلال على شيخه والاستهانة بجنابه ويصير المريد يرى لنفسه الفضل على شيخه وذلك يبطل انتفاعه بشيخه وقد عم هذا الداء كثيرا من الفقراء فترى أحدهم يندلق على طعام المريد أو اثل صحبته وعلى قبول هداياه وربما كساعيال الشيخ وأولاده ولا يلتفت الشيخ لما فى ذلك من نقص المرتبة وغاب عن هذا أن من شرط الشيخ أن يكون له اليد على مريده فى أمور الدنيا والآخرة وجاءنى مرة شخص وقال لى ان فلانا أخذ على العهد على أنى أعطيه كل ما طلبه منى وقال اذا منعتنى مطيتك وعيشتك فلا تلم الا نفسك فقلت له هذا خروج عن الطريق *وكان سيدى محمد الشناوى رحمه الله تعالى يقول مال المريد بين حرام على الاشياخ انتهى لكنه محمول على مريد لا يرى الملك لشيخه فيما بيده والا فقد أكل الاشياخ الصادقون عند مريديهم كما هو مشهور فى كتب الرقائق من غير توقف فالحمد لله الذى جعل طعام المريد الذى لم يتمكن فى محبتى لا يقيم فى بطنى أبدا ولو نسيت وأكلته وذلك أنى أحس بثقله فى بطنى كأنى أكلت قطعة جبل وتارة تلعب نفسى فأتقيؤه وهذا من جملة نعم الله العظيمة على فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به ترشد والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم تكدرى من شيخ العرب والكاشف أو غيرهما من الولاة او التجار أو المباشرين اذا صحب أحدهم غيرى من الاقران بل أفرح لذلك غاية الفرح كما مر أو اثل هذه المنن خوفا أن يميل قلبى الى ذلك الظالم مثلا فتقصر يدى ولسانى عنده فى الشفاعات ونحن ما صحبناهم بالاصالة الا لتخليص المظلومين وتفريج كربهم فعلم أن تكدر الفقير من صاحبه الامير اذا صحب غيره فى غاية القبح بل بعضهم يعادى ذلك الامير وذلك الشيخ بسبب ذلك وأصل ذلك أنه صحبه للدنيا ما من قبول بره واحسانه أو غير ذلك ولو أنه كان صحبه بنية صالحة لم يتكدر لذلك أبدا وقد صحبنى شيخ عرب وليس على علمى أنه صحب أحدا غيرى فتكدر ذلك الشيخ وصار يقطع فى عرضى وعرض ذلك الامير فلا يعلم عدد ما اغتابنى به الا الله تبارك وتعالى فقلت لذلك الامير روح لصاحبك لاجل الله وأرحنا من شره فذهب اليه مع انى لم آكل لشيخ العرب المذكور قط طعاما ولا قبلت له هدية لى وقتى هذا فاياك يا أخى أن تصاحب شيخ عرب أو غيره من الاكابر الا بعد أن تفتش فربما يكون صحب أحدا قبلك من المناصبين فتقوم عليك القيامة كما وقع لى ذلك من حرة محمد العبادى وغيره وابعد يا أخى عن أبناء الدنيا جهدك فان نفوس غالب الناس تميل الى صحبتهم وتزاحم عليها فأف ثم أف ثم أف على من لبس زى الفقراء وزاحم على شئ من الدنيا او خالف هدى أصحاب الزى وشاباش لمن حمى زى الفقراء عما يزرى به والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كثرة ارشادى لاصحابى أن ينظروا فى أنفسهم اذا خالفهم خادمهم اوزوجتهم أو وقعوا فى المعاصى والقاذورات أو الاباق والنشوز ويقتدوا فى ذلك بالسلف الصالح رضى الله تعالى عنهم فكان أبو يزيد البسطامى اذا رأى فى أصحابه نقصا يقول بشؤمى وقعوا الى ما وقعوا فيه وكان الشيخ عبد الحليم رحمه الله تعالى اذا قيل له ان أحدا من المجاورين يتعاطى ما لا يحل له أفانصحه يقول هل رأيتم قط نجاسة تطهر نجاسة انتهى ودليل القوم فى ذلك قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وقوله صلى الله عليه وسلم انما هى أعمالكم ترد عليكم وقوله صلى الله عليه وسلم عفوا

يقال له ابراهيم فسمى فتى لانه كسر الاصنام فمن كسر الاصنام فهو فتى الخليل عليه السلام ويجد أصناما حسية فكسرها وأنت لك أصنام معنوية فان كسرتها كنت فتى ولك أصنام خسة النفس والهوى والشيطان والشهوة والدنيا فان كسرتها فانت الفتى وانهم ههنا لا سيف الا ذو الفقار ولا فتى الا على وسئل رضى الله عنه لم بدأ صاحب الرسالة بابراهيم بن أدهم دون غيره وربما كان غيره متقدما عليه فى التاريخ فقال الشيخ رضى الله تعالى عنه لان ابراهيم كان من ملوك الدنيا فاصبح وهو كذلك فجاء وقت القاهر وهو من كبار الاولياء فبدأ به صاحب الرسالة ليعلم ان فضل الله ليس بعمل وقال رضى الله عنه عبد هو فى الحال بالحال وعبد هو فى الحال بالمحول فالذى هو فى الحال بالحال عبد الحال والذى هو فى الحال بالمحول عبد المحول وامارة من هو فى الحال بالحال أن ياسى عليها اذا فقدها ويفرح بها اذا وجدها والذى هو فى الحال بالمحول لا يفرح اذا وجدت ولا يحزن عليها اذا فقدت ومعنى كلام الشيخ هذا ان من تحقق بالله ملك الاشياء ولم تملكه

عن

عن نساء الناس تعف نساؤكم وبروا آباءكم تبركم أبناؤكم وقوله صلى الله عليه وسلم من عير أخاه بذنب لم يمت حتى يعمل ذلك الذنب وكان الفضيل بن عياض رضي الله تعالى عنه يقول إني لأعصي الله تعالى فأعرف ذلك في خلق حماري وخادمي وزوجتي فيشمص الحمار ويخرج العبد والزوجة عن الطاعة ثم إذا رجعت إلى نفسي واستغفرت الله تعالى وقبل توبتي رجعوا إلى طاعتي انتهى وقد علمت ذلك لكثير من أصحابي فتركوا الشكوى لي بعد أن كان أحدهم كثير الشكوى من زوجته وعبده وصاروا يرجعون إلى نفوسهم فيقومونها فتستقيم رعيتهم الذين قسم لهم الاستقامة واسترحت من كثرة شكواهم لي * وقد كان الشيخ أبو النجا سالم المروزي رحمه الله تعالى يقول لأصحابه كثيرا اعلموا أن جميع الوجود يقابلكم بحسب ما برز منكم من الأعمال فانظروا كيف تكونون فإن الظل تابع للشاخص في العوج والاستقامة انتهى وهذه قاعدة أكثرية لا كلية فقد يبتلي الله تبارك وتعالى العبد ابتداء لينظر كيف صبره وهو العالم بما يكون قبل أن يكون ويبتلي عياله بالزنا مع أنه لم يقع هو فيه قط ويعقه ولده مع أنه كان بارا بوالديه ويؤيده قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى لكن يؤيد أصل القاعدة قوله تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم في حق الأئمة المضلين وقوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الحديث انتهى فتأمل ذلك وافهمه ترشد والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) كثرة أمري للمريدين بأن يصبروا ويتحملوا الأذى من كل من آذاهم حسب الطاقة ولا يقابلوا أحدا بسوء ثم إذا بلغوا إلى حد لا يحتملونه انتقمت لهم بإذن الله ممن آذاهم بسياسة ولطف ولم أمكن أحدا منهم يقابل أحدا خوفا عليه أن يجازف في المقابلة ويزيد في الأذى فيخسر وكان سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول من كمال الفقير أن ينتقم لأصحابه ممن آذاهم للفريقين مصلحة وصورة ذلك أن الفقير يسأل ربه عز وجل أن يؤدب الظالم إما بمرض وإما بزوال نعمة وإما بإخراج وظيفته عنه أو زوال جاهه وحرمته من قلوب الناس ونحو ذلك انتهى وفي الحديث انصر أخاك ظالما أو مظلوما الحديث ويقع لي بحمد الله كثيرا أن همتي تطلب الانتقام لأصحابي فينفذ الله تبارك وتعالى ذلك بمجرد الهمة من غير سؤال الله تعالى وذلك من أشد ما يكون من الانتقام فربما دخل في قلب ذلك الظالم منهم سهم مسموم فلا يزال به حتى يموت ولا يقدر أحد على مداواته كما وقع لي ذلك فيمن أفسد في زاويتنا بالفتن ورمى إخوانه بالبهتان والزور وكان مرضه الاستسقاء * وكان سيدي محمد السروي شيخ شيخنا يقول الفقير إذا قوي عليه الحال وتفلت من يده صار كالأسد إذا أفلت يكسر كل من وجده ولو صاحبه وأولاده وكان رحمه الله تعالى يقول أيضا لا يكمل الفقير حتى يقتل الله تعالى بسببه وبسبب أصحابه بعدد أعضائه من الظلمة الذين يؤذون أصحابه وإخوانه المسلمين وكان رحمه الله تعالى يقول من كمال الفقير أن يحمل الأذى في حق نفسه ولا يحمله في حق أصحابه قياما بواجب حقهم عليه لأنهم ما اجتمعوا عليه إلا ليحميهم من ظالم يؤذيهم قال وكان على هذا القدم سيدي إبراهيم الجعبري وسيدي إبراهيم المتبولي وغيرهما فالحمد لله رب العالمين وكان كثير من القوم الذين أدركناهم يقتلون الظلمة بالحال أو التوجه إلى الله تعالى في ذلك قلت ويجب تقييده بما إذا علموا أن ذلك الظالم قد استحق القتل شرعا وإلا فعليهم اللوم والله تبارك وتعالى أعلم

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) حفظي للأدب مع أقراني في حال غيبتهم وتجليلهم وتعظيمهم كما يدل لذلك ذكر مناقبهم في كتاب الطبقات التي وضعتها في حق أهل القرن العاشر وهذا أمر انفردت به في هذا العصر لا سيما مناقب الجماعة الذين يكرهونني ويؤذونني فإني بالغت في تعظيمهم وحملهم على أحسن المحامل ضد ما فعلوا معي كما تقدم تقريره أوائل الباب الثالث وغالب الناس لا يقدر على أن يذكر مناقب عدوه أبدا بل ولا تطاوعه نفسه وإذا رأيت أحدا من أعدائي قليل العمل بالعلم في الظاهر وأخاف أني أمدحه فيكذبني الناس أقول في ترجمته في الطبقات وغيرها والغالب على فلان إخفاء أعماله الصالحة فلا يكاد أحد يعرف له منها شيأ كل ذلك سترة للإخوان ومن جملة ذلك حملي لهم إذا خطؤوني في فهم على أنهم مجتهدون في الفهم فلا يكلفون العمل بغير

فيصير الحال تحت قهر تصريفه وإنما يكون ذلك للرجل لرسوخه في العلم بالله والعلم حاكم على الحال وبه يوزن والحال إنما هو فرع من فروع العلم والعلم قار ثابت والحال لا بقاء لها ولذلك قالوا شعر

لو لم تحل ما سميت حالا ... وكل ما حال فقد زالا
انظر إلى الظل إذا ما انتهى ... يأخذ في النقص إذا مالا

والأكابر ملكهم الله أحوالهم وجعلهم حاكمين عليها ومن هنا لما قيل للجنيد رضي الله عنه ما لنا نرى المشايخ يتحركون في السماع وأنت لا تتحرك فقال وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب وقيل لبعضهم ما لك لا تتحرك في السماع فقال إنه إذا كان في الجمع كبير احتشمت منه فأمسكت على وجدي فإذا خلوت وحدي أرسلت على وجدي فتواجدت فانظر كيف كان زمام حاله يمسكها إذا شاء ويطلقها إذا شاء وإذا اتسع القلب بمعرفة الله غرقت فيه الواردات وإنما يبدو أثر الحال على من ضاق عن وسعها والعارف له وسيع المعرفة فإذا ورد الوارد عليه غرق في وسيع معرفته وهل رأيت بحرا فاض بمطر سحاب ولهذا جهلت أحوال الأكابر أرباب المقامات واشتهر أهل الأحوال لظهور آثار

ماظهر لهم وجهه ولو أنهم شنعوا على فى فهمى فلهم ذلك نصيحة للمسلمين بحسب قدرتهم فانه تعالى يغفر لنا واهم والله سبحانه وتعالى أعلم والحمد لله رب العالمين

(وممامن الله تبارك وتعالى به على) تقطيب وجهى وعدم بشاشتى لكل مريد دخل على يزورنى حفظا لمقام شيخه فى غيبته وخوفا عليه أن يميل الى بالمحبة فيجرح مقام شيخه كما تقدمت الاشارة اليه قريبا اللهم الا ان كنت أعلم ثبات اعتقاده فى شيخه فلا أفعل معه شيأ من ذلك بل أبش له وأقدم له الاكل والشرب وأعظم شيخه بحضرته ونحو ذلك كما أفعل بالضيوف وهذا الخلق لم أر له فاعلا فى مصر غيرى الا قليلا بل بعضهم قمت بواجب حقه فلم أخرج لمريده طعاما ولا بشئت فى وجهه خوفا على قلبه من التزلزل لما رأيته أقبل على فشكا ذلك الى شيخه فقال ياولدى أما علمت أنه يكرهنا ويكره جماعتنا انتهى وهو معذور فان هذه الاخلاق غريبة فى أهل هذا العصر والله ماقطبت فى وجه مريده الا حفظا لمقامه عند مريده فكنت بذلك فى المشرق وهو فى المغرب فافهم يا أخى ذلك ترشد والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) أنى لا أسكت الجماعة قط اذا كانوا فى ذكر أو قرآن أو علم حتى أستأذن الحق جل وعلا أو رسوله صلى الله عليه وسلم ان كان حديثا أو العلماء الذين يقرأ على كلامهم فأقول بقلبى ولسانى بخفض صوت دستور يا الله أسكت عبادك وأنقلهم الى غير ذلك من الخيرات أو دستور يارسول الله أن أنقل هؤلاء الى الخير الفلانى فانهم ضجروا وملوا من الشئ الفلانى وهذا الادب قل من يراعيه من العلماء والفقراء فربما يسكتون قارئ القرآن أو الحديث أو العلم بلا استئذان وهم غافلون عن هذا المشهد فاعمل يا أخى على التخلق بذلك بكثرة مقدمات المراقبة من الجوع ومخالفة الهوى ونحو ذلك حتى تصير فى أكثر أوقاتك تشهد نفسك بين يدى الحق وبين يدى أهل حضرته من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو خواص أمته من العلماء والصالحين والا فلا يستقيم لك ذلك وكان على هذا القدم سيدى ابراهيم المتبولى وسيدى على الخواص وأخى أفضل الدين وأخى أبو العباس الحريثى رضى الله تعالى عنهم ويؤيده حديث الاستخارة المشهور وسمعت سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول ينبغى للفقير أن لا يتحرك ولا يسكن فى أمر مهم الا بمشاورة الحق جل وعلا قال وهو أحق مما أمرنا به من مشاورة اخواننا أو من مشاورة الولد الموفق والده فى أموره قال رحمه الله تعالى وهذا الامر وان لم تصرح به الشريعة فهى تقبله ولا ترده وكل ما كان فعله أدبا مع الخلق ففعله مع الحق تبارك وتعالى أولى انتهى فافهم يا أخى ذلك ترشد والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) إذن شيخى الشيخ محمد الشناوى لى فى ان أجلس لتلقين الذكر وتربية المريدين بحضرة الشيخ شهاب الدين بن حجر المقيم بمكة وبحضرة الشيخ على والشيخ أحمد السواح أولاد الشيخ عبد الرازق بناحية كوم النجار وبحضرة الشيخ محمد حسن الحلى المقيم بالمدينة المشرفة وبحضرة الشيخ شهاب الدين الطندتائى وجماعة وذلك فى زاوية شيخنا الشيخ محمد السروى ليلة تمام شهره لما توفى الى رحمة الله تعالى ولفظه اشهدوا على أنى أذنت لولدى هذا أن يلقن ويربى المريدين على طريق القوم ثم أنشد هذا البيت رضى الله تعالى عنه

أهيم بليلى ماحييت وان أمت * أوكل بليلى من يهيم بها بعدى

ثم سافر من مصر الى بلاده فصار كل بلد يمر عليها يقول لهم قد أذنت لفلان فمن أراد الطريق بعدى فعليه به فجاءنى خلائق بعد موته رضى الله عنه فتلقنوا على سبيل التشبه بالقوم عملا باذن شيخى ثم ماتركت هذا الباب الا بأمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم لبعض أناس ثم لما اجتمعت بسيدى على الخواص قال لى اعلم ياولدى أن الخلق الآن صاروا كالحجاج اذا رجعوا من مكة وأشرفوا على أوطانهم ورأوها بعيونهم فمن قدر أن يقطرهم ويجمع شملهم وقد كانت الهمم فى الزمن الماضى موجودة وكان أحدهم يتطلب الطريق بصدق كالحجاج فى ابتداء سفرهم فانا رأيناهم يعطون جماعة أمير الحاج الدراهم حتى يقطرهم انتهى ولكن حصل لى باذن شيخى غاية السترة بين الفقراء فان غالب الفقراء اليوم صاروا يجلسون بلا اذن من شيخهم وبعضهم مات شيخه ولم يأذن له فادعى أنه جاءه فى المنام وقال له ابرز للناس وبعضهم ادعى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن له وهو بعيد فان

المواهب عليهم لضعفهم عن كتمها ولضيقهم عن وسعها فربما كان صاحب الحال أحظى باقبال الخلق من صاحب المقام وبينه وبينه مثل مابين السماء والارض وكلما تمكن الرجل فى العلوم الالهية والمعارف الربانية استغرب فى هذا العالم فيقل من يعرفه ويفقد من يحيط به فيصفه وقال رضى الله عنه كل سوء أدب يثمر لك أدبا فهو أدب وقال رضى الله عنه المؤمن لا يرضى عن نفسه بالخير اذا كان فيه لان فوق الخير خيرات أتراه يرضى بالشر وقال رضى الله عنه كان الجنيد قطبا فى العلم وكان سهل بن عبد الله التسترى قطبا فى المقام وكان أبو يزيد البسطامى قطبا فى الحال وقال رضى الله عنه اللطف حجاب عن اللطيف ومعنى كلام الشيخ هذا ان اللطف اذا ورد على العبد فان كان فى الدائرة النفسانية تلقته النفس بالبشاشة والفرح واذا كان فى الدائرة المعنوية تلقته الروح بالمحبة والمتعة ويقع الميل ويكون عن الميل السكون ويكون مع السكون الانس بالمسكون أى والله لا يحب لك أن تسكن لغيره ولا ان تأنس بشئ دونه فلذلك قال الشيخ رضى الله عنه اللطف حجاب عن اللطيف الى السكون اليه والاقامة عنده وهذا كما

بين

بين مقام الاخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا كذا ألف مقام ما أظن أن هذا حصل منها مقاما واحدا كما مر تقريره في المقدمة وقد ذكرنا قواعد أهل الطريق في رسالة خاصة فن طالعها وجد بعض المشايخ اليوم لم يبلغ مقام مريد فالله تعالى يلطف بذنوبهم ويغفر لنا ما جنيناه آمين آمين والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) كثرة محبتي وتعظيمي لاولاد مشايخي في العلم والطريق وأصحابهم ومن يلوذ بهم في حال حياة أشياخي وبعد مماتهم قياما بواجب حق أشياخي وأولادهم وأصحابهم وهذا الخلق يخل به كل من لم يفطم على يد شيخ فيكرهون أولاد شيخهم وأصحابه وبالعكس وكيف يدعي أحدهم محبة شيخه ثم يبغض أولاده وأصحابه هذا يشبه طريقة الروافض وكان سيدي محمد الشناوي رحمه الله تعالى يقول لما أرى أحدا من أولاد شيخي أو أصحابه أكاد أطير من الفرح وكاني رأيت شيخي ثم يقول * لعلي أراهم أو أرى من راهم * وكان رحمه الله تعالى يقول لو خدمت أولاد شيخي طول عمري وأعطيتهم كل ما بيدي من الدنيا ما قمت لهم بجزاء فان معرفة الطريق التي أطلعني عليها والدهم لا تقابل بالاغراض الدنيوية فعلم أن كل من لم يفطم على يد شيخ فن لازمه غالبا الرعونات البشرية والاخلال بواجب الادب مع أولاد شيخه وأصحابه والنكتة في ذلك ان صاحب الرعونة يطالب من أولاد شيخه أن يتلمذوا له ويربيهم وأولاد شيخه يطلبون منه أن يكون تحت حكمهم كما كان مع والدهم فلا يقدر ولا يقدرون فلذلك كان الغالب على الفريقين العداوة والبغضاء (ولما) مات سيدي علي المرصفي رحمه الله تعالى انقسم أصحابه فرقتين على أولاده ففرقة تكره أولاده وفرقة تحبهم وكذلك وقع للشيخ تاج الدين الذاكر رحمه الله تعالى فذهبت الى الفرقة التي كرهت أولاد شيخها فكلمتهم في ذلك فتابوا واستغفروا ولما مات سيدي الشيخ مدين رحمه الله انقسم الناس فرقتين فرقة مع ولده سيدي أبي السعود وفرقة مع ولد أخته سيدي محمد شيخ سيدي علي المرصفي وشيخ الشيخ السروي وشيخ الشيخ نور الدين الحسني وشيخ الجماعة فوقع بينهم خصام كثير ثم ضربوا ولد أخته وأخرجوه وأجلسوا سيدي أبا السعود ولد سيدي مدين فما نجح على يديه أحد وما تفرعت الطريق الا من ولد أخته فان الطريق لا تورث الا ان شاء الله لا تختص بالاهل كالارث الظاهر حتى ان بعض الاقطاب سأل الله عز وجل أن تكون القطبية بعده لولده فنودي يا فلان ذلك في الارث الظاهر من الاموال فاستغفر ذلك القطب فبعد مدة جاءه شخص من أهل المغرب فبات عنده ليلة فمات القطب فتولى القطبية بعده ولما مات شيخي الشيخ محمد الشناوي رحمه الله تعالى عاداني أولاده مدة فزارت بحمد الله أسارقهم وأقدم لهم نعالهم وأبجلهم حتى زال ما عندهم وطلبت من ولده سيدي الشيخ عبد القدوس أن يلقنني بعد والده فأبى وتلمذ لي وكان يقبل عتبة زاويتي قبل أن يدخل وصار لا يفعل شيأ حتى يشاورني عليه فجهزمرة زاده وجماله للحجاز فقال له شخص ليلة السفر وهو في البركة ان فلانا قال ما كان في خاطري أنه يسافر في هذه السنة فركب حمارته وجاءني وقال والله لو بلغني الامر وأنا في نصف الطريق انك أشرت علي بالرجوع لرجعت ورأيت ذلك عندي أرجح من الحج انتهى وهذا الامر ما فعله معي أحد غيره فرحمه الله تبارك وتعالى الرحمة الواسعة آمين والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) شهودي فضل معلمي علي ولو بلغت الغاية في الترقي فانه هو الذي أعطاني مادة الترقي حتى عرفت بها ما عرفت فمن نسي فضل معلمه عليه فهو لئيم كما قاله الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه وقد اختار المحققون دوام المكث للمريد تحت طاعة الشيخ وقالوا لو حقق المريد النظر لوجد مقامه دون مقام شيخه ورأى مقام شيخه أرق وأصفى وأنور وغاية أمر المريد انه ساوى شيخه في جسم العمل لا في روحه فان الغالب على الاشياخ عدا الكمال أن يكون الغالب عليهم الاعمال القلبية التي كل ذرة منها عند الله أرجح من قناطير من أعمال ذلك المريد وربما كان حضور المعلم مع الله تبارك وتعالى في الامور العادية أفضل من حضور المريد معه في الطاعة الشرعية وايضاح ذلك ان الكامل تكون مشاهدته قلبية فلا يكاد يظهر من أعماله الصالحة الا بقدر ما يعرف ان الناس يقتدون به فيها والباقي يكتمه عنهم لئلا يقيم الحجة عليهم عند الله تبارك وتعالى وقد كثرت خيانة هذا الخلق من كثير من الناس فيتعلم أحدهم العلم أو الصنعة ثم بعد قليل يسيئون الادب

تقدم عن الشيخ أبي الحسن انه دخل على بعض الرجال فقال له كيف حالك فقال أشكو الى الله من برد الرضى والتسليم كما تشكو اليه من حر التدبير والاختيار فقال له الشيخ أما شكواي من حر التدبير والاختيار فقد ذقته وأما شكواك من برد الرضى والتسليم فكيف فقال أخاف أن تشغلني حلاوتهما عن الله وأوحى الله الى موسى عليه السلام يا موسى نعم العبد نوح لولا انه يسكن لنسيم الاسحار ومن عرفني لا يسكن لغيري وكان عندنا بالاسكندرية امرأة عارفة بالله أخبرتني انها سمعت يقال لها أعوذ بك من النور وفتنته ومن الغيب وتلفته وأخبرتني أيضا قالت كنت أمشي بالاسكندرية واذا بناس في لهوهم وطربهم فقلت في نفسي هؤلاء في فرح ومسرة وحكم الله من ورائهم ونحن في مقاسات النوازل وقهر الاحكام قالت فاذا على يقال لي ليس أهل الحضرة والادب كأهل الطيبة والطرب وأخبرتني أيضا قالت كنت اذا كنت في حضرة وموقف وأرادني زوجي ليقضي أربه لا أمنعه ولا يستطيع ذلك كلما أراد مني أمرا عجز عنه قالت حتى يضيق خلقه ويقول ما هذه الاحسرة هذه الشابة في حسنها بين يدي لا تمتنع عني ولا أصل اليها فتقول له في ذلك الوقت من هو الرجل

مع معلمهم ويسعون على وظيفته وينسون فضله عليهم وقد كان الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول شر الناس اللئيم اذا ارتفع جفا أقاربه وأنكر معارفه ونسي فضل معلمه ولاجل ذلك ضربوا المثل وقالوا كل شئ اذا زرعته قلعته الا ابن آدم اذا زرعته قلعك وبالجملة فمن قطع حبل معلمه قطع الله عنه الامداد فافهم يا أخي ذلك ترشدوا والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) ارشادي لاخواني من الامراء والمباشرين اذا عزلوا من وظائفهم ودارت رحاتهم شمالا الى فعل ما تردّ عليهم ولايتهم به وذلك لعلمي بان أحدا لا يعزل من وظيفته قط الا بعد أن أخل بشرائطها وهو القيام بواجب حق الله تعالى عليه من ترك المعاصي جملة والقيام بواجب الرعية عليه من قضاء حوائجهم وتفريج كربهم ويجمع ذلك كله ان يكثر من الاستغفار ليلا ونهارا ولا يشتغل بغيره الا لضرورة شرعية فان الاستغفار يطفئ غضب الرب جل وعلا ويرضي عنه خصماءه وقد أغفل ما قلناه غالب الفقراء فتجد أحدهم يدخل في جملة من زالت نعمته ويتوجه في قضاء ما فلا يجد لتوجهه أثرا وذلك لان الحق تبارك وتعالى ما يزيل نعمة عن عبد الا تأديبا له ليرجع اليه بالفاقة والاعتراف بذنبه الذي أحصاه الله عليه ونسيه هو ومادام يقول مالي لاذنب ولا أسية فهو معزول وجالس في الحبس لايخرج وكثيرا ما تزول النعمة عن بعضهم بالذنوب التي كان يستهين بها لكثرة وقوعها كشرب الخمر والزنا واللواط والتعاون عند الحكام واخراج الصلوات عن وقتها ونحو ذلك فيعتقد أن الله تبارك وتعالى غفرها له من زمان والحال انها باقية عليه وربه عليه غضبان ومن غضب عليه ربه فلا يقدر شافع يشفع فيه الا اذا رأى المحل قابلا للشفاعة كما هو مشاهد في بيوت الحكام فليفتش الفقير نفسه وليتب من كل ذنب يعلمه الله تعالى ثم يفتش من يريد ان يتحمل عنه الجملة ويأمره بالتوبة من كل ذنب يعلمه ثم بعد ذلك يشفع فربما كان الشيخ نفسه له ذنوب لم يتب منها فلا يصلح أن يكون شافعا في غيره كما مر في شروط من يتحمل جملة الناس وربما كان المحمول عنه له ذنوب كذلك فلا يفيد توجه الفقير في اطلاقه أو أن يرد له وظيفته مثلا فالعاقل من أتى البيوت من أبوابها فافهم ذلك فانه نفيس جدا والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علي) عدم غفلتي عن أصحابي اذا سلك أحدهم مسالك التهم فأنهاه عن ذلك واذا قال يكفيني علم الله تعالى قلنا له ان الذي يكفيك علمه قد أمرك أن لا تتسبب في وقوع الناس في عرضك وقد قالوا من سلك مسالك التهم فلا يلومنّ من أساء به الظن فكما ان الشمس تحكم بحرارتها على الارض فلا يمكن الارض ان ترد عنها حرارتها فكذلك مسالك التهم تحكم على صاحبها بوقوع الناس في عرضه وسوء الظن به فلا يمكن الناس ان يحسنوا به الظن الا بتأويل بعيد قل من يقبله فعلم أنه لا ينبغي لانسان أن يكلم امرأة على شارع اذا علم ان الناس يلوثون به في ذلك ولو محرما كما لا يجوز أن يختلي بأجنبية أو ينظر وجهها ويجب على من رآه كذلك ان يزجره عن ذلك أشد الزجر لمسارعة الانكار عليه من غالب الناس وربما يقول الناس بعيد أن يكون سلم من الزنا في تلك الخلوة ويؤيده قول بعض العلماء ان كل خلوة باصابة ويقاس على ذلك الخلوة بالامرد الحسن فاحذر الفقير من ذلك ولا يغتر بصفاء حالهم مع الله تبارك وتعالى فان الحق جل وعلا ربما غير الحال في لمحة وقد رأى سيدي محمد الحنفي رحمه الله تعالى فقيرا يكلم امرأة في السوق فنهاه عن ذلك فقال له الفقير أنا يا محمد الله لا أميل الى النظر اليها ولم يلتفت لكلام الشيخ ففي تلك الليلة وقع بالمرأة فاشتبك ذكره في فرجها فاطلع الشيخ على ذلك من طريق كشفه فجاء الى باب الخلوة وقال أينا هو الصادق فقال الفقير تبت الى الله تعالى فتوجه الشيخ الى الله تعالى زمانا حتى تخلص ذكره من فرجها ثم انه خرج من الزاوية وما بقي فيها وما ذكرت لك مثل هذه الحكاية وان كان في لفظها قبح الا تقبيحا للخلوة بمن يخاف منه الفتنة فآثرت نصحك على أدبي في اللفظ والله لا يستحيي من الحق فاياك يا أخي أن ينصحك شيخك أو غيره عن الخلوة بالاجنبية فلا تمتثل أمره والله تبارك وتعالى يتولى هداك وهو يتولى الصالحين والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) كثرة احترامي للاولياء بعد موتهم فلا أتزوج لهم زوجة خوفا من غيرة الله تعالى لهم فيهلكني لان للولي مع الله تعالى أوقات رضا وملاطفة فربما قال الولي يارب أنت ولي بعد موتي

رضي الله عنه وأقل ما في ذلك انك اذا فتح لك باب حلاوة الطاعة تصير قائما فيها متطلبا لحلاوتها فيفوتك صدق الاخلاص في نهوضك لها وتعب دوامها لا قياما بالوفاء ولكن لما وجدت فيها من الحلاوة والمتعة فتكون في الظاهر قائما لله وفي الباطن انما قمت لحظ نفسك ويخشى عليك أن تكون حلاوة الطاعة جزاء تعجلته في الدنيا فتأتي يوم القيامة ولا جزاء لك وقال رضي الله عنه لما قرأت عليه كتاب الحقائق للسلمي فقال فيه انتهى عقل العقلاء الى الحيرة فقال الشيخ عن الشيخ أبي الحسن رضي الله عنهما ولا حيرة عند المحققين فيما فيه الحيرة عند المؤمنين وقال رضي الله عنه الناس على ثلاثة أقسام عبد هو بشهود ما منه الى الله وعبد هو بشهود ما من الله اليه وعبد هو بشهود ما من الله الى الله ومعنى كلام الشيخ هذا ان من الناس من يكون الغالب عليه شهود تقصيره واساءته فيقوم مقام المعتذر بين يدي الله تعالى وتلازمه الاحزان وتحالفه الاشجان ويستولي عليه الكمد كلما بدت منه سيئة أو كشف له

ووصي

ووصى على زوجتى فعسر غلبها يارب التزويج بعدى فصار كل من تزوجها يعطبه وقد أوصانى الشيخ شهاب الدين الكعكى رحمه الله تعالى بانى أتزوج زوجته من بعده فلم أرض مع انها سألتنى وقالت أنا راضية فقلت لها ولو رضيتى أنت فلا أرضى أنا وقد بلغنا ان زوجة سيدى محمد الشوبكى صاحب سيدى مدين رحمه الله تعالى مات عنها وهى بكر وقال لها لا تتزوجى بعدى أحدا فأقتل فاستفتت العلماء فى ذلك فقالوا لها هذه خصيصى برسول الله صلى الله عليه وسلم فتزوجى وتوكلى على الله تعالى فعقدوا لها على شخص فجاءه تلك الليلة وطعنه بحربة فمات من ليلته وبقيت بكرا الى ان ماتت وهى عجوز وكذلك أخبرنى الشيخ زيتون خادم سيدى الشيخ بهاء الدين المجذوب ان زوجته لما جذب انتظرت افاقته سبع سنين فلم يفق فاستفتت العلماء فافتوها بأنها تتزوج فجاء تلك الليلة حين دخل بها زوجها وطعنهما فماتا جميعا وضرب القاضى فعمى وتكسح الى أن مات وكان سيدى على الخواص رحمه الله تعالى يتكدر ممن يتزوج نساء الاولياء ونساء الملوك والامراء ويقول ينبغى مراعاة الادب مع الاكابر ولما تزوج الشيخ محمد المغربى الجاولى سرية السلطان طومان باى بعد شنقه فى باب زويلة تكدر منه غاية التكدر وقال ان هذا لم يشم من الادب رائحة ولو كان عنده أدب لراعى السلطان بعد موته كما كان راعيه حال حياته وقد روى البيهقى عن سلمان الفارسى رضى الله تعالى عنه انهم يعنى الصحابة طلبوه ان يؤم بهم فامتنع وقال كيف أؤم بقوم هداني الله على أيديهم انتهى فاياك يا أخى ان تتزوج امرأة ولى الآن كنت تعلم ان حاله لا تؤثر فيك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) محبة نفسى للجلوس فى طرف الحلقة فى المحافل دون صدرها ولو أنى جلست فى طرف الحلقة لا أرى لى بذلك فضلا على من جلس فى صدر الحلقة من حيث تواضعى ولو أنى كنت فى صدر الحلقة فدخل شيخ من أقرانى فأخرونى وقدموه لا أتأثر بحمد الله تعالى وهذا الخلق غريب فى هذا الزمان فلا يصح التخلق به الا من كملت رياضته وفطم على يد شيخ ناصح والا فمن لازمه غالبا التكدر ممن يقيمه من الصدر ويجلسه فى طرف الحلقة وقد تقدم أوائل هذا الكتاب ان من شأن أهل الله تبارك وتعالى أنهم يرون نفوسهم دون كل جليس فلا يرون لهم مقاما عاليا ثم ينزلون منه لما هو دونه فاذا أجلسوهم عند النعال فرحوا بذلك لتسارع الرحمة فى النزول عليهم فى كل مكان أذلوا فيه نفوسهم فى مرضاة الله تعالى فانه تعالى قال انا عند المنكسرة قلوبهم من أجلى بخلاف صاحب الكبر فانه يتسارع اليه المقت من الله تعالى وكما لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال ذرة من كبر فان حضرة الله عز وجل كالجنة على حد سواء فاعمل يا أخى على تحصيل هذا الخلق بالرياضة لتكون متواضعا خالصا فان بعض الناس قد يجلس فى طرف الحلقة ليقال انه متواضع ويتلذذ بقول الناس فى حقه ذلك أكثر مما يتلذذ بقولهم فلان أجلسوه فى الصدر لكونه من أهل العلم والفضل وربما يدعى الفقير فى نفسه التواضع ويقول صدر الحلقة وطرفها عندى سواء والحال بخلاف ذلك فليمتحن الحاذق نفسه بخلاف تواضع أهل الله تعالى فان حقارتهم مشهودة لهم وفضل الناس عليهم مشهود لهم فلو أقام المعتقدون الادلة على فضلهم على غيرهم لا يلتفتون الى ذلك وقد كان أبو سليمان الدارانى رضى الله تعالى عنه يقول لو جهد الناس ان يرفعونى فوق ما أعلم من نفسى من الحقارة ما قدروا انتهى فافهم يا أخى ذلك ترشد والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) ذهاب فهمى الى الاتعاظ اذا سمعت باية وحديث أو أثر أو شىء من الرقائق ولا أذهب بفهمى الى الاحكام واستخراجها من الالفاظ الا بعد ذلك ثم أصرف قلبى عن ذلك وكذلك القول فى اللغة والاعراب ان طلبت ذلك لا يكون الا خارج الصلاة وهذا الامر قد أعطاه الله تعالى لى من حين كنت أمرد وهو خلق غريب لا يوجد الا فى أفراد من الناس فان غالب الناس أول ما يذهب فهمهم الى الاحكام أو الى اعراب الكلام أو الى ما فى ذلك من اللغات ولا يكاد أحدهم يترقى عن ذلك الى الاعتبار والقوارع والزواجر التى فى ذلك الكلام الا بعد ذلك وربما فنى عمر أحدهم فى مثل ذلك ولم يترق الى الاعتبار ولا الى مقام اعبد الله كأنك تراه وكثيرا ما تذهب عنى الآية فى صلاة الليل فلا أجد أقرب الى من الحق تبارك وتعالى فأسأله فيردها

من نفسه عن أوصاف سوء وعبد آخر الغالب عليه شهود ما من الله اليه من الفضل والاحسان والجود والامتنان فهذا تلازمه المسرة بالله والفرح بنعمة الله قال الله سبحانه وتعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون فالاول حال الزهاد والعباد والثانى حال أهل العناية والوداد الاول شأن أهل التكليف والثانى شأن أهل التعريف الاول حال أهل اليقظة والثانى حال أهل المعرفة فلذلك قال الشيخ أبو الحسن العارف من غرق شدائد الزمان فى الالطاف الجارية من الله عليه وغرق اساءته فى احسان الله اليه فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون وقال أيضا قليل العمل مع شهود المنة من الله خير من كثير العمل مع رؤية التقصير من النفس وقال بعض أهل المعرفة لا يخلو شهود التقصير من الشرك فى التقدير وقال الشيخ أبو الحسن قرأت ليلة من الليالى قل أعوذ برب الناس حتى ختمتها فقيل لى شر الوسواس وسواس يدخل بينك وبين حبيبك ينسيك ألطافه الحسنة ويذكرك أفعالك السيئة ويقلل عندك ذات اليمين ويكثر عندك ذات الشمال ليعدل بك عن حسن الظن بالله ورسوله الى سوء الظن بالله ورسوله فاحذر هذا الباب فقد أخذ منه كثير من الزهاد والعباد

على من طريق الالهام ولعل الاشارة بحديث اعبدالله كأنك تراه الى مثل ذلك بقرينة حديث ان الله فى قبلة أحدكم فافهم واعلم أنه كثيرا مايكون القارئ يقرأ الحديث أو كلام القوم والسامعون فى غاية البكاء والخشوع فيدخل علينا نحوى فيقول هذا الكلام معطوف على ماذا والافصح أن يقال كذا وكذا فيذهب خشوع الجماعة لوقته ويرتفع البكاء والاعتبار ولكل كلام محل وماهكذا بلغنا عن السلف الصالح انما كان أحدهم اذا تلا القرآن فى الصلاة ينظر الى مافيه من المواعظ ثم يترقى من ذلك الى الاشتغال بمناجاة الحق جل وعلا فلا يكون له التفات الى غير الحق تعالى وأما استنباط الاحكام فله وقت آخر (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول قل من يشتغل بمراعاة مخارج الحروف والترقيق والتفخيم والادغام والاقلاب ونحو ذلك ويصح له الحضور مع الله تعالى الذى هو روح الصلاة وذلك لان النفس ليس من قدرتها الاشتغال بشيئين معا فى آن واحد قال رحمه الله تعالى ومن هنا قال مالك رضى الله تعالى عنه بارخاء اليدين فى الصلاة دون وضعهما على الصدر لكل من يشتغل بمراعاتهما عن كمال الاقبال على مناجاة الحق جل وعلا انتهى وبالجملة فالناس على مراتب حال التلاوة فمنهم من يسبق ذهنه الى الاعراب ومنهم من يسبق ذهنه الى الجناسات ومنهم من يسبق ذهنه الى الاحكام ومنهم من يسبق ذهنه الى الاعتبار ومنهم من يسبق ذهنه الى حضوره بالقلب مع الحق جل وعلا فهم على مراتب بحسب ماهو الغالب على كل واحد منهم وأعلاهم مرتبة من حضر مع الله تعالى فى حضرة الاحسان (وكان) سيدى على الخواص رحمه الله تعالى يقول فى قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته قال هم الذين يتجدد لهم فى كل قراءة معان أخر لم تخطر لهم على بال ولو كرر الآية ألف مرة كان له فى كل مرة معان جديدة فهذا هو تلاوة القرآن حق تلاوته (وسمعته) رحمه الله تعالى مرة أخرى يقول ليست الصلاة محل لاستنباط الاحكام وانما يكون الاستنباط خارجها وفى الحديث ان فى الصلاة لشغلا (وسمعته) مرة أخرى يقول لا يقدر على القراءة بالانغام فى الصلاة ومراعاة التفخيم والترقيق والادغام والاقلاب مع الحضور مع الله تعالى الا الاكابر من الاولياء والقراءة الساذجة أولى لكل ضعيف والسلام فافهم يا أخى ذلك ترشد والله تبارك وتعالى يتولى هداك ويدبر لك فى بلواك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم احتجابى عن الملهوف أو المكروب كمن طلبه ظالم ليأخذ ماله أو يخرجه من وطنه أو يعزله من وظيفته أو كمن مات له ولد أو كمسترشد فى الطريق ونحو ذلك فمن فضل الله على أنى أترك كل شغل كنت فيه وأخرج اليه وأبادر الى قضاء حاجته بامور الظاهر وبالتوجه الى الله تبارك وتعالى بالباطن فان كان ذلك الكرب من جهة أمر يصح استدراكه سعيت معه فى ازالته وان كان لا يصح استدراكه سليته عنه وأمرته بالصبر أو الرضا وذكرت له أحوال الصالحين فى شدة صبرهم على المصائب والبلايا والمحن وعدم سخطهم على فقد مال أو ولد ونحو ذلك اذ التسلى ربما يحصل بالتأسى بالصالحين فيخف الهم ضرورة قال تعالى ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا وقال تعالى فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت وقال تعالى فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل واعلم انه لا يجوز حمل الاشياخ على انهم احتجبوا عن مكروب تكبرا أو استهانة بحقه معاذ الله أن يقعوا فى مثل ذلك وانما يتخلفون عن الخروج لشدة اشتغالهم بالله عز وجل وربما حصلت لهم جمعية بقلوبهم على الله تعالى فمنعتهم من الحركة ومن الالتفات لغيره تعالى بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك فقدوتهم صلى الله عليه وسلم كان يقول لى وقت لا يسعنى فيه غير ربى انتهى وكان شيخنا رحمه الله تعالى يقول انما قال ذلك أواخر عمره صلى الله عليه وسلم حين بلغ الرسالة وأدى الامانة وأقبل الاقبال الكلى على ربه عز وجل فوق ما كان عليه حال الاشتغال بالجهاد انتهى وفى القرآن العظيم ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم فلم يعين تعالى ذلك بمدة فشمل اليوم والجمعة والشهر وغيرهما فافهم (وكان) سيدى مدين وسيدى على المرصفى رضى الله تعالى عنهما لا يخرجان من خلوتهما الا لصلاة العصر فقط ولو ان أحدا جاءهما فى غير ذلك الوقت لم يخرجا له ومثل هذين الشيخين لولا انهما يعلمان ان لهما زوارا شرعيا لخرجا كل وقت دعيا فيه الى الخروج لتسليم لهما ولمن تبعهما أسلم وحملهما على

وأهل الجد والاجتهاد ولذلك قل ان تجد الزاهد والعابد الا مكمودا حزينا لانه علم ان الله طالبه بالعبودية وحمله اعباءها وألزمه ما أشفقت السموات والارض والجبال من حمله قال الله انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا فعاين الزهاد ثقل ما حملوا ولم ينفذوا الى شهود لطف الله الحامل للاثقال عن عباده المتوكلين عليه فلذلك لزمهم الكمد واستولى عليهم الحزن وأهل المعرفة بالله علموا انهم حملوا من التكاليف أمرا عظيما وعلموا ضعفهم عن حمله والقيام به مستقلين وكلوا الى نفوسهم قال الله سبحانه وتعالى وخلق الانسان ضعيفا وعلموا انهم اذا رجعوا الى الله حمل عنهم ما حملهم قال الله سبحانه وتعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه فرجعوا اليه بصدق الرجعى فحمل الاثقال عنهم فساروا الى الله محمولين فى محفات المنن مروح عليهم بنفحات اللطف والآخرون ساروا الى الله لاثقال التكاليف حاملين تلازمهم المشقات وتطول بهم المسافات فاذا شاء أدركهم بلطفه فاخذ بايديهم من شهود معاملتهم الى شهود سابق توفيقه لهم فطابت لهم الاوقات وأشرقت فيهم العنايات

يحمل حسن أغنم وكلا منافى الخروج لاصحاب الضرورات العادية أما من لاضرورة له كغالب من برز والفقراء اليوم فلا ينبغى لفقير ان يخرج لاحد هم الا ان علم منه حفظ اللسان فى حال مجالسته له الى أن يقوم ويخرج وقد صار ذلك فى هذا الزمان أعز من الكبريت الاحمر وان شككت فى قولى فاذكر للمجالس أحدا من أعدائه بخير او افتح له أخبار الولاة تعرف صدق ما أقول فلا يكاد مجلس يطول الا ويقع أهله فى غيبة (وقد كان) سيدى يوسف العجمى شيخ الطريق بمصر يقول لنقيبه اذا دق أحد باب الزاوية فلا تفتح له الباب الا ان كان معه فتوح للفقراء والا فهى زيارات فشارات فقال له فقير يوما كيف هذا وأنتم خرجتم عن الدنيا فقال له يا ولدى أعز ما عند الفقير وقته وأعز ما عند أبناء الدنيا دنياهم فان بذلوا لنا أعز ما عندهم بذلنا لهم أعز ما عندنا انتهى اذا علمت ذلك فلا تعجب يا أخى الا بوجه شرعى ولا تخرج الا بوجه شرعى والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) أدبى مع أصحاب الحضرة الالهية فى الليل وكراهتى للتقدم عليهم فى الموقف لانهم كالامام لى فلا أحرم قبلهم بصلاة لانى أستحى من وقوفى بين يدى الله تعالى قبل أن يقف أحد منهم لضعف حالى عن الخلوة بالملك الجبار الذى دكت الجبال من شهود عظمته فان غلب على أن جميع من فى الحضرة فوقى فى المقام استأذنت الله تبارك وتعالى فى الوقوف خوفا ان أصير الى آخرهم فيفوتنى قيام الليل جملة * ومما وقع لى انى قمت ليلة قبل ان يدخل النصف الثانى من الليل وقبل ان يشرع أهل الحضرة فى الوقوف فى سائر أقطار الارض فما كنت الا هلكت ومن تلك الليلة لم أقم حتى يغلب على ظنى أن بعض الناس وقف بين يدى الله تبارك وتعالى ولو فى الهند والصين ويؤيد ما قلناه كراهة بعض علماء الطواف ليلا وان كان الجمهور على خلافه وبلغنا عن بعض الاولياء انه كره لطواف ليلا وقال لم يبلغنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف ليلا ولو أن ذلك ثبت لحملته على بيان الجواز انتهى (وكان) سيدى على الخواص رحمه الله تعالى يقول من الادب أن لا يتقدم أحد فى الوقوف على خواص الحضرة الالهية كما لا يدخل أحد على ملوك الدنيا قبل دخول الامراء والاكابر وقبل الاذن فى الدخول ولله المثل الاعلى (وكان) رضى الله تعالى عنه لا يجرأ قط أن يدخل المسجد للصلاة الا بعد سماع قول المؤذن حى على الصلاة وبعد أن يجد أحدا داخلا فيدخل تبعا له فان لم يجد أحدا داخلا وقف على الباب خلف حده حتى يجئ أحد يدخل فيدخل معه ويقول مثلى لا ينبغى له أن يدخل المسجد بين يدى الله الا تبعا للناس ثم لا يخفى عليك يا أخى ان كل ما عده خدام حضرة ملوك الدنيا سوء أدب معهم فتركه فى معاملة الحق جل وعلا آكد فان الله تعالى أحق أن يستحى منه وقد تبع الشرع العرف فى كثير من الاحكام كأمره المصلى بستر العورة فى الخلوة وفى الظلام مع ان الحق تبارك وتعالى لا يحجبه شئ وهذه الامور التى ذكرناها لا يدركها الا أرباب القلوب لا أرباب الاجسام والكثائف وقد جاءت الشريعة كلها آمرة بالادب مع الحق تعالى على اختلاف طبقات الخلق وربما يكون أدب عند قوم بعده قوم آخرون سوء أدب من باب حسنات الابرار سيآت المقربين فيستغفر قوم مما يتقرب به قوم آخرون لكن فى الآداب التى لم تصرح بها الشريعة من حيث مشهد كل عبد فى الزيادة والنقص فى الخشوع مثلا لا من حيث أصل مشروعيتها فافهم فترى كل انسان يصلى ويخشع ولكن أين صلاة أكابر الاولياء وخشوعهم من صلاة آحاد الناس وخشوعهم وفى القرآن العظيم ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثى الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك فأفهمنا انه ليس لاحد من الامة أدبا أن يقف بين يدى الله تعالى قبل سيد الحضرة على الاطلاق صلى الله عليه وسلم وتأمل قوله تعالى وطائفة من الذين معك أى بحكم الاقتداء بك والتبعية لك ثم ان هذا الادب الذى ذكرته من خوفى من الوقوف بين يدى الله تعالى قبل الناس فى الليل لم أجد أحدا صرح به غير سيدى على الخواص وأضرابه رضى الله تعالى عنهم اما لعدم ذوقهم له واما لغير ذلك بل غالب الناس يتلذذ بوقوفه فى الليل وحده قبل وقوف الناس لحجابه عن شهود التجلى الالهى ولو أنه شهده لم يقدر على الوقوف بين يدى الله عز وجل وحده من غير أحد يصلى هناك أبدا ولعل هذا أحد المعانى التى كرهت الصلاة فردا لاجلها فافهم ذلك واعمل على التخلق به ترشد والحمد لله رب العالمين

وأما القسم الثالث وهم الذين هم مع الله بشهود ما من الله الى الله فهؤلاء هم أهل التوحيد والذين جالوا فى ميادين التفريد بدرأوا أهل القسم الاول وهم الذين غلب عليهم شهود ما منهم الى الله لم يخرجوا عن باطن الشرك وان خرجوا عن ظاهره لانهم أقبلوا على أنفسهم موبخين لها شاهدين لتقصيرهم واساءتهم فلو لم يشهدوا الفعل لها أو ما توجهوا اليها بالتوبيخ اذا قصرت ولذلك قال ذلك العارف الذى سبق قوله لا يخلو شهود التقصير من الشرك فى التقدير فان قلت اذا كان توبيخ النفس وذمها يستلزم دقيقة شرك فكيف نصنع والله قد ذم النفس وأمرنا بتوبيخها اذا قصرت ووبخناها واذا كانت كذلك فالجواب ان ذمها لان الله تعالى أمرك بذمها من غير ان تشهد لها قدرة وتضيف اليها فعلا تراها هى الفاعلة له وأما القسم الثانى وهو الذى بشهود ما من الله اليه فهو وان كان خيرا من القسم الاول لكنه ما سلم من اثبات لنفسه اذ رأى نفسه مهداة اليها هدايا الحق فلولا اثباته لنفسه ما شهد ذلك فلاجل هذين المعنيين آثر أهل الله القسم الثالث وهو أن يكون بشهود ما من الله الى الله فافهم وقال رضى الله تعالى عنه العارف اذا خوف خاف قال الله تعالى حكاية عن

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علىّ) محبتي لجميع الطاعات من حيث ان فيها امتثالاً لسيدي الحق تبارك وتعالى لا لعلة ثواب وبغضي للمعاصي من حيث ان فيها الحجاب عن الحق تبارك وتعالى لا لعلة عقاب ولا غير ذلك لان جميع ما [illegible] عن الحق تعالى لنا في وقت من الاوقات كالاذن الصريح لنا في دخول حضرته سواء الفرائض والنوافل ثم ان مالت نفسي الى طلب ثواب طلبته من باب المنة والفضل بحكم التبع لا بالقصد الاول مع أن الثواب حاصل بحكم الوعد الالهي في كل عبادة حصل فيها الاخلاص فكما منّ علينا سبحانه بالوقوف بين يديه فكذلك منّ علينا بالثواب فأفعالنا وثمراتها كلها من جملة فضله علينا فكان من طلب الثواب طالب ما هو حاصل وليس ذلك مقصود الرجال انما يطلبون ما يخاف منه الفوات كمجالسة الحق جل وعلا فان كل وقت ذهب والعبد فيه غير حاضر بقلبه مع ربه عز وجل لا يحسب من عمره بل هو خسران في الدنيا والآخرة (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول اياك ان تبتدع لك وردا فان الحق تبارك وتعالى لا يجالس عبده الا فيما شرعه نبيه صلى الله عليه وسلم * ولما اعترض بعض الفقهاء على حزب سيدي أبي الحسن الشاذلي رحمه الله تعالى ونفعنا به المسمى بحزب البحر قال الشيخ والله لقد أخذته من في رسول الله صلى الله عليه وسلم حرفا بحرف انتهى فان كنت يا أخي من أهل هذا المقام فابتدع لك حزبا والا فهما ورد في الشرع فيه غنية عن ذلك (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول انما شرع الحق تعالى لنا مناجاته في الصلاة بكلامه دون غيره حتى لا نخرج عن شهود صفاته فان القرآن صفة من صفاته تعالى فكان مناجاتنا له من باب خطاب الصفة لموصوفها فنحن نقرأ كلامه تعالى كالحاكين له وكلامه تعالى هو الذي يشهده تعالى ويناجيه ثم يخبرنا بما شهد وقد قال بعضهم في معنى قولهم العلم حجاب أي علمك حجاب لك عن معرفة المعلوم فعلمك عرف المعلوم لا أنت لانك دائما خلف علمك وهو حاكم عليك انتهى وهو كلام غوره بعيد فافهمه ترشد والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين والحمد لله رب العالمين

(ومما منّ الله تبارك وتعالى به علىّ) اني لا أتذكر قط اني دخلت على عالم أو صالح وأنا أرى نفسي مثله وانما أرى نفسي تحت أقدامه وأشهد فضله علىّ في العلم والعمل ليكملني بلحظه وكلامه ولذلك ما خرجت قط من مجلس عالم أو فقير الا وأنا ممتد من مدده وكان على هذا القدم جماعة من العلماء الذين أدركناهم كشيخنا شيخ الاسلام زكريا الانصاري والشيخ نور الدين الطرابلسي والشيخ شهاب الدين بن الشلبي والشيخ جلال الدين بن قاسم المالكي والشيخ شمس الدين اللقاني والشيخ ناصر الدين اللقاني والشيخ شهاب الدين الرملي وأضرابهم رضي الله تعالى عنهم وفي وقتنا هذا أيضا جماعة كالشيخ ناصر الدين الطبلاوي والشيخ نور الدين الطندتائي والشيخ شمس الدين الخطيب والشيخ نجم الدين الغيطي والشيخ شمس الدين البرهمتوشي والشيخ سراج الدين الحانوتي وسيدي محمد ابن الشيخ شهاب الدين الرملي رضي الله تعالى عنهم ولذلك رفعهم الله تعالى على أقرانهم لكثرة امدادهم فاني ما سمعت من أحد منهم قط يعتقد في نفسه الصلاح أبدا فلا يدخل أحدهم على عالم أو صالح الا ويمدّه بخلاف من يصف نفسه بانه صالح فانه لا يحصل له شئ فلا هو يستحق أن يمدّوه ولا معه مدد يعطى منه أحدا شيأ ومن هنا قولوا زيارة الصالح للصالح لا فائدة فيها ومرادهم بالصالح هنا الصالح بالدعوى فان الصالحين كلهم لا يصح لاحدهم أن يزكي نفسه أبدا بل يستغفر الله تعالى من نفس صلاته ويقول اني أحب أن أخرج من الصلاة من غير تقصير فيها فلا يصح لي ذلك فاذا كان حاله في طاعاته كذلك فكيف حاله في معاصيه وقد رأيت بعضهم يعتب على شخص يدعى القطبية في عدم تردده اليه فقلت له لا فائدة في اجتماعكما فقال لماذا فقلت له من يدعى القطبية لا يحتاج اليك ولا تقدر أنت أن توصل اليه مددا بل يرفضه فرجع عن العتب وقد علمت يا أخي من باب أولى اني لا أنكر قط بالظن على من دخلت عليه من العلماء والصالحين كما يقع فيه غالب الناس خوفا من المقت وقد كان أبو تراب النخشبي رضي الله تعالى عنه يقول اذا كان حال العبد الاعراض عن حضرة الله تعالى صحبته الوقيعة في أولياء الله تعالى وكان الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه يقول من وقع في عرض ولي ابتلاه الله بموت القلب وكان الشيخ أبو عبد الله القرشي رضي الله تعالى عنه يقول من غض من ولي ضرب في قلبه بسهم مسموم ولم يمت حتى تفسد عقيدته فيموت على أسوأ حال انتهى وكان الشيخ أبو العباس

موسى عليه السلام ففررت منكم لما خفتكم وريد الشيخ رضي الله عنه ان العارف لا ية طعه تارة الى فضل الله عن شهود عدله ولا يحجبه شهود لطفه عن خوف ما بطن في مشيئته ويجب أن تعلم ان أهل المعرفة في نهاياتهم ربما التبس حالهم باهل البدايات في بداياتهم لان المريد في مبدأ ارادته تؤثر فيه المخاوف لعدم استيلاء سلطان الحقيقة عليه فاذا تحقق فناؤه لم تؤثر فيه الواردات ولم يدخل تحت حكم العادات فاذا رد الى حالة البقاء أثرت الاشياء فيه كحاله في بدايته منها خلقنا كم وفيها نعيدكم فتجد المريد يخوف فيخاف والعارف يخوف فيخاف وليسا وان استويا في الظاهر سواء فخوف المريد لاجل محنته وخوف العارف لكمال معرفته ومن هنا لا نفضل عبدا واثقا بلطفه ومنته على خائف من غيب مشيئته وكذلك لا نفضل عبدا وقف مع ظاهر الوعد على عبد رد الى وجود الازلية فاقتطع عن الوقوف مع الوعد الجميل والنعم ورد الى ما سبق في القديم وقد جاء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر ورفع يديه الى السماء اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد ومازال يناشد ربه حتى سقط الرداء عن منكبيه فقال أبو بكر رضي الله عنه يكفيك مناشدتك

المربى

المرسى رضى الله تعالى عنه يقول قد تتبعنا أحوال القوم فما رأينا أحدا أنكر عليهم ومات بخير أبدا ودخل على مرة شخص فتعرض للحط على سيدى عمر بن الفارض فقلت له تلك أمة قد خلت فقال انى أتقرب الى الله بسبه فى المجالس ففارقنى وسافر الى بلاد بنواحى اسكندرية فاتهموه بالفجور فحلق قاضى العسكر نصف لحيته وحاجبه وجرسه على حمار مقلوبا ثم دخل الحمام بعد أيام فمات فى المغطس الحار فوجدوه ميتا كالقرن اليابس مع انه كان من المفتين وحكى لى شيخنا شيخ الاسلام زكريا الانصارى رضى الله تعالى عنه قال دخلت أنا وشخصان على سيدى عمر النبتيتى رحمه الله تعالى فقال أحد الشخصين أنا لا أعتقد هذا الا ان أظهر لى كرامة وقال الآخر أنا معتقد فيه بلا كرامة وقلت أنا لا أطالبه بكرامة ولا أعتقد ولا أنكر فلما دخلنا عليه أقبل على المعتقد وبش فى وجهه وأعرض عن الآخر ثم قال لى كيف تقول لا أعتقد ولا أنكر وأنت تصير شيخ الاسلام وتسير بؤلفاتك الركبان الى بلاد الهند والروم والشام فى حياتك فقبلت ركبته واستغفرت الله تعالى ثم ان ذلك الرجل الذى أنكر سافر الى الروم فأسره الفرنج ويقال انه تنصر انتهى قلت ومما وقع لى أنا مع جماعة دخلوا على مع سيدى عمر النبتيتى المكشوف الرأس ولد ولد الشيخ عمر صاحب الواقعة قبلهم مع الشيخ زكريا الانصارى وكان عندى خلائق فى وليمة عرس ولدى عبد الرحمن وكان طعاما واسعا فقال واحد من الجماعة الذين مع سيدى عمر أنا لا أعتقد فى فلان الا ان أخرج لى طاجن لبا وقال الآخر أنا لا أعتقده الا ان غسل يدينا بالماورد فلما دخلوا على أتانى شخص بالطاجن اللبا فاكلوا فلما فرغوا ارششت على يديهم الماورد فغسلوا به أيديهم كل ذلك وأنا لا أشعر بما قالوا قبل الدخول فسترنى الله تبارك وتعالى معهما وما أخبرنى بذلك الا سيدى عمر نفعنا الله تعالى ببركاته ثم سألت الله تعالى أن لا يؤاخذهما من جهة امتحانهما فافهم يا أخى ذلك ترشد والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

((ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على)) تصديقى للصالحين فى كل ما يخبرون به من الامور التى تحيلها العقول عادة ولم أزل أصدقهم فى ذلك من حين كنت صغيرا وكل شئ لم أتعقله جعلته من جملة العلم الذى لم أعرفه ولا أكذب الا ما خالف النصوص الصريحة أو خرق اجماع المسلمين وأجمع أهل الكشف على أنه ما أنكر أحد شيأ أخبره به أهل الكشف الا حرم ذلك الامر الذى أنكره ولو بلغ الغاية فى السلوك فلا يعطى ذلك الامر عقوبة له على انكاره وتكذيبه أولياء الله تعالى الذين هم آياته فى الارض وبهم يرزق الناس وبهم يمطرون وبهم يدفع الله البلايا عن عباده وقد جلس عندى مرة الاخ الصالح الشيخ أبو العباس الحريثى بين المغرب والعشاء فى رمضان فقرأ بعد المغرب الى مغيب الشفق الاحمر القرآن خمس مرات وأنا أسمعه فلما دخلت أنا واياه على سيدى على المرصفى حكيت له ذلك فقال قد وقع لى انى قرأت القرآن فى يوم وليلة ثلثمائة وستين ألف مرة كل درجة ألف ختمة هذا لفظه بحروفه انتهى ومما وقع لى انى أحرمت بصلاة الصبح خلف الشيخ عمر الامام بالزاوية فافتتح سورة المزمل فسبق لسانى للقرآن فقرأت من أول سورة البقرة ولحقته فى قراءة الركعة الاولى قبل أن يركع فانصت له حتى ركع هذا أمر شهدته من نفسى وآمنت بانه كرامة لى من الله تعالى فان الايمان بكرامات الاولياء واجب حق ويجب على الولى أن يؤمن بكرامات نفسه كما يؤمن بكرامات غيره على حد سواء فانه باقدار الله تعالى فى الجانبين فافهم ذلك واعمل على التخلق به ترشد والحمد لله رب العالمين

((ومما من الله تبارك وتعالى به على)) نفرتى بالطبع ممن يقبل يدى لاسيما فى المحافل أو يمشى معى الى الباب اذا خرجت من الجامع الازهر مثلا الا لغرض شرعى كما انى أحب من لم يقبل يدى ولم يقم لى ولم يمش معى ولم يعتقدنى أكثر مما كان بالضد من ذلك كل ذلك خوفا على أديان الحسدة أن تمزق بسببى فانهم ان لم يتكلموا فى حقى بلسانهم تكلموا بقلوبهم ووقعوا فى سوء الظن فأثموا بسببى ولو أن أحدا لم يقبل يدى ولم يمش معى مثلا لربما لم يقعوا فى شئ من ذلك وأيضا فان النفس تحب من يعظمها فى المحافل فربما مالت الى ذلك فاهلكت صاحبها وربما قدم الناس الانسان فى صلاة الجنازة على أحد من أقرانه فقامت على الذى قدموه القيامة

ربك يا رسول الله فانه منجز لك ما وعدك فالرسول صلى الله عليه وسلم لكمال علمه بالله كان بشهود المشيئة وأبو بكر كان بشهود الوعد الجميل فالرسول صلى الله عليه وسلم ما علمه أبو بكر من الوعد الجميل كيف والوعد انما وصل لابى بكر على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم غير انه سلك الله به المسلك الاتم من الرجوع الى المشيئة التى لا تتوقف على شئ ويتوقف عليها كل شئ وقال رضى الله عنه ليس الشأن من تطوى له الارض فاذا هو بمكة أو غيرها من البلدان انما الشأن من تطوف عنه أوصاف نفسه فاذا هو عند ربه وقال رضى الله عنه عن شيخه خرج الزهاد والعباد من هذه الدار وقلوبهم مقفلة عن الله وقال رضى الله عنه عن شيخه من لم يتغلغل فى هذه العلوم مات مصرا على الكبائر وهو لا يعلم وسمعته يقول عن شيخه كل شئ نهاك الله عنه فهو شجرة آدم لما أكل من الشجرة نزل الى الارض للخلافة وأنت اذا أكلت من شجرة النهى تنزل لماذا انما تنزل الى أرض القطيعة وقال رضى الله عنه كان ببلاد المغرب ولى من الاولياء يتكلم على الناس وكان باديا فجلس يوما يتكلم على الناس فقال له رجل مكشوف الرأس كبيره هذا زهدنا فى الدنيا وهو

وكذلك أقول لما يريد أحد تقدمي أنا رجل حنبلي فيندهش مني و يعتقد ان ذلك عذر شرعي ولا يبحث عن حقيقة ذلك ومرادي باني حنبلي اني أحب الامام أحمد رضي الله تعالى عنه كل ذلك مراعاة لاصحاب الرعونات الذين يحضرون غالبا الجنائز لاسيما الحال في جنائز الاكابر فان أصحاب الانفس يتقاتلون على التقدم فيها ولهذا الخلق حلاوة أعظم من حلاوة التقدم ومن شك فليجرب وسيأتي بسط عدم تقدمي لصلاة الجنائز ان شاء الله تعالى بعد سبع منن فراجعه والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(تم الجزء الاول من كتاب المنن الكبرى للشيخ الشعراني ويليه الجزء الثاني أوله الباب التاسع في جملة من الاخلاق)

كالدب فكوشف به الشيخ فقال من فوق المنبر يا أبارويس ماسمتني الاحبه ثم أنشد شعرا
وقائل لست بالمحب ولو * كنت محبا لذبت منذ زمن
أحببته والفؤاد في حرق
لم تذق الحب كيف تعرفني
أحب قلبي وما درى بدني
ولو درى ما أقام في السمن

﴿فهرست الجزء الاول من كتاب لطائف المنن للعارف بالله تعالى سيدى عبد الوهاب الشعرانى﴾

(تمت)

(فهرست كتاب لطائف المنن فى مناقب أبى العباس المرسى وشيخه أبى الحسن الموضوع بهامش الجزء الاول من كتاب لطائف المنن والاخلاق للشعرانى)

(تمت)